

شرح
البلغة



أبي أحمد

المجلد التاسع

كتاب الجليل

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد السابع عشر

دار الحديث

بيروت

حقوق الطبع محفوظة للنشر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٤٦)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ ، وَأَقْمَعُ بِهِ نَخْوَةَ الْأَثِمِ ،
وَأُسَدُّ بِهِ لَهَاةَ انْتِفَرِ الْمَخُوفِ .

فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَهَمَّكَ ، وَاخْلُطِ الشَّدَّةَ بِضَغْثٍ مِنَ اللَّيْنِ ؛ وَارْفُقْ مَا كَانَ
الرَّفْقُ أَرْفَقَ ، وَاعْتَزِمِ بِالشَّدَّةِ حِينَ لَا تُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الشَّدَّةُ .

وَاخْفِضْ لِلرَّعِيَّةِ جَنَاحَكَ ، وَابْسُطْ لَهُمْ وَجْهَكَ ، وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ ؛
وَأَسْرِ بَيْنَهُمْ فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ ، وَالْإِشَارَةِ وَالتَّحِيَّةِ ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْمُظْلَمُ
فِي حَيْفِكَ ، وَلَا يَنْتَسِ الضُّعْفُ مِنْ عَدْلِكَ . وَالسَّلَامُ .

الشُّنْخُ :

قد أخذ الشاعر معنى قوله : « وآس بينهم في اللحظة والنظرة » ، فقال :

اقسم اللحظَ بيننا إنَّ في اللَّحْظِ لَعَنَوانُ ما تُجَنُّ الصدورُ
إِنَّمَا البرُّ رَوْضَةٌ فَإِذَا ما كانَ بشرُّ فَرَوْضَةٌ وَغديرُ
قوله : « وآسَ بينهم في اللحظة » ، أى اجعلهم أسوة ، وروى : « وساو بينهم في
اللحظة » ؛ والمعنى واحد .

واستظهر به : اجمله كالظهر .
والنخوة : الكبرياء : والأثيم : المخطئ الذنب .
وقوله : « وأسدُّ به لُهاة الثَّغر » استعارة جسنة .
والضَّغْتُ في الأصل : قبضة حشيش مختلط يابسها بشيء من الرُّطْب ، ومنه « أضغاث
الأحلام » للرؤيا المختلطة التي لا يصحُّ تأويلها ، فاستعار اللفظة ها هنا ؛ والمراد : امزج^(١)
الشدة بشيء من اللين^(٢) فاجعلهما كالضَّغْتِ ، وقال تعالى : ﴿ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا ﴾^(٣) .
قوله : « فاعتزم بالشدة » أى إذا جدَّ بك الحدِّ فدع اللين ، فإنَّ في حال الشدة
لا تُفنى إلا الشدة ، قال الفند الزَّمانى :

فلما صرَّح الشرُّ فأَمسى وهو عُريانُ^(٤)
ولم يبقَ سوى العدوا نَبِ دِناهم كما دانوا
قوله : « حتى لا يطمع العظماء في حيفك » ، أى حتَّى لا يطمع العظماء في أن تماليهم على
حيف الضعفاء ، وقد تقدَّم مثل هذا فيما سبق .

(١) د : « مزج » . (٢ - ٢) ساقط من د .

(٣) ديوان الحماسة ١ : ٢٣ - بشرح التبريزى ، من شعره قاله في حرب البسوس .

(٤٧)

الأُضْلُ :

ومن وصية له عليه السلام للحسن والحسين عليهما السلام لما ضربه
ابن ملجم لعنه الله :

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَلَّا تَبْغِيَا الدُّنْيَا وَإِنْ بَغْتَكُمَا ، وَلَا تَأْسَفَا عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا
زُيِّعَ عَنْكُمَا ، وَقُولَا بِالْحَقِّ ، وَاعْمَلَا لِلْآجِرِ ، وَكُونَا لِلظَّالِمِ حَصْمًا ، وَلِلْمَظْلُومِ عَوْنًا .
أَوْصِيَكُمْ وَجَمِيعَ وَلَدِي وَأَهْلِي وَمَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي بِتَقْوَى اللَّهِ وَنَظْمِ أَمْرِكُمْ ،
وَصَلَاحِ ذَاتِ بَيْنِكُمْ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : صَلَاحُ
ذَاتِ الْبَيْنِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ .

اللَّهُ اللَّهُ فِي الْإِيْتَامِ ، فَلَا تُغِبُّوا أَفْوَاهَهُمْ ، وَلَا يَضِيعُوا بِمَحْضَرِكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي جِيرَانِكُمْ ، فَإِنَّهُمْ وَصِيَّةُ نَبِيِّكُمْ ، مَا زَالُ يُوصِي بِهِمْ حَتَّى ظَنَنَّا
أَنَّهُ سَيُورِثُهُمْ .

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ ، لَا يَسْبِقُكُمْ بِالْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّهَا عَمُودُ دِينِكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي بَيْتِ رَبِّكُمْ ، لَا تَخْلَوْهُ مَا بَقِيتُمْ ، فَإِنَّهُ إِنْ تَرِكَ لَمْ تُنَظَرُوا .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْجِهَادِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنَةِ^(١) فِي سَبِيلِ اللَّهِ .
وَعَلَيْكُمْ بِالتَّوَاصُلِ وَالتَّبَادُلِ ؛ وَإِيَّاكُمْ وَالتَّدَابُرَ وَالتَّقَاطُعَ ، لَا تَتْرُكُوا

(١) ساقط من ب .

الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ ؛ فَيُؤَلِّ عَلَىكُمْ أَشْرَارُكُمْ ، ثُمَّ تَدْعُونَ
فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ .

ثم قال :

يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، لَا الْفَيْئَكُمْ تَخُوضُونَ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ خَوْضًا ، تَقُولُونَ :
قَتَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، قَتَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ! أَلَا لَا تَقْتُلُنَّ بِي إِلَّا قَاتِلِي ، انْظُرُوا
إِذَا أَنَا مِتُّ مِنْ ضَرْبَتِهِ هَذِهِ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً بِضَرْبَةٍ ، وَلَا تُنْثَلُوا بِالرَّجُلِ ؛ فَإِنِّي
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : إِيَّاكُمْ وَالْمِثْلَةَ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْمَقْمُورِ .

الشرح :

روى : « واعملا للآخرة » ، وروى : « فلا تغربوا أفواهكم » ؛ يقول : لا تطلب الدنيا
وإن طلبتكم ؛ فإذا كان مَنْ تطلبه الدنيا منيًّا عن طلبها فن لا تطلبه يكون منيًّا عن
طلبها بالطريق الأولى .

ثم قال : « ولا تأسفا على شيء منها زوى عنكم » ، أى قبض ؛ قال رسول الله
صلى الله عليه وآله : « زويت لي الدنيا فأريت مشارقها ومغاربها ، وسيلغ ملك أمتي
ما زوى لي منها » .

وروى : « ولا تأسبا » ؛ وكلاهما بمعنى واحد ، أى لا تحزنا ، وهذا من قوله تعالى :

﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : «صلاح ذات البين» أخذ هذه اللفظة عبد الملك بن مروان فقال لبنيه وقد جمعوا عنده يوم موته :

انفوا الضغائن بينكم وعليكم
عند الغيب وفي حضور الشهيد
بصلاح ذات البين طول حياتكم
إن مدّ في عمري وإن لم يمدد
إن القداح إذا اجتمعن فرامها
بالكسر ذو بطش شديد أيّد
عزت فلم تُكسر ، وإن هي بددت
فالوهن والتكسير للمتبدّد
وذات هاهنا زئدة مقحمة .

قوله : « فلا تُغَبِّوا أفواههم » ، أى لا تجميعوهم بأن تطعموهم غيباً ، ومن روى : « فلا تغفروا أفواههم » فذاك لأن الجائع يتغير فيه ، قال عليه السلام : « تحلّوهُ فم الصائم أطيبُ عند الله من ريح المسك » .

قال : « ولا يضيعوا بحضرتكم » أى لا تضيعوهم ، فالنهي في الظاهر للأيتام وفي المعنى للأوصياء والأولياء ، والظاهر أنه لا يعنى الأيتام الذين لهم مال تحت أيدي أوصيائهم ؛ لأن أولئك الأوصياء محرم عليهم أن يصبوا من أموال اليتامى إلا القدر النزر جدّاً عند الضرورة ثم يقضونه مع التمكن ، ومن هذه حاله لا يحسن أن يقال له : لا تغفروا أفواه أيتامكم ، وإنما الأظهر أنه يعنى الذين مات آبائهم وهم فقراء يتعمّن مواساتهم ويقبح القعود عنهم ، كما قال تعالى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾^(١) ، واليتيم في الناس من قبل الأب ، وفي البهائم من قبل الأم ؛ لأن الآباء من البهائم لا عناية لهم بالأولاد ، بل العناية للأم لأنها المرضعة المشفقة ؛ وأما الناس فإن الأب هو الكافل القيم بنفقة الولد ؛ فإذا مات وصل الضرر إليه لفقد كافله والأم بمزل عن ذلك . وجمع يتيم على أيتام ، كما قالوا : شريف وأشراف . وحكى أبو عبيد في التكملة : « كىء وأكء » ، ولا يسمى الصبي يتيماً إلا إذا

كان دون البلوغ وإذا بلغ زال اسمُ اليتيم^(١) عنه . واليتامى أحد الأصناف الذين عَيَّنوا في الخمس بنص الكتاب العزيز .

[فصل في الآثار الواردة في حقوق الجار]

ثم أوصى بالجيران ، واللفظ الذي ذكره عليه السلام قد ورد مرفوعاً في رواية عبد الله بن عمر لما ذبح شاة ، فقال : أهديتم لجارنا اليهودي ؟ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » ، وفي الحديث أنه صلى الله عليه وآله قال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » ، وعنه عليه السلام : « جارُ السوءِ في دارِ المقامةِ قاصمةُ الظهر » ، وعنه عليه السلام : « مَنْ جَهِدَ الْبَلَاءَ جَارُ سُوءٍ مَعَكَ فِي دَارِ مُقَامَةٍ إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَذَاعَهَا وَأَفْشَاهَا » .
ومن أدعيتهم : اللهم إني أعوذ بك من مالٍ يكون عليّ فتنه ، ومن ولد يكون عليّ كلاً ، ومن حليلة تقرب الشيب ، ومن جار ترانى عيناه وترعاني أذناه ، إن رأى خيراً دفنه ، وإن سمع شراً طار به .

ابن مسعود يرفعه : « والذي نفسى بيده لا يُسَلِّمُ العبد حتى يَسَلِّمَ قلبه ولسانه ، ويأمن جاره بوائقه » ، قالوا : ما بوائقه ؟ قال : غشمه وظلمه » .

لقمان : يا بني ، حملتُ الحجارة والحديد فلم أر شيئاً أثقلَ من جارِ السوء .
وأنشدوا :

أَلَا مَنْ يَشْتَرِي دَاراً بِرُخْصٍ كَرَاهَةً بَعْضَ جِيرَتِهَا تَبَاعُ
وقال الأصمعيّ : جاور أهل الشام الروم فأخذوا عنهم خصلتين : اللؤم وقلة الغيرة ،

(١) : « اليتيم » .

وجاور أهل البصرة الخَزَر، فأخذوا عنهم خصلتين : الزنا وقلة الوفاء ، وجاور أهل الكوفة السواد ، فأخذوا عنهم خصلتين : السخاء والغيرة .
وكان يقال : مَنْ تناول على جاره ، حُرِمَ بركة داره .
وكان يقال : مَنْ آذى جاره ورثه الله داره .

باع أبو الجهم العدويّ داره ، وكان في جوار سعيد بن العاص بمائة ألف درهم ، فلما أحضرها المشتري قال له : هذا ثمن الدار ، فأعطني ثمن الجوار ، قال : أيّ جوار ؟ قال : جوار سعيد بن العاص ، قال : وهل أشتري أحدًا جوارًا فقط ؟ فقال : ردّ عليّ داري ، وخذ مالك ، لا أدع جوار رجل ؛ إن قعدتُ سأل عنيّ ، وإن رآني رحّب بي ، وإن غبت عنه حفظني ، وإن شهدت عنده قرّبي ، وإن سألته قضى حاجتي ، وإن لم أسأله بدأني ، وإن نابتنى نائبة فرّج عني . فبلغ ذلك سعيدا فبعث إليه مائة ألف درهم ، وقال : هذا ثمن دارك ، ودارك لك .

الحسن : ليس حسنُ الجوار كفُّ الأذى ، ولكنَّ حسنَ الجوار الصَّبْرُ على الأذى .

جاءت امرأة إلى الحسن فشكت إليه الخلة^(١) ، وقالت : أنا جارتك ، قال : كم بيني وبينك ؟ قالت : سبع أدوُرٍ ، فنظر الحسن فإذا تحت فراشه سبعة دراهم ، فأعطها إياها ، وقال : كدنا نهلك .

وكان كعب بن مامة إذا جاوره رجل قام له بما يُصلحه ، وحماه ممّن يقصده ، وإن هلك له شيء أخلفه عليه ، وإن مات وداه لأهله ، فجاوره أبو دُوَادَ الإياديّ ؛ فزاره على المادة ، فبالغ في إكرامه . وكانت العرب إذا حمدت جارا قالت : جار كجار أبي دُوَادَ ، قال قيس بن زهير :

(١) الخلة : الحاجة .

أَطَوَّفَ مَا أَطَوَّفَ ثُمَّ آوَى إِلَى جَارٍ كَجَارِ أَبِي دُوَادٍ^(١)
ثُمَّ تَعَلَّمَ مِنْهُ أَبُو دُوَادٍ، وَكَانَ يَفْعَلُ لَجَارِهِ فِعْلَ كَعْبٍ بِهِ .

وَقَالَ مَسْكِينُ الدَّارِيِّ :

مَاضِرٌ جَارًا لِي أَجَاوَرُهُ أَلَا يَكُونُ رِيَابِي سِتْرُ^(٢)
أَعْمَى إِذَا مَا إِذَا جَارَتِي خَرَجْتُ حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي الْخُدْرُ
نَارِي وَنَارُ الْجَارِ وَاحِدَةٌ وَإِلَيْهِ قَبْلِي يُنْزَلُ الْقِدْرُ^(٣)

اسْتَمْرَضَ أَبُو مُسْلِمٍ صَاحِبَ الدَّوْلَةِ فَرَسًا مَحْضِيرًا^(٤) ، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : لِمَاذَا يَصْلَحُ هَذَا ؟
فَذَكَّرُوا سَبَاقَ الْخَيْلِ ، وَصَيْدَ الْحِمَى وَالنَّعَامِ ، وَاتِّبَاعَ الْفَارِّ مِنَ الْحَرْبِ ، فَقَالَ : لَمْ تَصْنَعُوا
شَيْئًا يَصْلَحُ لِلْفَرَارِ مِنَ الْجَارِ السَّوِّءِ .

سَأَلَ سُلَيْمَانَ عَلَى بْنِ خَالِدِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ ابْنِهِ : مُحَمَّدٍ وَسُلَيْمَانَ - وَكَانَا جَارِيَهُ - فَقَالَ :
كَيْفَ إِحْمَاؤُكَ جَوَارَهَا ؟ فَتَمَثَّلَ بِقَوْلِ يَزِيدَ بْنِ مَفْرُغٍ الْحِمَيْرِيِّ :

سَقَى اللَّهُ دَارًا لِي وَأَرْضًا تَرَكْتُهَا إِلَى جَنْبِ دَارِي مَعْقِلَ بْنِ يَسَّارٍ
أَبُو مَالِكٍ جَارٌ لَهَا وَابْنُ كَمَرٍ فَيَاكَ جَارِي ذَلَّتْ وَصَفَّارِ !

وَفِي الْحَدِيثِ الرَّفُوعُ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ جَابِرَ : الْجَيْرَانُ ثَلَاثَةٌ : فِجَارٌ لَهُ حَقٌّ ، وَجَارٌ
لَهُ حَقٌّ ، وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ حَقُوقٌ ؛ فَصَاحِبُ الْحَقِّ الْوَاحِدُ جَارٌ مُشْرِكٌ لَا رَحِمَ لَهُ ، فَحَقُّهُ

(١) المضاف والنسب ١ : ١٠٠ .

(٢) الأولان في أمالي المرتضى ١ : ٤٣ ، ٤٤ .

(٣) موضعه في أمالي المرتضى :

وَيَصْمُ عَمَّا كَانَ بَيْنَهُمَا مَعْمَى وَمَا بِي غَيْرُهُ وَفَرُّ

(٤) فرس محضر ، أى شديد المضر ؛ وهو العدو .

حقّ الجوار ، وصاحب الحقّين جار مسلم لا رَحِمَ له ، وصاحب الثلاثة جار مسلم ذو رَحِمٍ ، وأذنّى حقّ الجوار ألا تؤذَى جارك بقُتارِ قِدْرِكَ ، إلّا أن تقتدح له منها » .
قلت : تقتدح : تعترف ، والمقدحة المغرفة .

وكان يقال : الجيران خمسة : الجار الضارّ السيّء الجوار ، والجار الدّيس الحسن الجوار ، والجار اليربوعيّ المنافق ، والجار البراقشيّ المتلونّ في أفعاله ، والجار الحسدلي^(١) الذي عينه تراك وقلبه يركاك .

وروى أبو هريرة ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « اللهمّ إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة ، فإنّ دار البادية تتحوّل » .

قوله عليه السلام : « الله الله في القرآن » أمرها بالمسارعة إلى العمل به ، ونهاها أن يسبقهما غيرها إلى ذلك ، ثم أمرها بالصلاة والحجّ .
وشدّد الوصاة في الحجّ ، فقال : « فإنه إن تُرك لم تناظروا » أى يتمعّجّل الانتقام منكم .

فأما المثلة فمنهى عنها ، أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن يمثّل بهتار بن الأسود لأنه روّع زينب حتّى أجهضت ، ثم نهى عن ذلك ، وقال : لا مُثلة ، المثلة حرام .

(١) الحسدلي : منسوب إلى الحسدل ؛ وهو التراد .

(٤٨)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

فَإِنَّ الْبَغْيَ وَالزُّورَ يُوتَغَانِ الْمَرْءَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ ، وَيُبْدِيَانِ خَلْلَهُ عِنْدَ مَنْ يَعِيبُهُ ،
وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ غَيْرُ مُدْرِكٍ مَا قُضِيَ فَوَانُهُ ، وَقَدْ رَأَى أَقْوَامٌ أَمْرًا يَبْغِي الْحَقَّ ، فَتَأَلَّوْا
عَلَى اللَّهِ فَأَكْذَبَهُمْ ، فَاحْذَرُوا يَوْمًا يُغْتَبَطُ فِيهِ مِنْ أَحْمَدَ عَاقِبَةَ عَمَلِهِ ، وَيَنْدَمُ مَنْ
أَمَكَنَ الشَّيْطَانَ مِنْ قِيَادِهِ فَلَمْ يُجَازِبْهُ ، وَقَدْ دَعَوْتُنَا إِلَى حُكْمِ الْقُرْآنِ وَلَسْتَ
مِنْ أَهْلِهِ ، وَلَسْنَا بِإِيَّاكَ أَجْبَنَاءَ ، وَلَكِنَّا أَجْبَنَاءُ الْقُرْآنِ فِي حُكْمِهِ ، وَالسَّلَامُ .

البُخ :

يُوتَغَانِ يَهْلِكَانِ ؛ والوتغ بالتحريك : الهلاك ؛ وقد وتغ يوتغ وتغنا ، أى أُرِثَهم
وهلك ، وأوتغه الله : أهلكه الله ، وأوتغ فلان دينه بالإثم .

قوله : « فتأَلَّوْا على الله » ، أى حلفوا ، من الأَلْيَةِ وهى اليمين ، وفى الحديث : « من تألَّى
على الله أكذبه الله » ، ومعناه : مَنْ أَقْسَمَ تَجَبُّراً واقْتِدَاراً : لأَفْعَلَنَّ كَذَا ، أكذبه الله
ولم يبلغ أمله .

وقد روى : « تأوَّلُوا على الله » أى حَرَقُوا الكلم عن مواضعه ، وتعلقوا بشبهة
فى تأويل القرآن انتصاراً لمذاهبهم وآرائهم ، فأكذبهم الله بأن أظهر للعقلاء فساد تأويلاتهم .
والأوَّلُ أصح .

ويغتبط فيه : يفرح ويُسرّ ، والغبطة : السرور ، روى « يغبط فيه » أى يتمنى
مثلُ حاله هذه .

قوله : « ويندم من أمكن الشيطان من قياده فلم يجاذبه » الياء التى هى حرف
المضارعة عائدة على المكلف الذى أمكن الشيطان من قياده . يقول : إذا لم يجاذب
الشيطان من قياده فإنه يندم ؛ فأما مَنْ جاذبه قياده فقد قام بما عليه .

ومثله قوله : « ولسنا إياك أجبنّا » قوله : « والله ما حكمت مخلوقا وإنما حكمت
القرآن » ومعنى « مخلوقاً » : بشراً لا محدثاً .

(٤٩)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَشْغَلَةٌ عَنْ غَيْرِهَا ، وَلَمْ يُصِبْ صَاحِبُهَا مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا فَتَحَتْ
لَهُ حِرْصًا عَلَيْهَا ، وَلَهَجًا بِهَا ، وَلَنْ يَسْتَعْنِيَ صَاحِبُهَا بِمَا نَالَ فِيهَا عَمَّا لَمْ يَبْلُغْهُ مِنْهَا ،
وَمِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ فِرَاقُ مَا جَمَعَ ، وَنَقْضُ مَا أُبْرِمَ ، وَلَوْ اعْتَبَرْتَ بِمَا مَضَى ، حَفِظْتَ
مَا بَقِيَ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

هذا كما قيل في المثل : صاحب الدنيا كشارب ماء البحر ؛ كلما ازداد شرباً
ازداد عطشا ، والأصل في هذا قول الله تعالى : « لو كان لابن آدم واديان من ذهبٍ
لا ابتغى لهما ثالثا ، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب » ، وهذا من القرآن الذي رُفِعَ
ونسختُ تلاوته .

وقد ذكر نصر بن مزاحم هذا الكتاب وقال :

إن أمير المؤمنين عليه السلام كتبه إلى عمرو بن العاص ، وزاد فيه زيادة لم يذكرها
الرضي : أما بعد ؛ فإن الدنيا مشغلة عن الآخرة ، وصاحبها منهوم^(١) عليها ، لم يصب
شيئاً منها قط إلا فتحت عليه حرصاً ، وأدخلت عليه مؤنة^(٢) تزيد رغبة فيها ؛

(١) صفي : « مقهور فيها » . (٢) صفي : « مؤنة » .

ولن يستغنى صاحبها بما نال عما لم يدرك ، ومن وراء ذلك فراق ما جَمَعَ ؛ والسعيد مَنْ
وَعِظَ بغيره ، فلا تُحِيطُ أجرك أبا عبد الله ^(١) ولا تشرك معاوية في باطله ^(٢) ؛ فإن معاوية
غَمَصَ الناس ، وسَفَّهَ الحق ^(٣) . والسلام ^(٤) .

قال نصر : وهذا أوّل كتاب كتبه عليّ عليه السلام إلى عمرو بن العاص ، فكتب
إليه عمرو جوابه :

أما بعد ، فإنّ الذي فيه صلاحنا ، وألفة ذات بيننا ، أن تُنِيبَ إلى الحق ^(٥) ،
وأن تجيبَ إلى ^(٥) ما ندعوكم إليه من الشورى ^(٥) ؛ فصبرَ الرجلَ مَنْنا نفسه على الحق ،
وعذَرَهُ الناس بالمحاجة ، والسلام ^(٦) .

قال نصر : فكتب عليّ عليه السلام إلى عمرو بن العاص بعد ذلك كتاباً غليظاً .
وهو الذي ضرب مثله فيه بالكلب يتبع الرجل ، وهو مذكور في ” نهج البلاغة “ ،
واللهج : الحرص .

ومعنى قوله عليه السلام : « لو اعتبرت بما مضى حَفِظْتَ ما بقي » ، أى لو اعتبرت
بما مضى من عمرك لحفظت باقيه أن تنفقه في الضلال وطلب الدنيا وتضييعه .

(١-١) صفين : « ولا تجارن معاوية في باطله » .

(٢) غمَصَ الناس : احتقرهم ؛ وسَفَّهَ الحق ، أى جهله .

(٣) صفين ١٢٤ . (٤) تنيب إلى الحق : ترجع .

(٥ - ٥) صفين : « أن يجيب إلى ما تدعون إليه من شورى » .

(٦) صفين ١٢٣ .

(٥٠)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أمرائه على الجيوش :

من عبد الله على بن أبي طالب أمير المؤمنين رفعة إلى أصحاب المسالخ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ حَقًّا عَلَى الْوَالِي أَلَّا يُعَيِّرَهُ عَلَى رَعِيَّتِهِ فَضْلٌ نَالَهُ ، وَلَا طَوْلٌ
خُصَّ بِهِ ، وَأَنْ يَزِيدَهُ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ نِعَمِهِ دُنُوتًا مِنْ عِبَادِهِ ، وَعَظْفًا
عَلَى إِخْوَانِهِ .

أَلَا وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدِي أَلَّا أُحْتَجِزَ دُونَكُمْ سِرًّا إِلَّا فِي حَرْبٍ ، وَلَا أُطَوَى
دُونَكُمْ أَمْرًا إِلَّا فِي حُكْمٍ ، وَلَا أُؤَخَّرَ لَكُمْ حَقًّا عَنْ مَحَلِّهِ ، وَلَا أُؤْفَ بِهِ دُونَ
مَقْطَعِهِ ، وَأَنْ تَكُونُوا عِنْدِي فِي الْحَقِّ سَوَاءً ، فَإِذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ وَجَبَتْ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ
النِّمَّةُ وَلِيَ عَلَيْكُمْ الطَّاعَةُ ، وَأَلَّا تَنْكِصُوا عَنْ دَعْوَةٍ ، وَلَا تُفَرِّطُوا فِي صَلَاحٍ ،
وَأَنْ تَخُوضُوا النِّمَرَاتِ إِلَى الْحَقِّ ، فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَسْتَقِيمُوا إِلَى عَلَى ذَلِكَ ، لَمْ يَكُنْ
أَحَدٌ أَهْوَنَ عَلَى مِمَّنْ اعْوَجَّ مِنْكُمْ ، ثُمَّ أُعْظِمُ لَهُ الْمُقُوبَةَ ، وَلَا يَجِدُ عِنْدِي
فِيهَا رُخْصَةً .

فخذوا هذا من أمرائكم ، وأعطوهم من أنفسكم ما يصلح الله به أمركم ،
والسلام .

الشَرْحُ :

أصحابُ المسالِح : جماعات تكون بالثغر يحمون البَيْضَة ، والمسلّحة هي الثغر ، كالرغبة ، وفي الحديث : « كن أدنى مسالح فارس إلى العرب العذيب »^(١) ؛ قال : يجب على الوالى ألاّ يتناول على الرعية بولايته ، وما خُصّ به عليهم من الطّول وهو الفضل ؛ وأن تكون تلك الزيادة التى أعطيها سبباً لزيادة دنوّه من الرعية وحنوّه عليهم .

ثم قال : « لكم عندي ألاّ أحتجّز دونكم بسرّ » ، أى لا أستر . قال : « إلّا فى حرب » ، وذلك لأن الحرب يحمّد فيها طيّ الأسرار ، والحرب خُدعة .

ثم قال : « ولا أطوي دونكم أمرا إلّا فى حُكم » ، أى أظهركم على كلّ ما نفسى مما يحسن أن أظهركم عليه ؛ فأما أحكام الشريعة والقضاء على أحد الخصمين فإنّى لا أعلمكم به قبل وقوعه ؛ كيلا تفسد القضية بأن يمتثال ذلك الشخص لصرف الحكم عنه

ثم ذكر أنّه لا يؤخّر لهم حقاً عن محلّه - يعنى العطاء - وأنّه لا يقف دون مقطعه ، والحق ها هنا غير العطاء ، بل الحكم ، قال زهير :

فإنّ الحقّ مقطّعه ثلاثٌ يمينٌ أو نِفَارٌ أو جِلاءٌ^(٢)

أى متى تمّين الحكم حكمتُ به وقطعت ولا أقف ، ولا أتجسّس .

ولما استوفى ما شرط لهم قال : فإذا أنا وقّيت بما شرطت على نفسى وجبت لله عليكم النّعمة ولى عليكم^(٣) الطاعة .

ثم أخذ فى الاشتراط عليهم كما شرط لهم ، فقال : ولى عليكم ألاّ تنكصوا عن

(١) العذيب ؛ بالصغير : يطلق على مواضع ؛ منها ماء بين القادسية والمنبئة ؛ بينه وبين القادسية أربعة أميال . (٢) ديوانه ٧٥ . النفار : المنافرة إلى الحاكم ؛ أو رجل يحكم بينهم . الجلاء : أن ينكشف الأمر وينجلي . (٣) ١ : « نحوكم » .

دعوة ، أى لا تتقاعسوا عن الجهاد إذا دعوتكم إليه ، ولا تفرطوا فى صلاح ؛ أى إذا أمكنتكم فرصة ، أو رأيتم مصلحة فى حرب المدوّ أو حماية الثغر ، فلا تفرطوا فيها فتنوت . وأن تخوضوا الغمرات إلى الحق ؛ أى تكابدوا المشاق العظيمة ؛ ولا يهولنكم خوضها إلى الحق .

ثم توقعدهم إن لم يفعلوا ذلك ، ثم قال : نخذوا هذا من أمرائكم ؛ ليس يعنى به أن على هؤلاء أصحاب السالّح أمراء من قبلكه عليه السلام كالواسطة بينهم وبينه ، بل من أمرائكم ؛ يعنى منى وممن يقوم فى الخلافة مقامى بمدى ، لأنه لو كان الغرض هو الأوّل لما كان محلهم عنده أن يقول : « ألا أحتجز دونكم بسري ولا أطوى دونكم أمرا » . لأن محلّ من كان بتلك الصفة دون هذا .

(٥١)

الأضل :

ومن كتب له عليه السلام إلى عماله على الخراج :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى أصحاب الخراج :

أَمَّا بَمَدِّ ! فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَحْذَرْ مَا هُوَ سَائِرٌ إِلَيْهِ ، لَمْ يُقَدِّمْ لِنَفْسِهِ مَا يُحْزِرُهَا .
وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا كُفِّتُمْ يَسِيرٌ ، وَأَنَّ ثَوَابَهُ كَثِيرٌ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا نَهَى اللَّهُ
عَنْهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْمُدُونِ عِقَابٌ يُخَافُ ، لَكَانَ فِي ثَوَابِ اجْتِنَابِهِ مَا لَا عُذْرَ فِي تَرْكِ
طَلَبِهِ ، فَالْصِفُوا النَّاسَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ، وَاصْبِرُوا لِحَوَائِجِهِمْ ، فَإِنَّكُمْ خُزَّانُ الرَّعِيَّةِ ،
وَوُكَلَاءُ الْأُمَّةِ ، وَسُفَرَاءُ الْأَئِمَّةِ ، وَلَا تُحْشِمُوا أَحَدًا عَنْ حَاجَتِهِ ، وَلَا تَحْبِسُوهُ
عَنْ طَلَبَتِهِ ، وَلَا تَبْغِمْ النَّاسَ فِي الْخَرَاجِ كُسُوفَ شِتَاءٍ وَلَا صَيْفٍ ، وَلَا دَابَّةً يَمْتَلُونَ
عَلَيْهَا ، وَلَا عَبْدًا ، وَلَا تَضْرِبَنَّ أَحَدًا سَوْطًا لِمَكَانِ دِرْهِمٍ ، وَلَا تَمْسَنَّ مَالَ أَحَدٍ
مِنَ النَّاسِ مُضَلٍّ وَلَا مُعَاهِدٍ ، إِلَّا أَنْ تَجِدُوا فَرَسًا أَوْ سِلَاحًا يُعْدَى بِهِ عَلَى أَهْلِ
الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّهُ لَا يُنْبِئُنِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَدَعَ ذَلِكَ فِي أَيْدِي أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ ، فَيَكُونَ
شَوْكَةً عَلَيْهِ .

وَلَا تَدْخِرُوا أَنْفُسَكُمْ نَصِيحَةً ، وَلَا الْجُنْدَ حُسْنَ سِيرَةٍ ، وَلَا الرَّعِيَّةَ مَعُونَةً ،
وَلَا دِينَ اللَّهِ قُوَّةً .

وَأَبْلَوْهُ فِي سَبِيلِ مَا اسْتَوْجَبَ عَلَيْكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ اصْطَنَعَ عِنْدَنَا

وَعِنْدَكُمْ أَنْ تَشْكُرَهُ بِجُودِنَا ، وَأَنْ نَنْصُرَهُ بِمَا بَلَغَتْ قُوَّتُنَا ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .

الشَّيْخُ :

يقول : لو قَدَّرْنَا أَنَّ الْقُبَاحَ الْعَقْلِيَّةَ كَالظُّلْمِ وَالْبَغْيِ لَاعْتِقَابَ عَلَى فِعْلِهَا بَلْ فِي تَرْكِهَا ثَوَابٌ
فَقَطْ ؛ لَمْ يَكُنِ الْإِنْسَانُ مَعْذُورًا إِذَا فَرَّطَ فِي ذَلِكَ التَّرْكِ ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ قَدْ حَرَّمَ نَفْسَهُ نَفْعًا هُوَ
قَادِرٌ عَلَى إِصَالِهِ إِلَيْهَا .

قوله : « وَلَا تُحْشِمُوا أَحَدًا » ؛ أَيْ لَا تَغْضِبُوا طَالِبَ حَاجَةٍ فَتَقْطَعُوهُ عَنْ طَلِبِهَا ،
أَحْشَمْتُ زَيْدًا ، وَجَاءَ « حَشَمْتُهُ » ، وَهُوَ أَنْ يَجْلِسَ إِلَيْكَ فَتَغْضِبُهُ وَتُؤْذِيهِ . وَقَالَ
ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : حَشَمْتُهُ : أَخْجَلْتُهُ ، وَأَحْشَمْتُهُ : أَغْضَبْتُهُ ، وَالاسْمُ الْحِشْمَةُ ، وَهِيَ
الاستحياء والغضب .

ثُمَّ نَهَاهُمْ أَنْ يَبْيَعُوا الْأَبْزَابَ الْخَرَّاجَ مَا هُوَ مِنْ ضَرُورِيَّاتِهِمْ كَتِيَابِ أَعْدَانِهِمْ وَكَدَائِبِهِ
يَعْتَمِلُونَ عَلَيْهَا ، نَحْوَ بَقَرِ الْفَلَّاحَةِ ، وَكَمْبَدٍ لِابْنِ الْإِنْسَانِ مِنْهُ يَخْدُمُهُ ، وَيَسْعَى
بَيْنَ يَدَيْهِ .

ثُمَّ نَهَاهُمْ عَنْ ضَرْبِ الْأَبْشَارِ لِاسْتِيفَاءِ الْخَرَّاجِ

وَكُتِبَ عَدَى بْنِ أَرْطَاةَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْتَأْذِنُهُ فِي عَذَابِ الْعَمَّالِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ :
كَأَنِّي لَكَ جُنَّةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ، وَكَأَنَّ رِضَايَ يَنْجِيكَ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ ! مَنْ قَامَتْ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ ،
أَوْ أَقْرَبَ بِمَا لَمْ يَكُنْ مُضْطَهِّدًا مُضْطَرًّا إِلَّا الْإِقْرَارُ بِهِ ، فَخُذْهُ بِأَدَانِهِ ؛ فَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَيْهِ فَاسْتَأْذِنْ ،
وَإِنْ أَبَى فَاحْبِسْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ نَحْلُ سَبِيلَهُ ؛ بَعْدَ أَنْ تُحْلِفَهُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ، فَلَا تُنْ
يَلْقُوا اللَّهَ بِجُنَايَاتِهِمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَاهُ بِدِمَائِهِمْ .

ثم نهاهم أن يعرضوا لمال أحدٍ من المسلمين أو من المعاهدين ؛ المعاهد هاهنا : هو الذمى
أو مَنْ يدخل دار الإسلام من بلاد الشرك على عهد ، إما لأداء رسالة ، أو لتجارة : ونحو
ذلك ، ثم يعود إلى بلاده .

ثم نهاهم عن الظلم وأخذ أموال الناس على طريق المصادرة والتأويل الباطل ؛ قال :
إلا أن تخافوا غائلة المعاهدين ، بأن تجدوا عندهم خيولاً أو سلاحاً ، وتظنوا منهم وثبة على بلد
من بلاد المسلمين ، فإنه لا يجوز الإغضاء عن ذلك حينئذ .

قوله : « وأُبلوا في سبيل الله » ، أى اصطنعوا من المعروف في سبيل الله ما استوجب
عليكم ، يقال : هو يبلوه معروفًا ، أى يصنعه إليه ، قال زهير :

جَزَى اللهُ بِالْإِحْسَانِ مَا قَلَّ بِكُمْ وَأَبْلَاهَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١)

قوله عليه السلام : « قد اصطنعنا عندنا وعندكم أن نشكره » ، أى لأنْ نشكره ، بلام
التعليل وحذفها ، أى أحسن إلينا لنشكره ، وحذفها أكثر نحو قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ مَا
قَدَّمْتُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللهُ عَلَيْهِمْ ﴾^(٢) .

(٢) سورة المائدة ٨٠ .

(١) ديوانه ١١٦ .

(٥٣)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة :

أَمَّا بَعْدُ فَصَلُّوا بِالنَّاسِ الظُّهْرَ حَتَّى تَفِئَ الشَّمْسُ مِثْلَ مَرِيضٍ الْعَنَزِ ، وَصَلُّوا بِهِمْ
الْمَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيضاء حَيَّةً فِي غَضُوهِ مِنَ النَّهَارِ حِينَ يُسَارُ فِيهَا فَرَسَخَانِ ، وَصَلُّوا
بِهِمُ الْمَغْرِبَ حِينَ يُفْطِرُ الصَّائِمُ ، وَيَدْفَعُ الْحَاجُّ إِلَى مَنَى ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْمِشَاءَ حِينَ
يَتَوَارَى الشَّقَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْغَدَاةَ وَالرَّجُلُ يَعْرِفُ وَجْهَ صَاحِبِهِ ،
وَصَلُّوا بِهِمُ صَلَاةَ أَضْعَفِهِمْ ، وَلَا تَكُونُوا فِتْنَانِينَ .

الشرح

[بيان اختلاف الفقهاء في أوقات الصلاة]

قد اختلف الفقهاء في أوقات الصلاة ، فقال أبو حنيفة : أوّل وقت الفجر إذا طلع الفجر
الثاني ؛ وهو المعتريّ في الأفق ، وآخر وقتها ما لم تطلع الشمس . وأوّل وقت الظهر إذا
زالت الشمس ، وآخر وقتها إذا صار ظلّ كلّ شيء مثليه سوى الزوال . وقال أبو يوسف
ومحمد : آخر وقتها إذا صار الظلّ مثله .

قال أبو حنيفة : وأوّل وقت العصر إذا خرج وقت الظهر ؛ وهذا على القولين ،
وآخر وقتها ما لم تغرب الشمس ، وأوّل وقت المغرب إذا غربت الشمس ، وآخر وقتها

ما لم يغيب الشفق ؛ وهو البياض الذي في الأفق بعد الحمرة . وقال أبو يوسف ومحمد : هو الحمرة .

قال أبو حنيفة : وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق ، وهذا^(١) على القولين ، وآخر وقتها ما لم يطلع الفجر .

وقال الشافعي : أول وقت الفجر إذا طلع الفجر الثاني ، ولا يزال وقتها المختار باقياً إلى أن يسفر ، ثم يبقى وقت الجواز إلى طلوع الشمس .

وقال أبو سعيد الإصطخري من الشافعية : لا يبقى وقت الجواز ، بل يخرج وقتها بعد الإسفار ويصلي قضاء ؛ ولم يتابعه على هذا القول أحد . قال الشافعي : وأول وقت الظهر إذا زالت الشمس . وحكى أبو الطيب الطبري من الشافعية أن من الناس من قال : لا تجوز الصلاة حتى يصير النفي بعد الزوال مثل الشراك .

وقال مالك : أحب أن يؤخر الظهر بعد الزوال بقدر ما يصير الظل ذراعاً ؛ وهذا مطابق لما قال أمير المؤمنين عليه السلام حين تنى الشمس كمر بضع العز ، أي كموضع تربض العز ، وذلك نحو ذراع أو أكثر زيادة يسيرة .

قال الشافعي : وآخر وقت الظهر إذا صار ظل كل شيء مثله ، ويعتبر المثل من حد الزيادة على الظل الذي كان عند الزوال ، وبهذا القول قال أبو يوسف ومحمد ؛ وقد حكيناه من قبل ، وبه أيضاً قال الثوري وأحمد ، وهو رواية الحسن بن زياد اللؤلؤي عن أبي حنيفة ، فأما الرواية المشهورة عنه - وهي التي رواها أبو يوسف - فهو أن آخر وقت الظهر صيرورة الظل مثليه ، وقد حكيناه عنه فيما تقدم .

وقال ابن المنذر : تفرّد أبو حنيفة بهذا القول ؛ وعن أبي حنيفة رواية ثالثة أنه إذا صار ظل كل شيء مثله خرج وقت الظهر ؛ ولم يدخل وقت العصر إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه .

(١) ١ : « وهو » .

وقال أبو ثور ومحمد بن جرير الطبري : قدر أربع ركعات بين المثل والمثلين ، يكون مشتركا بين الظهر والعصر .

وحكى عن مالك أنه قال : إذا صار ظل كل شيء مثله ، فهو آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ، فإذا زاد على المثل زيادة بينة خرج وقت الظهر واختص الوقت بالعصر .

وحكى ابن الصبّاغ من الشافعية ، عن مالك ، أن وقت الظهر إلى أن يصير ظل كل شيء مثله وقتا مختارا ، فأما وقت الجواز والأداء فآخره إلى أن يبقى إلى غروب الشمس قدر أربع ركعات ؛ وهذا القول مطابق لمذهب الإمامية .

وقال ابن جريج وعطاء : لا يكون مفرطا بتأخيرها حتى تكون في الشمس صفرة . وعن طاوس : لا يفوت حتى الليل .

فأما العصر : فإن الشافعي يقول : إذا زاد على المثل أدنى زيادة ، فقد دخل وقت العصر ؛ والخلاف في ذلك بينه وبين أبي حنيفة ؛ لأنه يقول : أول وقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثليه ، وزاد عليه أدنى زيادة . وقد حكينا عنه فيما تقدم .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في العصر مطابق لمذهب أبي حنيفة ، لأن بمد صيرورة الظل مثليه ، هو الوقت الذي تكون فيه الشمس حية بيضاء في عضو من النهار ، حين يسار فيه فرسخان ، وأما قبل ذلك فإنه فوق ذلك يسار من الفراسخ أكثر من ذلك ، ولا يزال وقت الاختيار عند الشافعي للعصر باقيا حتى يصير ظل كل شيء مثليه ؛ ثم يبقى وقت الجواز إلى غروب الشمس .

وقال أبو سعيد الإصطخري من أصحابه : يصير قضاء بمجاورة المثلين ؛ فأما وقت المغرب فإذا غربت الشمس وغروبها سقوط القرص .

وقال أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي من الشافعية : لا بد أن يسقط القرص ويغيب

حاجب الشمس ، وهو الضياء المستعل على كالتصل بها ، ولم يذكر ذلك من الشافعية أحد غيره .

وذكر الشافعي في كتاب " حلية العلماء " أن الشيعة قالت : أول وقت المغرب إذا اشتبكت النجوم . قال قد حكى هذا عنهم . ولا يساوى الحكاية ، ولم تذهب الشيعة إلى هذا ، وسند ذكر قولهم فيما بعد .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في المغرب لا ينص على وقت معين لأنه عرف ذلك بكونه وقت الإفطار ، ووقت ما يدفع الحاج ، وكلا الأمرين يحتاج إلى تعريف كما يحتاج وقت الصلاة ، اللهم إلا أن يكون قد عرفت أمراء البلاد الذين يصلون بالناس من قبل هذا الكتاب متى هذا الوقت الذي يُنظر فيه الصائم ، ثم يدفع فيه الحاج بعينه ، ثم يحيلهم في هذا الكتاب على ذلك التعريف المخصوص .

قال الشافعي : وللمغرب وقت واحد ، وهو قول مالك .

وحكى أبو ثور عن الشافعي أن لها وقتين ، وآخر وقتها إذا غاب الشفق . وليس بمشهور عنه ، والمشهور القول الأول ، وقد ذكرنا قول أبي حنيفة فيما تقدم ، وهو امتداد وقتها إلى أن يغيب الشفق ، وبه قال أحمد وداود .

واختلف أصحاب الشافعي في مقدار الوقت الواحد ، فمنهم من قال : هو مقدّر بقدر الطهارة وستر العورة والأذان والإقامة وفعل ثلاث ركعات ، ومنهم من قدره بغير ذلك . وقال أبو إسحاق الشيرازي منهم : التضييق إنما هو في الشروع ، فأما الاستدامة فتجوز إلى مغيب الشفق .

فأما وقت العشاء ، فقال الشافعي : هو أن يغيب الشفق وهو الحمرة ، وهو قول مالك وأحمد وداود وأبي يوسف ومحمد ، وقد حكينا مذهب أبي حنيفة فيما تقدم ، وهو أن يغيب الشفق الذي هو البياض ، وبه قال زفر والزنبي .

قال الشافعيّ : وآخر وقتها المختار إلى نصف الليل ، هذا هو قوله القديم ، وهو مذهب أبي حنيفة ، وقال في الجديد : إلى ثلث الليل . ويجب أن يحمل قولُ أمير المؤمنين عليه السلام في العشاء أنها إلى ثلث الليل على وقت الاختيار ، ليكون مطابقا لهذا القول ، وبه قال مالك ، وإحدى الروايتين عن أحمد . ثم يذهب وقت الاختيار ؛ ويبقى وقتُ الجواز إلى طلوع الفجر الثاني .

وقال أبو سعيد الإصطخريّ : لا يبقى وقت الجواز بعد نصف الليل ، بل يصير قضاء .

فقد ذكرنا مذهبي أبي حنيفة والشافعيّ في الأوقات ، وهما الإمامان المعبران في الفقه ، ودخل في ضمن حكاية مذهب الشافعي ما يقوله مالك وأحمد وغيرهما من الفقهاء .

فأما مذهب الإماميّة من الشيعة ، فنحن نذكره نقلا عن كتاب أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله المعروف بالمقيد ” بالرسالة المقتنة “ ، قال : وقتُ الظهر من بعد زوال الشمس إلى أن يرجع النّوءُ سُبْعَى الشخص ، وعلامة الزوال رجوعُ النّوءِ بعد انتهائه إلى النّقصان ، وطريق معرفة ذلك بالإصطرلاب أو ميزان الشمس ، وهو معروف عند كثير من الناس ، أو بالعمود المنصوب في الدائرة الهندية أيضا ، فمن لم يعرف حقيقة العمل بذلك ، أو لم يجد آله فلي نصب عموداً من خشب أو غيره في أرض مستوية السطح ، ويكون أصلُ العمود غليظاً ورأسه دقيقاً شبه المذرى الذى ينسج به التّكك أو المسلة التى تُخاط بها الأحمال ، فإن ظلّ هذا العمود يكون بلا شكٍّ في أول النهار أطولَ من العمود ، وكلّما ارتفعت الشمس نقص من طوله حتى يقف القرصُ في وسط السماء ، فيقف النّوءُ حينئذ ، فإذا زال القرص عن الوسط إلى جهة المغرب رَجَعَ النّوءُ إلى الزيادة . فليعتبر مَنْ أراد الوقوف على وقت الزوال ذلك بخطوط وعلامات يجعلها على رأس ظلّ العمود عند وضعه

في صدر النهار ، وكلّما نقص في الظلّ شيء علم عليه ، فإذا رجع إلى الزيادة على موضع العلامة عرف حينئذ برجوعه أن الشمس قد زالت .

وبذلك تُعرف أيضا القبلة ، فإنّ قرص الشمس يقف فيها وسط النهار ، ويصير عن يسارها ويمين المتوجّه إليها بعد وقوفها وزوالها عن القطب ، فإذا صارت مما يلي حاجبه الأيمن من بين عينيه علم أنها قد زالت ، وعرف أنّ القبلة تلقاء وجهه ؛ ومن سبقت معرفته بجهة القبلة فهو يعرف زوال الشمس إذا توجّه إليها ، فرأى عين الشمس مما يلي حاجبه الأيمن ؛ إلا أنّ ذلك لا يبين إلّا بعد زوالها بزمان ، ويبيّن الزوال من أوّل وقته بما ذكرناه من الإصطلاب وميزان الشمس والدائرة الهندية والعمود الذي وصفناه ، ومن لم يحصل له معرفة ذلك ، أو فقد الآلة توجّه إلى القبلة فاعتبر صيرورة الشمس على طرف حاجبه الأيمن وقت العصر من بعد الفراغ من الظهر ، إذا صليت الظهر في أوّل أوقاتها — أعنى بعد زال الشمس بلا فصل — ويمتدّ إلى أن يتغيّر لون الشمس باصفرارها للغروب ، وللمضطر والناسي إلى مغيبها بسقوط القرص عما تبلغه أبصارنا من السماء ، وأوّل وقت المغرب مغيب الشمس ، وعلامة مغيبها عدم الحرّة في المشرق المقابل للمغرب في السماء ؛ وذلك أن المشرق في السماء مُطلّ على المغرب ، فما دامت الشمس ظاهرة فوق أرضنا فهي تلقى ضوءها على المشرق في السماء ، فيرى حرّتها فيه ، فإذا ذهب الحرّة منه علم أن القرص قد سقط وغاب. وآخره أوّل وقت العشاء الآخرة ، وأوّل وقتها مغيب الشمس وهو الحرّة في المغرب ، وآخره مضى الثلث الأول من الليل ، وأوّل وقت الغداة اعتراض الفجر ، وهو البياض في المشرق يعقبه الحرّة في مكانه ؛ ويكون مقدّمة لطلوع الشمس على الأرض من السماء ؛ وذلك أن الفجر الأوّل ، وهو البياض الظاهر في المشرق يطلع طولاً ثمّ ينعكس بعد مدّة عرضاً ثمّ يحمر الأفق بعده للشمس .

ولا ينبغي للإنسان أن يصليَ فريضة الغداة حتى يعترض البياض ، وينتشر صُعداً في السماء كما ذكرنا ، وآخر وقت الغداة طلوع الشمس .
هذا ما تقوله الفقهاء في مواقيت الصلاة .

فأما قوله عليه السلام : « والرجل يعرف وجه صاحبه » ؛ فعناه الإسفار ، وقد ذكرناه .

وقوله عليه السلام : « وصلُّوا بهم صلاة أضعفهم » ؛ أى لا تطيلوا بالقراءة الكثيرة والدعوات الطويلة .

ثم قال : « ولا تكونوا فتانين » ، أى لا تفتنوا الناس بإتباعهم وإدخال المشقة عليهم بإطالة الصلاة وإفساد صلاة المأمومين بما يفعلونه من أفعال مخصوصة ، نحو أن يُحدِّث الإمام فيستخلف فيصليَ الناس خلف خليفته ، فإن ذلك لا يجوز على أحد قولى الشافعى ؛ ونحو أن يُطيل الإمام الركوع والسجود ، فيظنَّ المأمومون أنه قد رفع فيرفعون أو يسبقونه بأركان كثيرة ؛ ونحو ذلك من مسائل يذكرها الفقهاء في كتبهم .

واعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام إنما بدأ بصلاة الظهر ، لأنها أولُ فريضة افترضت على المكلفين من الصلاة على ما كان يذهب إليه عليه السلام ؛ وإلى ذلك تذهب الإمامية ، وينصر قولهم تسميتها بالأولى ؛ ولهذا بدأ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بذكرها قبل غيرها ؛ فأما مَنْ عدا هؤلاء فأول الصلاة المفروضة عندهم الصبح ؛ وهى أول النهار .

وأيضاً يتفرع على هذا البحث القولُ في الصلاة الوسطى ، ما هى ؟ فذهب جمهور

الناس إلى أنها العصر ، لأنها بين صلاتي نهار وصلاتي ليل ؛ وقد رووا أيضا في ذلك روايات بعضها في الصباح ، وقياس مذهب الإمامية أنها المغرب ؛ لأن الظهر إذا كانت الأولى كانت المغرب الوسطى ؛ إلا أنهم يروون عن أئمتهم عليهم السلام أنها الظهر ، ويفسرون الوسطى بمعنى الفضلى ؛ لأن الوسط في اللغة هو خيار كل شيء ، ومنه قوله تعالى : ﴿ جَمَعْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ^(١) ، وقد ذهب إلى أنها المغرب قوم من الفقهاء أيضا . وقال كثير من الناس : إنها الصبح ، لأنها أيضا بين صلاتي ليل وصلاتي نهار ، ورووا أيضا فيها روايات وهو مذهب الشافعي ، ومن الناس من قال : إنها الظهر كقول الإمامية ولم يسمع عن أحد معتبرا أنها العشاء إلا قولاً شاذاً ذكره بعضهم . وقال : لأنها بين صلاتين لا تُقصران .

(٥٣)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه للأشتر النخعي رحمه الله لما ولاه على مصر
وأعمالها حين اضطرب أمر أميرها محمد بن أبي بكر وهو أطول عهد كتبه
وأجمعه للمحاسن :

بسم الله الرحمن الرحيم

هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَشْترِ
فِي عَهْدِهِ إِلَيْهِ حِينَ وَلَّاهُ مِصْرَ جَبَايَةَ خَرَايجَهَا ، وَجِهَادَ عَدُوِّهَا ، وَاسْتِصْلَاحَ أَهْلِهَا ،
وَعِمَارَةَ بِلَادِهَا .

أَمْرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ وَإِثَارِ طَاعَتِهِ ، وَاتِّبَاعِ مَا أَمَرَ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ فَرَائِضِهِ
وَسُنَنِهِ الَّتِي لَا يُسَعِّدُ أَحَدٌ إِلَّا بِاتِّبَاعِهَا ، وَلَا يَشْقَى إِلَّا مَعَ جُحُودِهَا وَإِضَاعَتِهَا ،
وَأَنْ يَنْصُرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ يَدَهُ وَقَلْبَهُ وَلِسَانَهُ ؛ فَإِنَّهُ جَلَّ اسْمُهُ قَدْ تَكَفَّلَ بِنَصْرِ
مَنْ نَصَرَهُ ، وَإِعْزَازِ مَنْ أَعَزَّهُ .

وَأَمْرُهُ أَنْ يَكْسِرَ مِنْ نَفْسِهِ عِنْدَ الشَّهَوَاتِ ، وَيَبْزِعَهَا عِنْدَ الْجَمْعَاتِ ، فَإِنَّ
النَّفْسَ أَمَارَةً بِالسُّوءِ ، إِلَّا مَا رَحِمَ اللَّهُ .

ثُمَّ اعْلَمْ يَا مَالِكُ ، أَنَّ قَدْ وَجَّهْتُكَ إِلَى بِلَادٍ قَدْ جَرَتْ عَلَيْهَا دُولٌ قَبْلَكَ مِنْ عَدَلٍ
وَجَوْرِ ، وَأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ مِنْ أُمُورِكَ فِي مِثْلِ مَا كُنْتَ تَنْظُرُ فِيهِ مِنْ أُمُورٍ

الْوَلَاةِ قَبْلَكَ ، وَيَقُولُونَ فِيكَ مَا كُنْتَ تَقُولُهُ فِيهِمْ ، وَإِنَّمَا يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحِينَ
بِمَا يُجْزِي اللَّهُ لَهُمْ عَلَى أَلْسُنِ عِبَادِهِ . فَلْيَكُنْ أَحَبَّ الذَّخَائِرِ إِلَيْكَ ذَخِيرَةُ الْعَمَلِ
الصَّالِحِ . فَاَمْلِكْ هَوَاكَ ، وَشُحَّ بِنَفْسِكَ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَكَ ، فَإِنَّ الشُّحَّ بِالنَّفْسِ
الْإِنْصَافُ مِنْهَا فِيمَا أُحِبَّتْ أَوْ كُرِهَتْ .

الشُّحُّ :

نصرة الله باليد : الجهاد بالسيف ، وبالقلب الاعتقاد للحق ، وباللسان قول الحق
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد تكفل الله بنصرة من نصره ، لأنه تعالى
قال : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۖ ﴾ (١) .

والجمحات : منازعة النفس إلى شهواتها ومآربها ، ونزعها بكفها .

ثم قال له : قد كنت تسمع أخبار الولاة ، وتعيب قوماً وتمدح قوماً ، وسيقول الناس
في إمارتك الآن نحو ما كنت تقول في الأمراء ؛ فاحذر أن تعاب وتذم كما كنت تعيب
وتذم من يستحق الذم .

ثم قال : إنما يستدل على الصالحين بما يكثر سماعه من ألسنة الناس بمدحهم والثناء
عليهم ؛ وكذلك يستدل على الفاسقين بمثل ذلك .

وكان يقال : ألسنة الرعية أقلام الحق سبحانه إلى الملوك .

ثم أمره أن يشح بنفسه ، وفسر له الشح ما هو ؟ فقال : أن تنتصف منها فيما أُحِبَّتْ

وكرهت ، أى لا تمكنها من الاسترسال فى الشهوات ، وكن أميراً عليها ، ومسيطرًا وقامعاً لها من التهور والانهماك .

فإن قات : هذا معنى قوله : « فيما أحببت » ، فما معنى قوله : « وكرهت » ؟
قلت : لأنها تكره الصلاة والصوم وغيرها من العبادات الشرعية ومن الواجبات العقلية ، وكما يجب أن يكون الإنسان مهيمناً عليها فى طرف الفعل يجب أن يكون مهيمناً عليها فى طرف الترك .

الأصل :

وَأَشْعِرْ قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَّةِ ، وَالْمَحَبَّةَ لَهُمْ ، وَاللُّطْفَ بِهِمْ ؛ وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ سَبْعًا ضَارِيًا تَغْتَنِمُ أَكْلَهُمْ ، فَإِنَّهُمْ صِنْفَانِ : إِمَّا أَخٌ لَكَ فِي الدِّينِ ؛ وَإِمَّا نَظِيرُكَ لَكَ فِي الْخَلْقِ ، يَفْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلَلُ ، وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْمِلَلُ ، وَيُوْتِي عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الْعَمْدِ وَالْخَطَا ، فَأَعْطِهِمْ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ ، مِثْلَ الَّذِي تُحِبُّ وَتَرْضَى أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ ، وَوَالِي الْأَمْرِ عَلَيْكَ فَوْقَكَ ، وَاللَّهُ فَوْقَ مَنْ وَلَاكَ ، وَقَدْ اسْتَكْفَاكَ أَمْرَهُمْ ، وَابْتَلَاكَ بِهِمْ .

وَلَا تَنْصِبَنَّ نَفْسَكَ لِحَرْبِ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَا يَدَى لَكَ بِنِقْمَتِهِ ، وَلَا غِنَى بِكَ عَنْ عَفْوِهِ وَرَحْمَتِهِ .

وَلَا تَنْدَمَنَّ عَلَى عَفْوِهِ ، وَلَا تَبْجَحَنَّ بِمُقُوبَةٍ ، وَلَا تُسْرِعَنَّ إِلَى بَادِرَةٍ وَجَدْتَ عَنْهَا مَنَدُوحَةً .

وَلَا تَقُولَنَّ إِنِّي مُؤَمَّرٌ أَمْرُ فَأَطَاعُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ إِدْغَالٌ فِي الْقَلْبِ ، وَمَنْهَكَةٌ لِلدِّينِ ، وَتَقَرُّبٌ مِنَ الْغَيْرِ .

وَإِذَا أَحْدَثَ لَكَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ سُلْطَانِكَ أُبْهَةً أَوْ مَخِيلَةً ، فَانْظُرْ إِلَى عِظَمِ
مُلْكِ اللَّهِ فَوْقَكَ ، وَقُدْرَتِهِ مِنْكَ عَلَى مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ
يُطَامِنُ إِلَيْكَ مِنْ طِمَاحِكَ ، وَيَكْفُ عَنْكَ مِنْ غَرَبِكَ ، وَيَفِيءُ إِلَيْكَ بِمَا عَزَبَ
عَنْكَ مِنْ عَقْلِكَ .

إِنَّاكَ وَمُسَامَاةَ اللَّهِ فِي عَظَمَتِهِ ، وَالتَّشَبُّهَ بِهِ فِي جَبَرُوتِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يُذِلُّ كُلَّ
جَبَّارٍ ، وَيُهَيِّئُ كُلَّ مُخْتَالٍ !

الشَّيْخُ :

أشعر قلبك الرحمة ، أى اجعلها كالشمار له ، وهو الثوب الملاصق للجسد ؛ قال :
لأن الرعية ؛ إما أخوك فى الدين ، أو إنسان مثلك تقتضى رقة الجنسية وطبع البشرية
الرحمة له .

قوله : « ويؤتى على أيديهم » ، مثل قولك : « ويؤخذ على أيديهم » ؛ أى
يهذبون ويثقفون ، يقال : خذ على يد هذا السقييه ، وقد حَجَرَ الحاكم على فلان ،
وأخذ على يده .

ثم قال : فنسبتهم إليك كنسبتك إلى الله تعالى ، وكما تحب أن يصفح الله عنك
ينبغى أن تصفح أنت عنهم .

قوله : « لا تنصبن نفسك لحرب الله » ؛ أى لا تبارزه بالمعاصى . فإنه لا يدى لك
بنقمته ؛ اللام مُقحمة ، والمراد الإضافة ، ونحوه قولهم : لا أبالك .

قوله : « ولا تقولن إني مؤثر » ؛ أى لا تقل : إني أمير ووالٍ أمرٌ بالشيء فأطاع .

والإدغال : الإفساد ، ومنهكة الدين : ضعف وسقم .
ثم أمره عند حدوث الآية والعظمة عنده لأجل الرئاسة والإمرة أن يذكر عظمة الله تعالى وقدرته على إعدامه وإيجاده ، وإماتته وإحيائه ؛ فإن تذكر ذلك يطامن من غلوائه ، أى يفيض من تعظمه وتكبره ، ويطأطأ منه .
والقرب : حدّ السيف ، ويستمر للسطوة والسرعة في البطش والفتك .
قوله : « ويُفَى » ؛ أى يرجع إليك بما بعد عنك من عقلك ، وحرّف المضارعة مضموم لأنه من « أفاء » .
ومساماة الله تعالى : مباراته في السموّ وهو العلوّ .

الأصل :

أَنْصِفِ اللَّهَ وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَمِنْ خَاصَّةِ أَهْلِكَ ، وَمَنْ لَكَ هَوًى فِيهِ مِنْ رَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ، وَمَنْ ظَلَمَ عِبَادَ اللَّهِ كَانَ اللَّهُ خَصَمَهُ دُونِ عِبَادِهِ ، وَمَنْ خَاصَمَهُ اللَّهُ أَدْخَصَ حُجَّتَهُ ، وَكَانَ لِلَّهِ حَرْبًا حَتَّى يَنْزِعَ أَوْ يَتُوبَ .

وَلَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَى إِلَى تَنْبِيرِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَتَمْجِيلِ نِقْمَتِهِ مِنْ إِقَامَةِ عَلَى ظُلْمٍ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ دَعْوَةَ الْمُضْطَهْدِينَ ، وَهُوَ لِلظَّالِمِينَ بِالْمِرْصَادِ .

وَلَيْكُنْ أَحَبَّ الْأُمُورِ إِلَيْكَ أَوْسَطُهَا فِي الْحَقِّ ، وَأَعَمُّهَا فِي الْعَدْلِ ، وَأَجْمَعُهَا لِرِضَا الرَّعِيَّةِ ، فَإِنَّ سُخْطَ الْعَامَّةِ يُجْحِفُ بِرِضَا الْخَاصَّةِ ، وَإِنْ سُخْطَ الْخَاصَّةِ يُغْتَفَرُ مَعَ رِضَا الْعَامَّةِ .

وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الرَّعِيَّةِ أَثْقَلَ عَلَى الْوَالِي مِثْلُ مِثْلٍ فِي الرِّخَاءِ ، وَأَقْلَ مَعُونَةً لَهُ فِي
الْبَلَاءِ ، وَأَكْرَهَ لِلْإِنصَافِ ، وَأَسْأَلَ بِالْإِلْحَافِ ، وَأَقْلَ شُكْرًا عِنْدَ الْإِعْطَاءِ ، وَأَبْطَأَ
عُذْرًا عِنْدَ النِّعَمِ ، وَأَضْعَفَ صَبْرًا عِنْدَ مُلِمَاتِ الدَّهْرِ ، مِنْ أَهْلِ الْخَاصَّةِ ؛ وَإِنَّمَا عُمُودُ
الدِّينِ ، وَجَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَالْعِدَّةُ لِلْأَعْدَاءِ الْعَامَّةُ مِنَ الْأُمَّةِ ، فَلْيَكُنْ صِفُوكَ
لَهُمْ ، وَمَمْلِكٌ مَعَهُمْ .

البُيُوعُ

قال له : أنصف الله ، أى قم له بما فرض عليك من العبادة والواجبات
العقلية والسمعية .

ثم قال : وأنصف الناس من نفسك ومن ولدك وخاصة أهلِكَ ومن تحبه وتميل إليه
من رعيتك ، فتي لم تفعل ذلك كنت ظالماً .

ثم نهاه عن الظلم ، وأكد الوصاية عليه في ذلك .

ثم عرّفه أن قانون الإمارة الاجتهاد في رضا العامة ، فإنه لا مبالاة بسُخْطِ خاصّة
الأمير مع رضا العامة ، فأتى إذا سَخِطَتِ العامة لم ينفعه رضا الخاصة ، وذلك مثل أن يكون
في البلد عشرة أو عشرون من أغنيائه ، وذوي الثروة من أهله ، يلزمون الوالي ويخدمونه
ويسامرونه ، وقد صار كالصديق لهم ، فإن هؤلاء ومن ضارّهم من حواشي الوالي وأرباب
الشفاعات والقرّبات عنده لا يُغْنُون عنه شيئاً عند تنكّر العامة له ، وكذلك لا يضرّ سُخْطُ
هؤلاء إذا رضيت العامة ، وذلك لأن هؤلاء عنهم غنى ، ولهم بدل ، والعامة لا غنى عنهم
ولا بدل منهم ، ولأنهم إذا شغبوا عليه كانوا كالبحر إذا هاج واضطرب ، فلا يقاومه أحد ،
وليس الخاصة كذلك .

ثم قال عليه السلام - ونعم ما قال : ليس شيء أقل نفعاً ، ولا أكثر ضرراً على الوالى من خواصه أيام الولاية ، لأنهم يثقلون عليه بالحاجات ، والمسائل والشفاعات ، فإذا عزل هجره ورفضوه حتى لو لقوه فى الطريق لم يسلموا عليه .
والصغو^(١) بالكسر والفتح والصما مقصور : الليل .

الأصل :

وَلْيَكُنْ أَبَدَ رَعِيَّتِكَ مِنْكَ ، وَأَشْنَأُهُمْ عِنْدَكَ ، أَطْلَبُهُمْ لِمَعَايِبِ النَّاسِ ،
فَإِنَّ فِي النَّاسِ عُيُوبًا أَلْوَالِي أَحَقُّ مَنْ سَتَرَهَا ، فَلَا تَكْشِفَنَّ عَمَّا غَابَ عَنْكَ مِنْهَا ،
فَإِنَّمَا عَلَيْكَ تَطْهِيرُ مَا ظَهَرَ لَكَ ، وَاللَّهُ يَحْكُمُ عَلَى مَا غَابَ عَنْكَ ، فَاسْتُرِ الْعَوْرَةَ
مَا اسْتَطَعْتَ ؛ يَسْتُرِ اللَّهُ مِنْكَ مَا تُحِبُّ سِتْرَهُ مِنْ^(٢) رَعِيَّتِكَ .

أَطْلِقْ عَنِ النَّاسِ عُقْدَةَ كُلِّ حِقْدٍ ، واقطعْ عَنْكَ سَبَبَ كُلِّ وَتْرٍ ، وَتَغَابَ
عَنْ كُلِّ مَا لَا يَضِحُ لَكَ ، وَلَا تَعْجَلَنَّ إِلَى تَصْدِيقِ سَاعٍ ، فَإِنَّ السَّاعِيَ غَاشٍ
وَإِنْ تَشَبَّهَ بِالنَّاصِحِينَ .

وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ بَخِيلًا يَعْدِلُ بِكَ عَنِ الْفَضْلِ ، وَيَعِدُّكَ الْفَقْرَ ، وَلَا جَبَانًا
يُضَعِّفُكَ عَنِ الْأُمُورِ ، وَلَا حَرِيصًا يُزَيِّنُ لَكَ الشَّرَّ بِالْجَوْرِ ، فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجُبْنَ
وَالْحِرْصَ غَرَائِزُ شَتَّى يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ .

(١) ب : « الصفو » ، تحريف . (٢) فى د : « عن » .

السُّنْخُ :

أَشْنَأُهمْ عندك ، أَبْغَضَهمْ إليك :

وَتَغَابَ : تَغَافَلُ ، يقال : تَغَابَى فلانٌ عن كذا .

وَيَضَحُ : يَظْهَرُ ، والمَاضَى وَضَحَ .

[فصل في النهي عن ذكر عيوب الناس وما ورد في ذلك من الآثار]

عاب رجلٌ رجلاً عند بعض الأشراف فقال له : لقد أَسْتَدَلْتُ على كثرة عيوبك بما تُسَكِّرُ فيه من عيوب الناس ، لأنَّ طلبَ العيوب إنما يطلبها بقدر ما فيه منها .

وقال الشاعر :

وأَجْرًا من رأيتَ بظْهَرِ غيبٍ على عَيبِ الرِّجالِ أَوَّلُ العيوبِ

وقال آخر :

يا مَنْ رَعبٍ وعَيبِهِ مُتَشَعِّبٌ كَمْ فيكَ من عيبٍ وأنتَ تَعيِبُ !

وفي الخبر المرفوع : « دَعُوا الناسَ بِغَفَلَتِهِمْ يعيشَ بَعْضُهُم مَعَ بَعْضٍ » .

وقال الوليد بن عتبة بن أبي سفيان : كنت أسيرُ أبي ورجلٌ معنا يقع في رجلٍ ، فألتفت أبي إلى فقال : يا بُنَيَّ ؛ نَزَّهَ مِمَّكَ عن أَسْتِمَاعِ الخُنا كما تُنَزِّهَ لسانَكَ عن الكلامِ به ، فإنَّ المستمعَ شريكَ القائلِ ، إنَّما نظرَ إلى أخْبَثَ ما في وعائِهِ فأفْرَغَهُ في وعائِكَ ، ولو رَدَّتْ كلمةٌ جاهِلٌ في فيه لَسَعَدَ رادَّها كما شَقِيَ قائلُها .

وقال ابن عباس ، الحَدَّثَ حَدَّثَانِ : حَدَّثَ مِنْ فيكَ ، وَحَدَّثَ مِنْ فَرَجِكَ .

وعاب رجلٌ رجلاً عند قتيبة بن مسلم ؛ فقال له قتيبة : أمسِكْ ويحك ! فقد تلمّظت بمُضْمَةٍ طالما لفظها الكرام .

ومرّ رجلٌ بجارين له ومعه ربيّة ، فقال أحدهما لصاحبه : أفهمتَ ما معه من الرّبيّة ؟ قال : وما معه ؟ قال : كذا ، قال : عبدى حرّاً لوجه الله شكراً له تعالى إذ لم يعرفنى من الشرّ ما عرفك .

وقال الفضيل بن عياض : إنّ الفاحشة لتّشيع في كثير من المسلمين حتّى إذا صارت إلى الصالحين كانوا لها خزّاناً .

وقيل لبزُرْجَمِهر : هل من أحد لا عيبَ فيه ؟ فقال : الذى لا عيبَ فيه لا يموت . وقال الشاعر :

ولستُ بذى نَيْرَبٍ في الرّجا لَمَتَّاعٍ خَيْرٍ وَسَبَّابِهَا^(١)
ولا مَنْ إذا كان في جانبٍ أضاعَ العشيرةَ وأغتابها
ولكن أطاوعُ ساداتِها ولا أتعلمُ ألقابها

وقال آخر :

لا تَلْتَمِسْ من مساوِي الناس ما سَتَرُوا فيكشف الله سِتْرًا من مساوِيكَ
وأذكر محاسنَ ما فيهم إذا ذُكِرُوا ولا تَعِبْ أحداً منهم بما فيكَ
وقال آخر :

ابدأ بنفسك فأنتَها عن عيبها فإذا انتهت عنه، فأنت حَكِيمٌ^(٢)
فهنالك تُعذّر إن وعظتَ ويقتدى بالقول منك ، ويُقبَلُ التّعليمُ

(١) النيرب : الشر وحمل العداوة .

(٢) لأبى الأسود الدؤلى ؛ خزائن الأدب ٣ : ٦١٧ ؛ والرواية هناك : « عن غيرها » .

فأما قوله عليه السلام : « أطلق عن الناس عقدة كلِّ حقد » ، فقد استوفى هذا المعنى زياداً في خطبته البتراء فقال : وقد كانت بيني وبين أقوام إحن^(١) ، وقد جعلت ذلك دبر أذني وتحت قدمي ، فمن كان منكم محسناً فليزدد إحساناً ، ومن كان منكم مسيئاً فليزغ عن إساءته ، إني لو علمت أن أحداً قد قتل السلال^(٢) من بُغضي لم أكشف عنه قناعاً ، ولم أهتك له سترًا ، حتى يبدى لي صفحته ، فإذا فعل لم أناظره ، ألا فليشمل كلَّ امرئ منكم على ما في صدره ، ولا يكون لسانه شفرة تجرى على ودجه .

[فصل في النهي عن سماع السعاية وما ورد في ذلك من الآثار]

فأما قوله عليه السلام : « ولا تعجلنَّ إلى تصديق ساعٍ » ، فقد ورد في هذا المعنى كلامٌ حسنٌ ، قال ذو الرِّياستين : قبول السَّعاية شرٌّ من السَّعاية لأنَّ السَّعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس منْ دلَّ على شيء كمن قبله وأجازه ، فامقت الساعي على سعايته ، فإنه لو كان صادقاً كان لثيماً ؛ إذ هتك العورة ، وأضاع الحرمَة .

وعاتب مصعبُ بنُ الزبير الأحنفَ على أمرٍ بلغه عنه فأنكره ، فقال مُصعب : أخبرني به الثقة ، قال : كَلَّأَها الأمير ، إن الثقة لا يبلِّغ .

وكان يقال : لو لم يكن من عيب الساعي إلا أنه أصدق ما يكون أضرَّ ما يكون على الناس ، لكان كافياً .

كانت الأكَسرة لا تأذن لأحد أن يطبخ السَّكَباج^(٣) ، وكان ذلك مما يختص به الملك ، فرفع ساع إلى أنوشروان : إن فلانا دعانا ونحن جماعة إلى طعام له وفيه

(١) الإحن : جمع إحنة ، وهي العداوة . (٢) السلال والسل بمعنى .

(٣) السكَباج : مرق يعمل من اللحم والغُل ؛ معرب .

سِكْبَاج ، فَوَقَعَ أَنْوَشِرَوَان عَلَى رَقْعَتِهِ : قَدْ حَمَدْنَا نَصِيحَتَكَ ، وَذَمَمْنَا صَدِيقَكَ عَلَى سُوءِ اخْتِيَارِهِ لِلْإِخْوَانِ .

جاء رجلٌ إلى الوليد بن عبد الملك وهو خليفة عبد الملك على دِمَشْق ، فقال : أَيُّهَا الْأَمِير ، إِنَّ عِنْدِي نَصِيحَةً ، قَالَ : اذْكُرْهَا ، قَالَ : جَارِي رَجَعَ مِنْ بَعْثِهِ سَرًّا ، فَقَالَ : أَمَّا أَنْتَ فَقَدْ أَخْبَرْتَنَا أَنَّكَ جَارٌ سُوءٌ ، فَإِنْ شِئْتَ أَرْسَلْنَا مَعَكَ ، فَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا عَاقِبْنَاكَ ، وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا مَقْتَنَّاكَ ، وَإِنْ تَرَكْتَنَا تَرَكْنَاكَ ، قَالَ : بَلْ أَتْرَكَكَ أَيُّهَا الْأَمِير . قَالَ : فَانصَرِفْ .

ومثلُ هذا يُحْكِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ أَنَّ إِنْسَانًا سَأَلَهُ الْخُلُوءَ ، فَقَالَ لَجُلَسَائِهِ : إِذَا شِئْتُمْ أَنْ تَنْصَرِفُوا ، فَلَمَّا تَهَيَّأَ الرَّجُلُ لِلْكَلامِ قَالَ لَهُ : اسْمَعْ مَا أَقُولُ ، إِيَّاكَ أَنْ تَمْدَحَنِي فَأَنَا أَعْرِفُ بِنَفْسِي مِنْكَ ، أَوْ تَكْذِبَنِي فَإِنَّهُ لَا رَأْيَ لِمَكْذُوبٍ ، أَوْ تَسْمَعَنِي بِأَحَدٍ إِلَيَّ فَإِنَّهُ لَا أَحَبَّ السَّعَايَةِ ؛ قَالَ : أَفَيَأْذَنُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْانْصِرَافِ ! قَالَ : إِذَا شِئْتَ . وَقَالَ بَعْضُ الشُّعْرَاءِ :

لَمَعْرُكَ مَا سَبَّ الْأَمِيرَ عَدُوُّهُ وَلَكِنَّمَا سَبَّ الْأَمِيرَ الْمُبْلَغُ
وقال آخر :

حُرِّمْتُ مُنَائِي مِنْكَ إِنْ كَانَ ذَا الَّذِي ^(١) أَتَاكَ بِهِ الْوَاشُونَ عَنِّي كَمَا قَالُوا
وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْكَ شَرِيعَةً إِلَى تَوَاصُوا بِالنِّيمَةِ وَاحْتَالُوا ^(٢)
فَقَدْ صَرَّتْ أُذُنَا لِلْوُشَاةِ سَمِيعَةً يَنَالُونَ مِنْ عَرَضِي وَلَوْ شِئْتَ مَا نَالُوا
وقال عبد الملك بن صالح لجعفر بن يحيى وقد خرج يودّعه لَمَّا شَخَّصَ إِلَى خُرَاسَانَ :
أَيُّهَا الْأَمِير ، أَحِبَّ أَنْ تَكُونَ لِي كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

(١) في د « لَنْ يَكُنَ الَّذِي » ، وهو مستقيم الوزن والمعنى أيضاً .

(٢) الشريعة : مورد الشاربة .

فكوني على الواشين لداء شعبة كما أنا للواشي الداء شغب^(١)
قال : بل أكون كما قال القائل :

وإذا الواشي وشى يوماً بها تقع الواشي بما جاء يضرب
وقال العباس بن الأحنف :

ما حطك الواشوان من رتبة عندي ولا ضرك مقتاب
كأنهم أثنوا ولم يعلموا عليك عندي بالذي عابوا

قوله عليه السلام : « ولا تدخلن في مشورتك بخيلا يمدل بك عن الفضل ، ويمدك الفقر » ، مأخوذ من قول الله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ۗ ﴾^(٢)؛ قال المفسرون : الفحشاء ها هنا البخل ؛ ومعنى « يعدكم الفقر » ، يخيل إليكم أنكم إن سمحتم بأموالكم افتقرتم فيخوفكم فتخافون فتبخلون .
قوله عليه السلام : « فإن البخل والجبن والحرص غراز شتى يجمعها سوء الظن بالله » ، كلام شريف عال على كلام الحكماء ، يقول : إن بينها قدرا مشتركا وإن كانت غراز وطبائع مختلفة ، وذلك القدر المشترك هو سوء الظن بالله ، لأن الجبان يقول في نفسه : إن أقدمت قتلت ، والبخيل يقول : إن سمحت وأتقت افتقرت ، والحريص يقول : إن لم أجد وأجهد وأدأب فأتنى ما أروم ؛ وكل هذه الأمور ترجع إلى سوء الظن بالله ، ولو أحسن الظن الإنسان بالله وكان يقينه صادقا لعلم أن الأجل مقدر ، وأن الرزق مقدر ، وأن الغنى والفقر مقدران ، وأنه لا يكون من ذلك إلا ما قضى الله تعالى كونه .

الأصل :

شَرُّ وُزَرَائِكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ لِلْأَشْرَارِ وَزِيْرًا ، وَمَنْ شَرَكَهُمْ فِي الْآثَامِ ،
فَلَا يَكُونَنَّ لَكَ بَطَانَةً ، فَإِنَّهُمْ أَغْوَانُ الْأَثَمَةِ ، وَإِخْوَانُ الظُّلْمَةِ ؛ وَأَنْتَ وَاجِدٌ
مِنْهُمْ خَيْرَ الْخَلْفِ يَمِّنَ لَهُ مِثْلُ آرَائِهِمْ وَنَفَاذِهِمْ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ مِثْلُ آصَارِهِمْ
وَأَوْزَارِهِمْ وَآثَامِهِمْ ، يَمِّنَ لَمْ يُكَوِّرْ ظَالِمًا عَلَى ظُلْمِهِ وَلَا آثِمًا عَلَى إِثْمِهِ ؛ أُولَئِكَ
أَخَفُ عَلَيْكَ مَوْؤَنَةً ، وَأَحْسَنُ لَكَ مَعُونَةً ، وَأُخْنَى عَلَيْكَ عَطْفًا ، وَأَقْلُّ لِنَعِيرِكَ إِفْلًا .
فَاتَّخِذْ أُولَئِكَ خَاصَّةً لِخَلَوَاتِكَ وَحَفَلَاتِكَ ، ثُمَّ لِيَكُنْ آثَرُهُمْ عِنْدَكَ أَقْوَلُهُمْ
بِمِرِّ الْحَقِّ لَكَ ، وَأَقْلَهُمْ مُسَاعَدَةً فِيمَا يَكُونُ مِنْكَ مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ لِأَوْلِيَائِهِ ، وَأَقَمَّا
ذَلِكَ مِنْ هَوَاكَ حَيْثُ وَقَعَ .

الشرح :

نهأه عليه السلام ألا يتخذ بطانة قد كانوا من قبلُ بطانة للظلمة ، وذلك لأن الظلم
وتحسينه قد صار ملكة ثابتة في أنفسهم ، فبعيد أن يمكنهم الخلو منها إذ قد صارت
كالخلق الغريزي اللازم لتكرارها وصيرورتها عادة ، فقد جاءت النصوص في الكتاب
والسنة بتخريم معاونة الظلمة ومساعدتهم ، وتجرى الاستعانة بهم ، فإن من استعان بهم
كان معيّنًا لهم ، قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ لَا تَجِدُ
قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(٢) .
وجاء في الخبر المرفوع : « يُنَادَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ مِنْ بَرَى ^(٣) لهم - أى الظالمين - قَلَمًا » .

(١) سورة الكهف ٥١ . (٢) سورة المجادلة ٢٢ .

(٣) ب : « يرى » ، تحريف ، صوابه في ١ ، د .

أتى الوليد بن عبد الملك برجل من الخوارج ، فقال له : ما تقول في الحجاج ؟ قال : وما عسيت أن أقول فيه ! هل هو إلا خطيئة من خطاياك ، وشرّ من نارِك ؟ فلمنك الله ولعن الحجاج معك ! وأقبل يشتمها ، فالتفت الوليد إلى عمر بن عبد العزيز فقال : ما تقول في هذا ؟ قال : ما أقول فيه ! هذا رجل يشتمكم ، فإمّا أن تشتموه كما شتمكم ، وإمّا أن تمقّوا عنه . فغضب الوليد وقال لعمّر : ما أظنك إلا خارجيا ! فقال عمر : وما أظنك إلا مجنونا ؛ وقام فخرج مغضبا ، ولحقه خالد بن الرّيان صاحب شرطة الوليد ، فقال له ما دعاك إلى ما كلمت به أمير المؤمنين ! لقد ضربت يدي إلى قائم سني أنتظر متى يأمرني بضرب عنقك ؟ قال : أو كنت فاعلا لو أمرك ؟ قال : نعم . فلما استخلف عمر جاء خالد بن الرّيان فوقف على رأسه متقلدا سيفه ، فنظر إليه وقال : يا خالد ، ضع سيفك فإنك مطيعنا في كل أمرٍ نأمرُك به . وكان بين يديه كاتب للوليد ، فقال له : ضع أنتَ قلمك ، فإنك كنتَ تضرّ به وتنفع ، اللهم إني قد وضعتهما فلا ترفعهما ، قال : فوالله ما زالا وضيعين مهينين حتى ماتا .

وروى الغزالي في كتاب " إحياء علوم الدين " ، قال لما خالط الزّهرى السلطان كتب أخ له في الدّين إليه : عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن ، فقد أصبحت بحال ينبغى لمن عرفك أن يدعو الله لك ويرحمك ، فقد أصبحت شيخا كبيرا ، وقد أثقلتك نعم الله عليك بما فهمك من كتابه ، وعلمك من سنة نبيه ، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء ، فإنه تعالى قال : ﴿ لَتَيَبِّئَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ ^(١) . واعلم أن أيسر ما ارتكبت ، وأخف ما اجتمعت ، أنك آتست وحشة الظالم ، وسهلت سبيل النّى بدنوك إلى من لم يؤدّ حقّا ، ولم يترك باطلا حين أدناك ، اتخذوك أبا بكر قطبا تدور

عليه رَحًا ظلمهم ، وجسرا يعبرون عليه إلى بلائهم ومعاصيهم ، وسُلماً يصعدون فيه إلى ضلالتهم ، يُدخِلون بك الشكَّ على العلماء ، ويقتادون بك قلوبَ الجهلاء ، فما أيسر ما عمَّروا لك في جَنِّب ما خربوا عليك ، وما أكثر ما أخذوا منك في جَنِّب ما أفسدوا من حالك ودينك ! وما يؤمِّنك أن تكون ممَّن قال الله تعالى فيهم ﴿ خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾^(١) يا أبا بكر ، إنك تُعامل من لا يبجل ، ويحفظ عليك من لا يفقل ، فداوِ دينك فقد دخله سَقَمٌ ، وهَيِّئْ زادك فقد حضرَ سفرٌ بعيد ؛ ﴿ وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء ﴾^(٢) ، والسلام .

الأضلُّ

وَالصَّقُّ بِأَهْلِ الْوَرَعِ وَالصَّدَقِ ثُمَّ رُضُّهُمْ عَلَى أَلَّا يُطْرُقَكَ وَلَا يُبَجِّحُوكَ بِبَاطِلٍ لَمْ تَفْعَلْهُ ، فَإِنْ كَثُرَ الْإِطْرَاءُ تُحَدِّثُ الزَّهْوَ ، وَتُدْنِي مِنَ الْعِزَّةِ .
وَلَا يَكُونَنَّ الْمُحْسِنُ وَالْمُسِيءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةٍ سَوَاءٍ ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ تَرْهِيْدًا لِأَهْلِ الْإِحْسَانِ فِي الْإِحْسَانِ ، وَتَدْرِيبًا لِأَهْلِ الْإِسَاءَةِ عَلَى الْإِسَاءَةِ ، وَالزِّمُّ كُلُّهُ مِنْهُمْ مَا أَلْزَمَ نَفْسَهُ .

الشَّخْخُ :

قوله : « والصَّقْ بأهل الورع » ، كلمةٌ فصِيحةٌ ، يقول : اجعلهم خاصَّتكَ وخلصاءَكَ .

قال : ثُمَّ رَضُّهُمْ عَلَى الْآلِ يُطْرُوكُ ، أَيْ عَوْدُهُمْ الْآلَ يَمْدَحُوكَ فِي وَجْهِكَ . وَلَا يَبْجَحُوكَ بِيَاظِل : لَا يَجْعَلُوكَ مَنْ يَبْجَحُ أَيْ يَفْخَرُ بِيَاظِلْ لَمْ يَفْعَلْهُ كَمَا يُبْجَحُ أَصْحَابُ الْأَمْرَاءِ الْأَمْرَاءِ بَأَنْ يَقُولُوا لَهُمْ : مَا رَأَيْنَا أَعْدَلَ مِنْكُمْ وَلَا أَسْمَحَ ، وَلَا تَحْمِي هَذَا الثَّنَرَ أَمِيرَ أَشَدَّ بِأَسَا مِنْكُمْ ! وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ : « اخْتُوا فِي وَجْهِهِ الْمَدَاحِينَ انْتِرَابَ » .

وقال عبد الملك لمن قام يساره : مَا تَرِيدُ ! أَتَرِيدُ أَنْ تَمْدَحَنِي وَتَصِفَنِي ، أَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْكَ .

وقام خالد بن عبد الله القسريّ إلى عمر بن عبد العزيز يوم بَيْعَتِهِ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَنْ كَانَتْ الْخِلَافَةُ زَائِنَتَهُ فَقَدْ زَيْنَتْهَا ، وَمَنْ كَانَتْ شَرَفَتَهُ فَقَدْ شَرَّفَتْهَا ، فَإِنَّكَ لَكَا قَالَ الْقَائِلُ :

وَإِذَا الدُّرُّ زَانَ حُسْنَ وَجْهِهِ كَانَ لِلدَّرِّ حُسْنُ وَجْهِهِ زَيْنًا

فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : لَقَدْ أُعْطِيَ صَاحِبُكُمْ هَذَا مَقُولًا ، وَحُرِّمَ مَقُولًا . وَأَمْرًا أَنْ يَجْلِسَ .

وَلَمَّا عَقَدَ مَعَاوِيَةُ الْبَيْعَةَ لِأَبْنِهِ يَزِيدَ قَامَ النَّاسُ يَخْطُبُونَ ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ الْأَشَدِّقِ : قُمْ فَأَخْطُبْ يَا أَبَا أُمَيَّةَ ، فَقَامَ فَقَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ يَزِيدَ ابْنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَمَلٌ تَأْمُلُونَهُ ، وَأَجَلٌ تَأْمَنُونَهُ ، إِنْ أَفْتَقَرْتُمْ إِلَى حِلْمِهِ وَسِعَمِكُمْ ، وَإِنْ احْتَجَجْتُمْ إِلَى رَأْيِهِ أَرْشَدَكُمْ ، وَإِنْ اجْتَدَيْتُمْ ذَاتَ يَدِهِ أَغْنَاكُمْ وَكَمَّلَكُمْ ؛ جِدْعٌ قَارِحٌ ؛ سُورِقٌ فَسَبَقٌ ، وَمَوْجِدٌ مُجَدٌّ ،

وَقُورِعَ قَقَرَعٌ ، وهو خَلْفُ أمير المؤمنين ، ولا خَلْفَ منه . فقال معاوية : أَوْسَعْتَ يَا أَبَا
أُمَيَّةَ فاجلس ، فَإِنَّمَا أَرَدْنَا بِمَعْضَ هَذَا .

وَأَثْنَى رَجُلٌ عَلَى عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَجْهِهِ ثَنَاءً أَوْسَعَ فِيهِ . وَكَانَ عِنْدَهُ مَتْنُهُمَا . فَقَالَ
لَهُ : أَنَا دُونَ مَا تَقُولُ ، وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِمُتَيْبَةَ بِنِ أَبِي سُفْيَانَ وَقَدْ أَثْنَى عَلَيْهِ فَأَكْثَرَ : رَوَيْدًا فَقَدْ أُمِيتَتْ
يَا أَبَا الْوَلِيدِ . يَعْنِي بِالْفَتْ ، يَقَالُ أُمَمَى حَافِرُ الْبَيْتِ ، إِذَا أُسْتَقْصِيَ حَفَرُهَا .

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَا يَكُونَنَّ الْحَسَنُ وَالْمُسَىءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةِ سَوَاءٍ » ، فَقَدْ أَخَذَهُ
الصَّابِيُّ فَقَالَ : « وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمُحْسِنِ مَا يَرْفَعُهُ ، وَلِلْمُسَىءِ مَا يَضَعُهُ ، زَهَدَ الْحَسَنُ فِي الْإِحْسَانِ ،
وَاسْتَمَرَّ الْمُسَىءُ عَلَى الظَّنِّيَّانِ » ، وَقَالَ أَبُو الطَّيِّبِ :

شَرَّ الْبِلَادِ بِلَادُ لَا صَدِيقَ بِهَا وَشَرَّ مَا يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ مَا يَصُمُّ^(١)
وَشَرَّ مَا قَبِضْتَهُ رَاحَتِي قَنْصٌ شُبُّ الْبُزَاةِ سِوَا فِيهِ وَالرَّحْمُ
وَكَانَ يَقَالُ : قِضَاءُ حَقِّ الْحَسَنِ أَدَبٌ لِلْمُسَىءِ ، وَعَقُوبَةُ الْمُسَىءِ جَزَاءُ لِلْمُحْسِنِ .

الْأَضْلُ :

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يَدْعُو إِلَى حُسْنِ ظَنٍّ وَالِي بِرَعِيَّتِهِ مِنْ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ ،
وَتَحْقِيقِهِ الْمَثُونَاتِ عَلَيْهِمْ ، وَتَرْكِ اسْتِكْرَاهِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى مَا لَيْسَ لَهُ قَبْلَهُمْ . فَلْيَكُنْ
مِنْكَ فِي ذَلِكَ أَمْرٌ يَجْتَمِعُ لَكَ بِهِ إِحْسَانُ الظَّنِّ بِرَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ يَقْطَعُ
عَنْكَ نَصَبًا طَوِيلًا ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ حَسَنَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ حَسَنَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ ، وَإِنْ أَحَقَّ
مَنْ سَاءَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ سَاءَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ .

وَلَا تَنْقُضْ سُنَّةَ صَالِحَةٍ عَمِلَ بِهَا صُدُورُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَأُجْتَمَعَتْ بِهَا الْأُلُفَةُ ،
وَصَلَحَتْ عَلَيْهَا الرَّعِيَّةُ .

وَلَا تُحْدِثَنَّ سُنَّةً تُضَرُّ بِشَيْءٍ مِنْ مَاضِيِ تِلْكَ السَّنَنِ ، فَيَكُونَ الْأَجْرُ لِمَنْ سَنَهَا ،
وَاللُّوزَرُ عَلَيْكَ بِمَا نَقَضْتَ مِنْهَا .

وَأَكْثِرِ مُدَارَسَةَ الْأَعْلَمَاءِ ، وَمُنَاقَشَةَ الْحُكَمَاءِ ، فِي تَثْبِيهِ مَاصِلَ عَلَيْهِ أَمْرُ
بِلَادِكَ ؛ وَإِقَامَةَ مَا اسْتَقَامَ بِهِ النَّاسُ قَبْلَكَ .

الشَّيْخُ :

خلاصة صدر هذا الفصل ، أن مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ حَسَنَ ظَنُّهُ فَيْكَ ، وَمَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ
أُسْتُوحِشَ مِنْكَ ، وَذَلِكَ لِأَنَّكَ إِذَا أَحْسَنْتَ إِلَى إِنْسَانٍ وَتَكَرَّرَ مِنْكَ ذَلِكَ الْإِحْسَانُ تَبَعَ
ذَلِكَ أَعْتِقَادُكَ أَنَّهُ قَدْ أَحَبَّكَ ، ثُمَّ يَتَّبِعُ ذَلِكَ الْإِعْتِقَادَ أَمْرٌ آخَرُ ، وَهُوَ أَنَّكَ تَحِبُّهُ ؛ لِأَنَّ
الْإِنْسَانَ يَجْبُولُ عَلَى أَنْ يَحِبَّ مَنْ يَحِبُّهُ ، وَإِذَا أَحْبَبْتَهُ سَكَنَتْ إِلَيْهِ وَحَسَنَ ظَنُّكَ فِيهِ ،
وَبِالْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ إِذَا أَسَاءْتَ إِلَى زَيْدٍ ، لِأَنَّكَ إِذَا أَسَاءْتَ إِلَيْهِ وَتَكَرَّرَتْ الْإِسَاءَةُ تَبَعَ
ذَلِكَ أَعْتِقَادُكَ أَنَّهُ قَدْ أَبْغَضَكَ ، ثُمَّ يَتَّبِعُ ذَلِكَ الْإِعْتِقَادَ أَمْرٌ آخَرُ ، وَهُوَ أَنْ تُبْغِضَهُ أَنْتَ ،
وَإِذَا أَبْغَضْتَهُ انْقَبَضَتْ مِنْهُ وَأُسْتُوحِشْتَ ، وَسَاءَ ظَنُّكَ بِهِ .

قال المنصور للربيع : سَلِّني لنفسك ؛ قال . يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَلَأَتْ يَدِي فَلَمْ يَبْقَ
عِنْدِي مَوْضِعٌ لِلْمَسْأَلَةِ ؛ قال : فَسَلِّني لَوَلَدِكَ ، قال : أَسْأَلُكَ أَنْ تَحِبَّهُ ، فَقَالَ الْمَنْصُورُ :
يَارَبِيعُ ، إِنَّ الْحُبَّ لَا يُسْأَلُ ، وَإِنَّمَا هُوَ أَمْرٌ تَقْتَضِيهِ الْأَسْبَابُ ، قال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنَّمَا
أَسْأَلُكَ أَنْ تَزِيدَ مِنْ إِحْسَانِكَ ، فَإِذَا تَكَرَّرَ أَحَبَّكَ ، وَإِذَا أَحَبَّكَ أَحْبَبْتَهُ . فَأَسْتَحْسِنُ .

المنصورُ ذلك ، ثمَّ نَهاه عن نقض السَّن الصالحة التي قد عمل بها من قبله من صالحى الأُمَّة ، فيكون الوزر عليه بما نَقَضَ ، والأجر لأولئك بما أَسَّسُوا ، ثمَّ أمره بمطارحة العلماء والحكماء فى مَصالح عمله ، فإنَّ المشورة بركة ، ومن استشار فقد أضاف عَقْلاً إلى عقله .
ومما جاء فى معنى الأول :

قال رجلٌ لإِياس بن معاوية : مَنْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْكَ ؟ قال : الَّذِينَ يُعْطُونِي ، قال :
ثمَّ مَنْ ؟ قال : الَّذِينَ أُعْطِيهِمْ .

وقال رجلٌ لهشام بن عبد الملك : إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْعِطَاءَ مَحَبَّةً ، وَالنَّعْيَ مَبْغَضَةً ،
فَأُعِنِّي عَلَى حُبِّكَ ، وَلَا تُعِنِّي فِي بُغْضِكَ .

الأضل :

وَاعْلَمْ أَنَّ الرَّعِيَّةَ طَبَقَاتٌ ، لَا يَصْلُحُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ ، وَلَا غِنَى بِيَعْضِهَا
عَنْ بَعْضٍ ، فَمِنْهَا جُنُودُ اللَّهِ ، وَمِنْهَا كُتَّابُ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَمِنْهَا قُضَاةُ الْعَدْلِ ،
وَمِنْهَا عُمَّالُ الْإِنصَافِ وَالرَّفْقِ ، وَمِنْهَا أَهْلُ الْجِزْيَةِ وَالْخَرَاجِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ
وَمُسْلِمَةِ النَّاسِ ، وَمِنْهَا التَّجَارُ وَأَهْلُ الصَّنَاعَاتِ ، وَمِنْهَا الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ
ذَوِي الْحَاجَاتِ وَالْمَسْكِينَةِ ، وَكُلٌّ قَدْ سَمَّى اللَّهُ لَهُ سَهْمَهُ ، وَوَضَعَ عَلَى حَدِّهِ وَفَرِيضَتِهِ
فِي كِتَابِهِ أَوْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَهْدًا مِنْهُ عِنْدَنَا مُحْفُوظًا .

فَالْجُنُودُ بِإِذْنِ اللَّهِ حُصُونُ الرَّعِيَّةِ ، وَزَيْنُ الْوَلَاةِ ، وَعِزُّ الدِّينِ ، وَسَبِيلُ الْأَمْنِ ؛
وَلَيْسَ تَقْوَمُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِهِمْ ، ثُمَّ لَا قَوَامَ لِلْجُنُودِ إِلَّا بِمَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْخَرَاجِ
الَّذِي يَقْوُونَ بِهِ عَلَى جِهَادِ عَدُوِّهِمْ ، وَيَعْتَمِدُونَ عَلَيْهِ فِيمَا يُصْلِحُهُمْ ، وَيَكُونُ مِنْ
وَرَاءِ حَاجَتِهِمْ ، ثُمَّ لَا قَوَامَ لَهُدَيْنِ الصَّنَفَيْنِ إِلَّا بِالصَّنَفِ الثَّالِثِ مِنَ الْقُضَاةِ وَالْعُمَّالِ

وَالْكِتَابِ ، لِمَا يُحْكِمُونَ مِنَ الْمَعَادِ ، وَيَجْمَعُونَ مِنَ الْمَنَافِعِ ، وَيُؤْتَمَنُونَ عَلَيْهِ مِنْ خَوَاصِّ الْأُمُورِ وَعَوَامِّهَا ؛ وَلَا قِوَامَ لَهُمْ جَمِيعًا إِلَّا بِالتَّجَارِ وَذَوَى الصَّنَاعَاتِ ، فِيمَا يَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ مِنْ مَرَافِقِهِمْ ، وَيُقِيمُونَهُ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ ، وَيَكْفُونَهُمْ مِنْ التَّرَفُّقِ بِأَيْدِيهِمْ ، يَمَّا لَا يَبْلُغُهُ رِفْقُ غَيْرِهِمْ .

ثُمَّ الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ أَهْلِ الْحَاجَةِ وَالْمَسْكِنَةِ ، الَّذِينَ يَحِقُّ رِفْدُهُمْ وَمَعُونَتُهُمْ .
وَفِي اللَّهِ لِكُلِّ سَعَةٍ ، وَلِكُلِّ عَلَى الْوَالِي حَقٌّ بِقَدْرِ مَا يُضْلِحُهُ .

وَلَيْسَ يَخْرُجُ الْوَالِي مِنْ حَقِيقَةِ مَا أَلْزَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ ، إِلَّا بِالْإِهْتِمَامِ وَالِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ ؛ وَتَوَطُّيْنِ نَفْسِهِ عَلَى لُزُومِ الْحَقِّ وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ فِيمَا خَفَّ عَلَيْهِ أَوْ ثَقُلَ .

الْمُنْجَى :

قالت الحكماء : الإنسان مَدَنِيٌّ بالطَّبْعِ ؛ ومعناه أنه خُلِقَ خَلْقَةً لَا بَدَّ مَعَهَا مِنْ أَنْ يَكُونَ مَنْصُماً إِلَى أَشْخَاصٍ مِنْ بَنِي جِنْسِهِ ، وَمَتَمِّدًا فِي مَكَانٍ بَعِينَةٍ ، وَلَيْسَ الْمَرَادُ بِالْمَتَمِّدِّ مَنْ سَاكَنَ الْمَدِينَةَ ذَاتَ السُّورِ وَالسُّوقِ ، بَلْ لَا بَدَّ أَنْ يَقِيمَ فِي مَوْضِعٍ مَا مَعَ قَوْمٍ مِنَ الْبَشَرِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مُضْطَرٌّ إِلَى مَا يَأْكُلُهُ وَيَشْرَبُهُ لِيَقِيمَ صُورَتَهُ ، وَمُضْطَرٌّ إِلَى مَا يَلْبَسُهُ ، لِيُدْفَعَ عَنْهُ أَذَى الْحَرِّ وَالْبَرْدِ ، وَإِلَى مَسْكَنٍ يَسْكُنُهُ لِيَرُدَّ عَنْهُ عَادِيَّةٌ غَيْرُهُ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ ، وَلِيَكُونَ مَنَزِلًا لَهُ لِيَتِمَكَّنَ مِنَ التَّنَصُّفِ وَالْحَرَكَةِ عَلَيْهِ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ وَحْدَهُ لَا يَسْتَقِلُّ بِالْأُمُورِ الَّتِي عِدَدُهَا ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ جَمَاعَةٍ يَحْرُثُ بَعْضُهُمْ لِنَيْهِ الْحَرْثِ ، وَذَلِكَ الْغَيْرُ يَحْمِلُكَ لِلْحَرَاثِ الثَّوْبَ ، وَذَلِكَ الْخَائِكَ يَبْنِي لَهُ غَيْرُهُ الْمَسْكَنَ ، وَذَلِكَ الْبَنَّاءُ يَحْمِلُ لَهُ

غيره^(١) الماء ، وذلك السقاء يكفيه غيره أمرَ تحصيل الآلة التي يطحن بها الحب ويعجن بها الدقيق ، ويخبز بها العجين ، وذلك المحصل لهذه الأشياء يكفيه غيره الاهتمام بتحصيل الزوجة التي تدعو إليها داعية الشبق ، فيحصل مساعدة بعض الناس لبعض ، لولا ذلك لما قامت الدنيا ، فلهذا معنى قوله عليه السلام : « إنهم طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ، ولا غناء يبعثها عن بعض » .

ثم فصلهم وقسمهم فقال : منهم الجند ،^(٢) ومنهم الكتاب ، ومنهم القضاة ، ومنهم العمال^(٣) ، ومنهم أرباب الجزية من أهل الذمة ، ومنهم أرباب الخراج من المسلمين ، ومنهم التجار ، ومنهم أرباب الصناعات . ومنهم ذوو الحاجات والمسكنة ، وهم أدون الطبقات .

ثم ذكر أعمال هذه الطبقات فقال : الجند للحماية ، والخراج يُصرف إلى الجند والقضاة والعمال والكتاب لما يحكمونه من المعاهد ، ويجمعونه من المنافع ، ولا بدّ لهؤلاء جميعاً من التجار لأجل البيع والشراء الذي لا غناء عنه ، ولا بدّ لكلٍّ من أرباب الصناعات كالحداد والتجار والبناء وأمثالهم . ثم تلى هؤلاء الطبقة السفلى ، وهم أهل الفقر والحاجة الذين تجب معونتهم والإحسان إليهم .

وإنما قسمهم في هذا الفصل هذا التقسيم تمهيداً لما يذكره فيما بعد ، فإنّه قد شرع بعد هذا الفصل ، فذكر طبقةً طبقةً وصنفاً صنفاً ، وأوصاه في كلّ طبقة وفي كلّ صنف منهم بما يليق بحاله ، وكأنّه^(٣) مهّد هذا التمهيد ، كالفرست لما يأتي بعده من التفصيل .

(١) ب : « غير تحريف » . (٢-٢) ساقط من ب ، وأثبتته من ا د .

(٣) ا : « فكأنه » .

الأصل :

فَوَلِّ مِنْ جُنُودِكَ أَنْصَحَهُمْ فِي نَفْسِكَ لِلَّهِ وَلِرَّسُولِهِ وَلَا مَأْمِكَ ، وَأَطْهَرَهُمْ حَيًّا ،
وَأَفْضَلَهُمْ حِلْمًا ، يَمْنَنْ يُبْطِئُ عَنِ الْغَضَبِ ؛ وَيَسْتَرْجِعُ إِلَى الْعُذْرِ ، وَيَرَأْفُ بِالضَّعْفَاءِ ،
وَيَذْبُو عَلَى الْأَقْوِيَاءِ ؛ وَيَمْنَنْ لَا يُبْثِرُهُ الْغَنَفُ ، وَلَا يَقْعُدُ بِهِ الضَّعْفُ .

ثُمَّ الصَّقْ بِذَوِي الْمُرُوءَاتِ وَالْأَحْسَابِ ؛ وَأَهْلِ الْبَيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ ، وَالسَّوَابِقِ
الْحَسَنَةِ ، ثُمَّ أَهْلَ النَّجْدَةِ وَالشَّجَاعَةِ ، وَالسَّخَاءِ وَالسَّمَاخَةِ ؛ فَإِنَّهُمْ جَمَاعٌ مِنَ الْكَرَمِ ؛
وَشُعْبَةٌ مِنَ الْعُرْفِ .

ثُمَّ تَفَقَّدْ مِنْ أُمُورِهِمْ مَا يَتَفَقَّدُ الْوَالِدَانِ مِنْ وَلَدِيهِمَا ؛ وَلَا يَتَفَقَّصَنَّ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ
قَوِيَّتُهُمْ بِهِ . وَلَا تُحَقِّرَنَّ لُطْفًا تَمَاهَدْتَهُمْ بِهِ وَإِنْ قَلَّ ؛ فَإِنَّهُ دَاعِيَةٌ لَهُمْ إِلَى بَذْلِ
النَّصِيحَةِ لَكَ ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِكَ .

وَلَا تَدَعْ تَفَقَّدَ لَطِيفِ أُمُورِهِمْ اتِّكَالًا عَلَى جَسِيمِهَا ؛ فَإِنَّ اللَّيْسِيرَ مِنْ لُطْفِكَ
مَوْضِعًا يَنْتَفِعُونَ بِهِ ؛ وَلِلْجَسِيمِ مَوْقِعًا لَا يَسْتَفْنُونَ عَنْهُ ؛ وَلَيْسَكُنْ آثَرُ رُءُوسِ
جُنْدِكَ عِنْدَكَ مِنْ وَاسَاهُمْ فِي مَعُونَتِهِ ، وَأَفْضَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ جِدَّتِهِ ، بِمَا يَسْمَعُهُمْ
وَيَسْعُ مِنْ وَرَاءِهِمْ مِنْ خُلُوفِ أَهْلِيهِمْ ، حَتَّى يَكُونَ هُمُومُهُمَا وَاحِدًا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ ،
فَإِنَّ عَطْفَكَ عَلَيْهِمْ يَعْطِفُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْكَ . وَلَا تَصِحْ نَصِيحَتُهُمْ إِلَّا بِحِيطَتِهِمْ^(١)
عَلَى وُلَاةِ أُمُورِهِمْ ، وَقِلَّةِ اسْتِنْقَالِ دَوْلَتِهِمْ ، وَتَرْكِ اسْتِبْطَاءِ انْقِطَاعِ مُدَّتِهِمْ .

فَانْسَحْ فِي أَمَانِهِمْ ، وَوَصِلْ مِنْ حُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ ، وَتَعْدِيدِ مَا أَبْلَى ذَوُو الْبَلَاءِ

(١) مخطوطة النهج : « بحيطتهم » بالياء المشددة المكسورة .

مِنْهُمْ ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الذِّكْرِ لِحُسْنِ فَعَالِهِمْ تَهْزُ الشُّجَاعَ ، وَتُحَرِّضُ النَّاِكِلَ ؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .
ثُمَّ اعْرِفْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَبْلَى ، وَلَا تَضْمَنْ بَلَاءَ امْرِئٍ إِلَى غَيْرِهِ ،
وَلَا تُقَصِّرَنَّ بِهِ دُونَ غَايَةِ بَلَائِهِ .

وَلَا يَدْعُونَكَ شَرَفُ امْرِئٍ إِلَى أَنْ تُعْظِمَ مِنْ بَلَائِهِ مَا كَانَ صَغِيرًا ، وَلَا ضَعْفُ
امْرِئٍ إِلَى أَنْ تَسْتَصْفِرَ مِنْ بَلَائِهِ مَا كَانَ عَظِيمًا ، وَارْدُدْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا يُضِلُّكَ
مِنَ الْخُطُوبِ ، وَيَسْتَبِهُ عَلَيْكَ مِنَ الْأُمُورِ ، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِقَوْمٍ أَحَبَّ
إِرْشَادَهُمْ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ (١) ، فَارْدُدْ إِلَى اللَّهِ الْأَخْذُ بِمُحْكَمِ
كِتَابِهِ ، وَالرَّدُّ إِلَى الرَّسُولِ الْأَخْذُ بِسُنَّتِهِ الْجَامِعَةِ غَيْرِ الْمُفَرِّقَةِ .

الْبَرْجُ :

هذا الفصل مختصٌّ بالوصاية فيما يتعلق بأمراء الجيش ، أمره أن يولّي أمر الجيش
من جنوده مَنْ كَانَ أَنْصَحَهُمْ لِلَّهِ فِي ظَنِّهِ ، وَأَطْهَرَهُمْ جَبِينًا ، أَيْ عَفِيفًا أَمِينًا ؛ وَيُكْنَى
عَنِ الْعَفَةِ وَالْأَمَانَةِ بِطَهَارَةِ الْجَبِينِ ، لِأَنَّ الَّذِي يَسْرِقُ يَجْعَلُ الْمَسْرُوقَ فِي جَبِينِهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : وَأَيُّ تَعَلُّقٍ لِهَذَا بِوَلَاةِ الْجَيْشِ ؟ إِنَّمَا يَلْبَغِي أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْوَصِيَّةُ
فِي وِلَاةِ الْخِرَاجِ !

قُلْتَ : لَا بَدَّ مِنْهَا فِي أَمْرَاءِ الْجَيْشِ لِأَجْلِ الْفَنَائِمِ .

ثُمَّ وَصَفَ ذَلِكَ الْأَمِيرَ فَقَالَ : « تَمَنَّيْتُ أَنْ يَطْغَى عَنِ الْغَضَبِ ، وَيَسْتَرْجِعَ إِلَى الْمُنْذَرِ » ، أَيْ يَقْبَلَ

أَذْنَى عَذْر ، وَيَسْتَرِيحُ إِلَيْهِ ، وَيَسْكُنُ عِنْدَهُ . وَيَرْؤُفُ^(١) عَلَى الضَّعْفَاءِ ، يَرْفُقُ بِهِمْ وَيَرْحُمُهُمْ ، وَالرَّأْفَةُ : الرَّحْمَةُ . وَيَتَّبِعُوا عَنْ الْأَفْوَاءِ : يَتَجَانَى عَنْهُمْ وَيَعْبُدُ ، أَيْ لَا يُعَكِّثُهُمْ مِنَ الظُّلْمِ وَالتَّعَدَّى عَلَى الضَّعْفَاءِ . وَلَا يَشِيرُهُ الْعُنْفُ : لَا يَهَيِّجُ غَضَبَهُ عُنْفٌ وَقَسْوَةٌ . وَلَا يَقْعُدُ بِهِ الضَّعْفُ ، أَيْ لَيْسَ عَاجِزًا .

ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَلِصِقَ بِذَوِي الْأَحْسَابِ وَأَهْلِ الْبَيْتَاتِ ، أَيْ يَكْرِمُهُمْ وَيَجْعَلُ مَعُولَهُ فِي ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ ، وَكَانَ يُقَالُ : عَلَيْكُمْ بِذَوِي الْأَحْسَابِ ؛ فَإِنْ هُمْ لَمْ يَتَكَرَّمُوا اسْتَحْيَوْا^(٢) .

ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُمْ أَهْلَ الشَّجَاعَةِ وَالسَّخَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : « إِنَّهَا جَمَاعٌ مِنَ الْكِرَمِ ، وَشُعْبٌ مِنَ الْعُرْفِ ؛ مِنْ هَاهُنَا زَائِدَةٌ ؛ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْإِيحَابِ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ ، أَيْ جَمَاعِ الْكِرَمِ ، أَيْ يَجْمَعُهُ كَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ » . وَالْعُرْفُ : الْمَعْرُوفُ .

وَكَذَلِكَ « مَنْ » فِي قَوْلِهِ : « وَشُعْبٌ مِنَ الْعُرْفِ » أَيْ وَشُعْبُ الْعُرْفِ ، أَيْ هِيَ أَقْسَامُهُ وَأَجْزَاؤُهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مَنْ » عَلَى حَقِيقَتِهَا لِلتَّيْعِيزِ ، أَيْ هَذِهِ اخْتِلَالُ جُمْلَةٍ مِنَ الْكِرَمِ وَأَقْسَامِ الْمَعْرُوفِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ غَيْرَهَا أَيْضًا مِنَ الْكِرَمِ وَالْمَعْرُوفِ ، وَنَحْوِ الْمَدْلِ وَالْعَفَّةِ .

قَوْلُهُ : « ثُمَّ تَقَدَّمَ مِنْ أُمُورِهِمُ » الضَّمِيرُ هَاهُنَا يَرْجِعُ إِلَى الْأَجْنَادِ لَا إِلَى الْأُمَرَاءِ لِأَنَّ سَنَدَ كَرِهِمْ ؛ مِمَّا يَدُلُّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : إِنَّهُ لَمْ يَجْزِ لِلْأَجْنَادِ ذِكْرُ فِيمَا سَبَقَ ؛ وَإِنَّمَا الْمَذْكُورُ الْأُمَرَاءُ ! قُلْتَ : كَلَّا بَلْ سَبَقَ ذِكْرُ الْأَجْنَادِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « الضَّعْفَاءُ وَالْأَفْوَاءُ » .

(١) د : « يرأف » ، تحريف . .

(٢) د : « استحبوا » ، ب : « استجوا » ، وأثبت ما في أ .

وأمره عليه السلام أن يتفقد من أمور الجيش ما يتفقد الوالدان من حال الولد : وأمره ألا يعظم عنده ما يقوِّهم به وإن عظم ، وألا يستحقّر شيئاً تمهّدهم به وإن قلّ ، وألا يمنعهم تفقدُ جسيم أمورهم عن تفقد صغيرها . وأمره أن يكون آثر رءوس جنوده عنده وأحظاهم عنده وأقربهم إليه مَنْ واساهم في معوته ؛ هذا هو الضمير الدالّ على أنّ الضمير المذكور أولاً للجند لا لأمراء الجند ؛ لولا ذلك لما انتظم الكلام .

قوله : « من خلّوف أهليهم » ، أى ممن يخلفونه من أولادهم وأهليهم .
ثم قال : لا يصحّ نصيحة الجند لك إلا بحيطتهم على ولايتهم ؛ أى بتعطّفهم عليهم وتحنّئهم ، وهى الحِيطَة على وزن الشَّيْعة ، مصدر حاطه يحوطه حَوَطاً وحياطاً ، وحِيطَة ، أى كلاء ورعاه ، وأكثر الناس يروونها « إلّا بحيطّتهم » بتشديد الياء وكسرهما ، والصحيح ما ذكرناه .

قوله : « وقلة استئقال دُولهم » ؛ أى لا تصحّ نصيحة الجند لك إلّا إذا أجبوا أمراءهم ثم لم يستئقلوا دُولهم ؛ ولم يتمنّوا زوالها .
ثم أمره أن يذكر فى المجالس والمحافل بلاء ذوى البلاء منهم ؛ فإنّ ذلك مما يُرهِف عَزم الشُّجاع ويحرّك الجبان .

قوله : « ولا تضمّنّ بلاء امرئ إلى غيره » ، أى اذكر كلّ من أبلى منهم مفرداً غير مضموم ذكرُ بلائه إلى غيره ، كي لا يكون مغموراً فى جنب ذكر غيره .

ثم قال له : لا تعظم بلاء ذوى الشرف لأجل شرفهم ، ولا تحقّر بلاء ذوى الضمّة لضعة أنسابهم ، بل اذكر الأمور على حقائقها .

ثم أمره أن يردّ إلى الله ورسوله ما يُضلعه من الخطوب ؛ أى ما يثوده ويُميله

ثقله ، وهذه الرواية أصحّ من رواية من رواها بالظاء ؛ وإن كان لتلك وجه .

[رسالة الإسكندر إلى أرسطو وردّ أرسطو عليه]

وينبغى أن نذكر في هذا الموضع رسالة أرسطو إلى الإسكندر في معنى المحافظة على أهل البيوتات وذوى الأحساب ، وأن يخصّهم بالرياسة والإمرة ؛ ولا يعدل عنهم إلى العامة والسفلة ، فإن في ذلك تشييداً لكلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ووصيته .
لما ملك الإسكندر إيران شهر - وهو العراق مملكة الأكاسرة - وقتل دارا بن دارا كتب إلى أرسطو وهو ببلاد اليونان :

عليك أيّها الحكيم منّا السلام ، أما بعد فإن الأفلاك الدائرة ، والعلل السماوية ؛ وإن كانت أسعدتنا بالأمور التي أصبح الناس لنا بها دائبين ، فإننا جدّ واجدين لمسّ الاضطراب إلى حكمتك ، غير جاحدين لفضلك والإقرار بمنزلتك ، والاستئانة^(١) إلى مشورتك والافتداء برأيك ؛ والاعتماد لأمرك ونهيك ، لِمَا بلوّنّا من جدّا ذلك علينا ، وذقنا من جنّا منفعمته ، حتى صار ذلك بنجوعه فينا وترسّخه في أذهاننا وعقولنا كالغذاء لنا ، فما ننفكّ نعوّل عليه ، ونستمدّ منه استمداد الجدّاء من البحور ، وتعوّل الفروع على الأصول ، وقوّة الأشكال بالأشكال . وقد كان مما سيق إلينا من النصر والفلج ، وأتيسح لنا من الظفر ، وبلغنا في العدو من النكاية والبطش ما يعجز القول عن وصفه ، ويقتصر شكر المنعم عن موقع الإنعام به ، وكان من ذلك أنا جاوزنا أرض سورية والجزيرة إلى بابل وأرض فارس ، فلما حللنا بعقوة^(٢) أهلها وساحة بلادهم ، لم يكن إلّا ربّما تلقّانا نقرّ منهم برأس ملكهم هدية إلينا ، وطلباً للحظوة عندنا ، فأمرنا بصلب من

(١) كذا في ١ ، واستنام إلى الأمر : سكن إليه ؛ وفي ب : « الاستئانة » .

(٢) العقوة : ماحول الدار .

جاء به وشهرته لسوء بلائه ، وقلة ارعوائه ووفائه ؛ ثم أمرنا بجمع مَنْ كان هناك من أولاد ملوكهم وأحرارهم وذوى الشرف منهم ؛ فرأينا رجالاً^(١) عظيمةً أجسامهم وأحلامهم ، حاضرةً ألبابهم وأذهانهم ، رائحةً مناظرهم ومناطقهم ، دليلاً على أن ما يظهر من روائهم ومنطقهم أن وراءه من قوة أيديهم ، وشدة نجاتهم وبأسهم ما لم يكن ليكون لنا سبيل إلى غلبتهم وإعطائهم بأيديهم ، لولا أن القضاء أدالنا منهم ، وأظفروا بهم ، وأظهرنا عليهم ، ولم ترَ بعيداً من الرأي في أمرهم أن نستأصل شأقتهم ، ونجث أصلهم ، ونلحقهم بمن مضى من أسلافهم ، لتسكن القلوب بذلك الأمن إلى جرائهم وبوائقهم ؛ فرأينا ألا نجل ياسعافٍ بادي الرأي في قتلهم دون الاستظهار عليهم بمشورتك فيهم . فارفع إلينا رأيك فيما استشرناك فيه بعد صحته عندك ، وتقليك إياه بحلي نظرك ، وسلام أهل السلام ، فليكن علينا وعليك .

فكتب إليه أرسطو :

للك الملك ، وعظيم العطاء ، الإسكندر المؤيد بالنصر على الأعداء ، المهدي له الظفر بالملك ، من أصغر عبده وأقل خوله ؛ أرسطو طاليس البخور بالسجود والتذلل في السلام ، والإذعان في الطاعة :

أما بعد ، فإنه لا قوة بالمنطق وإن احتشد الناطق فيه ، واجتهد في تثقيف معانيه ، وتأليف حروفه ومبانيه على الإحاطة بأقل ماتناله القدرة من بسطة علو الملك وسمو ارتفاعه عن كل قول ، وإيرازه على كل وصف ، واغترافه بكل إطناب . وقد كان تقرر عندي من مقدمات إعلام فضل الملك في سهلة سبقه ، وبروز شأوه ، ويؤمن تقيته ، منذ أدت إلى حاسة بصري صورة شخصه ، واضطرب في حس سمعي صوت لفظه ، ووقع وهمي

(١) ب : « رجاله » .

على تعقيب نجاح رأيه ، أيام كنت أؤدى إليه من تكلف تعليمي إياه ما أصبحت قاضيا على نفسى بالحاجة إلى تعلمه منه . ومهما يكن متى إليه فى ذلك ، فإنما هو عقل مردود إلى عقله ، مستنبطة أو اليه وتواليه من علمه وحكمته . وقد جلا إلى كتاب الملك ومخاطبته إتيانى ومسألته لى عما لا يتخالجنى الشك فى لقاح ذلك وإنتاجه من عنده ، فعنه صدر وعليه ورد ؛ وأنا فيما أشير به على الملك - وإن اجتهدت فيه واحتشدت له ، وتجاوزت حدّ الوسع والطاقة متى فى استنظافه واستقصائه - كالعدم مع الوجود ، بل كما لا يتجزأ فى جنب معظم الأشياء ، ولكنى غير ممتنع من إجابة الملك إلى ما سأل ، مع علمى وبقينى بعظيم غناه عنى ، وشدة فاقنى إليه ، وأنا رادّ إلى الملك ما اكتسبته منه ، ومشير عليه بما أخذته ، منه فقائل له :

إن لكل تربة لا محالة قسماً من الفضائل ، وإن لفارس قسمها من النجدة والقوة ، وإنك إن تقتل أشرافهم تُخلف الوضاء على أسقابهم ، وتورث سفلتهم على منازل عليتهم ، وتغلب أدنياءهم على مراتب ذوى أخطارهم ؛ ولم يتلّ الملوك قطّ بلاء هو أعظم عليهم وأشدّ توهيناً لسلطانهم من غلبة السفلة ، وذلّ الوجوه ، فاحذر الحذر كله أن تمكن تلك الطبقة من الغلبة والحركة ، فإنه إن نجم منهم بعد اليوم على جندك وأهل بلادك ناجمٌ دهمهم منه ما لا روية فيه ، ولا بقية معه ؛ فانصرف عن هذا الرأى إلى غيره ، واعمد إلى من قبلك من أولئك العطاء والأحرار ، فوزّع بينهم مملكتهم ، وألزم اسم الملك كلّ من وليته منهم ناحيته ، واعقد التاج على رأسه وإن صغر ملكه ، فإن التسمّى بالملك لازم لاسمه ، والمعقود التاج على رأسه لا يخضع لغيره ، فليس ينشب^(١) ذلك أن يقع كلّ ملك منهم بينه وبين صاحبه تدابراً وتقاطماً وتغالبا على الملك ، وتفاخراً بالمال والجند ؛ حتى ينسوا بذلك أضغاثهم عليك وأوتارهم فيك ، ويعود حربهم لك حرباً

(١) : « يلبث » .

بينهم ، وحنقهم عليك حقاً منهم على أنفسهم ، ثم لا يزدادون في ذلك بصيرة إلا أحدثوا لك بها استقامة ؛ إن دنوت منهم دانوا لك ، وإن نأيت عنهم تعزّزوا بك ، حتى يثب من ملك منهم على جاره باسمك ، ويستره به بجندك ، وفي ذلك شاغل لهم عنك ، وأمان لإحداهم بعدك ، وإن كان لا أمان للدهر ، ولا ثقة بالأيام .

قد أدّيتُ إلى الملك ما رأيته لى حظاً ، وعلى حقاً ، من إجابتي إياه إلى ما سألني عنه ، ومحضته النصيحة فيه ، والملك أعلى عيناً ، وأتقذ رويةً ، وأفضل رأياً ، وأبعد همّة فيما استعان بي عليه ؛ وكلفني بتبيينه والمشورة عليه فيه . لا زال الملك متعرّفاً من عوائد النعم وعواقب الصنع ، وتوطيد الملك ، وتنفيس الأجل ، ودرك الأمل ، ما تآنى فيه قدرته على غاية قصوى ما تناله قدرة البشر !

والسلام الذي لا انتضاء له ، ولا انتهاء ولا غاية ولا فناء ، فليكن على الملك .

قالوا : فعمل الملك برأيه ، واستخلف على إيران شهر أبناء الملوك والعظماء من أهل فارس ، فهم ملوك الطوائف الذين بقوا بعده ؛ والمملكة موزعة بينهم إلى أن جاء أزدشير ابن بابك فانزع الملك منهم .

الأضل :

ثُمَّ اخْتَرِ لِلْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ أَفْضَلَ رَعِيَّتِكَ فِي نَفْسِكَ ، مِمَّنْ لَا تَضِيقُ بِهِ الْأُمُورُ ، وَلَا تَمَحْكُهُ الْخُصُومُ ، وَلَا يَتَادَى فِي الزَّلَّةِ ، وَلَا يَخْصَرُ مِنَ الْفَيْءِ إِلَى الْحَقِّ إِذَا عَرَفَهُ ، وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ عَلَى طَمَعٍ ، وَلَا يَكْتَفِي بِأَذْنَى قَهْمٍ دُونَ أَقْصَاهُ . وَأَوْقِفْهُمْ فِي الشُّبُهَاتِ ، وَآخِذْهُمْ بِالْحُجَجِ ، وَأَقْلَهُمْ تَبَرُّماً بِمِرْاجَعَةِ الْخِصَمِ ، وَأَصْبِرْهُمْ

عَلَى تَكْشُفِ الْأُمُورِ ، وَأَصْرَمَهُمْ عِنْدَ انْتِصَاحِ الْحُكْمِ ، مِمَّنْ لَا يَزِدُّهُ إِطْرَافًا ، وَلَا يَسْتَمِيلُهُ إِغْرَافًا ، وَأُولَئِكَ قَلِيلٌ .

ثُمَّ أَكْثَرَ تَعَاهُدَ قَضَائِهِ ، وَأَفْسَحَ لَهُ فِي الْبَدَلِ مَا يُرِيحُ عِلَّتَهُ ، وَتَقِلُّ مَعَهُ حَاجَتُهُ إِلَى النَّاسِ ، وَأَعْطَاهُ مِنَ الْمَنْزِلَةِ لَدَيْكَ مَا لَا يَطْمَعُ فِيهِ غَيْرُهُ مِنْ خَاصَّتِكَ ، لِيَأْمَنَ بِذَلِكَ اغْتِيَالَ الرَّجَالِ لَهُ عِنْدَكَ . فَنَنْظُرُ فِي ذَلِكَ نَظْرًا بَلِينًا ، فَإِنَّ هَذَا الدِّينَ قَدْ كَانَ أَسِيرًا فِي أَيْدِي الْأُمَرَاءِ ، يُعْمَلُ فِيهِ بِالْهَوَى ، وَتُطَلَبُ بِهِ الدُّنْيَا .

الشَّيْخُ :

تَحَكَّمِ الْخُصُومَ : تَجْعَلُهُ مَاحِكًا ، أَيْ لُجُوجًا ، مَحْكُ الرِّجْلِ ، أَيْ لُجْ ، وَمَاحِكُ زَيْدٍ عَمْرًا ؛ أَيْ لَاجَهُ .

قَوْلُهُ : « وَلَا يَتَادَى فِي الزَّلَّةِ » ، أَيْ إِنْ زَلَّ رَجَعَ وَأَنَابَ ، وَالرَّجُوعُ إِلَى الْحَقِّ خَيْرٌ مِنَ التَّمَادَى فِي الْبَاطِلِ .

قَوْلُهُ : « وَلَا يَحْصَرُ مِنَ الْفَيْءِ » هُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ بَعِينُهُ ، وَالْفَيْءُ : الرَّجُوعُ ، إِلَّا أَنْ هَا هُنَا زِيَادَةٌ ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَحْصَرُ ، أَيْ لَا يَمِينَا فِي الْمَنْطِقِ ، لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ إِذَا زَلَّ حَصِرَ عَنْ أَنْ يَرْجِعَ وَأَصَابَهُ كَالْفَهَاهَةِ وَالْمَيَّ خَجَلًا .

قَوْلُهُ : « وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ » ، أَيْ لَا تَشْفَقُ . وَالْإِشْرَافُ : الْإِشْفَاقُ وَالْخُوفُ ، وَأُنْشَدَ اللَّيْثُ :

وَمِنْ مُضَرِّ الْحَمَاءِ إِشْرَافُ أَنْفُسِهِ عَلَيْنَا وَحَيَاها عَلَيْنَا تَمْضَرًا

وقال عروة بن أذينة :

لقد عَلِمْتُ وما الإِشرافُ من خُلُقٍ أنّ الذي هو رزق سوفَ يَأْتِينِي^(١)

والمعنى : ولا تشفق نفسك ، وتخاف من فوت المنافع والمراقق .

ثم قال : « ولا يكتفى بأدنى فهم » ، أى لا يكون قاننا بما يخطر له بآدى الرأى من أمر الخصوم ، بل يستقصى ويبحث أشدّ البحث .

قوله : « وأقلهم تبرُّها بمراجعة الخصم » ، أى تضجُّراً ، وهذه الخصلة من محاسن ما شرطه عليه السلام ، فإنّ الفلق والضجر والتبرُّم قبيح ، وأقبح ما يكون من التناضى .

قوله : « وأصرمهم » ، أى أقطمهم وأمضاهم . وازدهاه كذا ، أى استخفّه . والإطراء : المدح . والإغراء : التحريض .

ثم أمره أن يتطلّع على أحكامه وأقضيته ، وأن يفرض له عطاء واسما يملأ عينه ، ويتعفّف به عن المرافق والرّشوات ، وأن يكون قريب المكان منه ، كثير الاختصاص به ليمنع قربه من سعاية الرجال به وتقبيحهم ذكره عنده .

ثم قال : « إنّ هذا الدّين قد كان أسيراً » ، هذه إشارة إلى قضاة عثمان وحكامه ، وأنهم لم يكونوا يقضون بالحقّ عنده ، بل بالهوى لطلب الدنيا .

وأما أصحابنا فيقولون : رحم الله عثمان ! فإنه كان ضعيفاً ، واستولى عليه أهله ، قطعوا الأمور دونه ، فأثمهم عليهم وعثمان برىء منهم .

[فصل في القضاة وما يلزمهم وذ كر بعض نوادرهم]

قد جاء في الحديث المرفوع : « لا يقضى القاضي وهو غضبان » . وجاء في الحديث المرفوع أيضا : « من ابتلي بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم في لحظه وإشارته ومجلسه ومقعمه » .

دخل ابن شهاب على الوليد - أو سليمان - فقال له : يا بن شهاب ، ما حديث يرويه أهل الشام ؟ قال : ما هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : إنهم يروون أن الله تعالى إذا استرعى عبدا رعية كتب له الحسنات ، ولم يكتب عليه السيئات ، فقال : كذبوا يا أمير المؤمنين ، أيما أقرب إلى الله ؛ نبي أم خليفة ! قال : بل نبي ؛ قال : فإنه تعالى يقول لنبيه داود : ﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ^(١) ﴾ . فقال سليمان : إن الناس ليُفَرُّوننا عن ديننا .

وقال بكر بن عبد الله العدوي لابن أرمطة - وأراد أن يستقضيَه : والله ما أحسن القضاء ، فإن كنت صادقا لم يحل لك أن تستقضي من لا يحسن ، وإن كنت كاذبا فقد فسقت ، والله لا يحل أن تستقضي الفاسق .

وقال الزُّهري : ثلاث إذا كن في القاضي فليس بقاضٍ ، أن يكره الائمة ، ويحب المحمدة ، ويخاف العزل .

وقال محارب بن زياد للأعمش : ولَّيتُ القضاء فبكي أهلي ، فلما عزلت بكي أهلي ، فما أدري رم ذلك ؟ قال : لأنك ولَّيتَ القضاء وأنت تكرهه وتجزعُ منه ،

فبكى أهلك لجزعك ، وعزلت عنه فكرهت العزل وجزعت فبكى أهلك لجزعك . قال : صدقت .

أَتَى ابْنُ شُبْرَمَةَ بِقَوْمٍ يَشْهَدُونَ عَلَى قَرَّاحٍ^(١) نَحْلَ ، فَشَهِدُوا - وَكَانُوا عَدُولًا - فَامْتَحَنَهُمْ فَقَالَ : كَمْ فِي الْقَرَّاحِ^(٢) مِنْ نَحْلَةٍ ؟ قَالُوا : لَا نَعْلَمُ ، فَرَدَّ شَهَادَتَهُمْ ، فَقَالَ لَهُ أَحَدُهُمْ : أَنْتَ أَيُّهَا الْقَاضِي تَقْضِي فِي هَذَا الْمَسْجِدِ مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً ، فَأَعْلَمْنَا كَمْ فِيهِ مِنْ أَسْطَوَانَةٍ ؟ فَسَكَتَ وَأَجَازَهُمْ .

خَرَجَ شَرِيكَ وَهُوَ عَلَى قِضَاءِ الْكَوْفَةِ يَتَلَقَّى الْخِيزْرَانَ ، وَقَدْ أَقْبَلَتْ تَرِيدُ الْحِجَّ ، وَقَدْ كَانَ اسْتَقْضَى وَهُوَ كَارِهِ ، فَأَتَى شَاهِي^(٣) ، فَأَقَامَ بِهَا ثَلَاثًا ، فَلَمْ تَوَافِ ، نَحْفَ زَادُهُ وَمَا كَانَ مَعَهُ ، فَجَعَلَ يَبْلُغُهُ بِالْمَاءِ وَيَأْكُلُهُ بِالْمِلْحِ ، فَقَالَ الْعَلَاءُ بْنُ الْمُهَالِ الْغَنَوِيُّ :

فَإِنْ كَانَ الَّذِي قَدْ قُلْتَ حَقًّا بَأْنَ قَدْ أَكْرَهَوْكَ عَلَى الْقِضَاءِ^(٤)
فَا لَكَ مَوْضِعًا فِي كُلِّ يَوْمٍ تَلَقَّى مَنْ يَحْجُجُ مِنَ النِّسَاءِ
مُقِيمًا فِي قُرَى شَاهِي ثَلَاثًا بَلَا زَادٍ سِوَى كِسْرٍ وَمَاءٍ !

وَتَقَدَّمَ كَلْتَمُ بِنْتُ سَرِيعٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ حَرِثٍ - وَكَانَتْ جَمِيلَةً - وَأَخُوهَا الْوَلِيدُ ابْنُ سَرِيعٍ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ؛ وَهُوَ قَاضٍ بِالْكَوْفَةِ ، فَقَضَى لَهَا عَلَى أَخِيهَا ، فَقَالَ هُذَيْلُ الْأَشْجَعِيِّ :

أَتَاهُ وَلِيدُهُ بِالشُّهُودِ يَسُوقُهُمْ عَلَى مَا ادَّعَى مِنْ صَامِتِ الْمَالِ وَالْخَوَلِ
وَجَاءَتْ إِلَيْهِ كَلْتَمُ وَكَلَامُهَا شِفَاءٌ مِنَ الدَّاءِ الْخَامِرِ وَالْخَبَلِ
فَأَدْلَى وَلِيدُهُ عِنْدَ ذَلِكَ بِحَقِّهِ وَكَانَ وَلِيدُهُ ذَا مِرَاءٍ وَذَا جَدَلِ
فَدَلَّهَتْ الْقَبِيضَى حَتَّى قَضَى لَهَا بَغِيرِ قِضَاءِ اللَّهِ فِي مُحْكَمِ الطَّوْلِ

(١) القراح هنا : البستان ، وانظر ياقوت (قرح) . (٢) شاهي : موضع قرب القادسية .

(٣) الخبر والأبيات في معجم البلدان ٥ : ٢٢٤ .

فلو كان مَنْ في القصر يَعْلَمُ علمه لما أَسْتَعْمَلَ القِبْطِيُّ فينا على عَمَلٍ
له حين يَقْضِي للنِّسَاءِ تَخَاوُصُ وكان وما فيه التَّخَاوُصُ وَالْحَوْلُ
إذا ذاتُ دَلٍّ كَلَّمْتَهُ لِحَاجَةٍ فهمَ بَأَن يَقْضِي تَنْجَحَ أو سَعَلُ
وَبَرَقَ عَيْنِيهِ وَلَاكَ لِسَانُهُ يرى كلَّ شَيْءٍ ما خلا وَصْلَهَا جَلَلُ

وكان عبدُ الملك بن عمير يقول: لعن الله الأشجعيّ، والله لربما جاءتني السَّعْلَةُ والنَّجْحَةُ وأنا في المتوضّأ فأردّها لما شاع من شعره.

كتب عمر بن الخطّاب إلى معاوية: أمّا بعد، فقد كتبتُ إليك في القضاء بكتاب لم آلك ونفسي فيه خيراً؛ إلزم خمسَ خصالَ يسلمُ لك دينك، وتأخذُ بأفضلِ حظك: إذا تقدّم إليك الخصمان فمليك بالبيّنة المأدلة أو اليمين القاطعة، وأدّن الضعيف حتّى يشتدّ قلبه وينبسطَ لسانه، وتمهّد الغريب فإنّك إن لم تتمهده تركَ حقّه ورجع إلى أهله؛ وإلّا ضيّعَ حقّه من لم يُرفقْ به، وآس بين الخصوم في لحظك ولَفْظك، وعليك بالصلح بين الناس ما لم يستتب لك فصل القضاء.

وكتب عمر إلى شريح: لا تسارِر ولا تُضارِر، ولا تَبِع ولا تَبْتَع في مجلس القضاء، ولا تَقْضِ وأنتَ غضبان، ولا شديدُ الجوع، ولا مشغولُ القلب.

شهد رجل عند سوّار القاضي، فقال: ما صناعتك؟ فقال: مؤدّب؛ قال: أنا لا أجزر شهادتك؛ قال: ولم؟ قال: لأنك تأخذ على تعليم القرآن أجراً، قال: وأنت أيضاً تأخذ على القضاء بين المسلمين أجراً، قال: إنهم أكرهوني؛ قال: نعم أكرهوك على القضاء، فهل أكرهوك على أخذ الأجر! قال: هلمّ شهادتك.

ودخل أبو دُلّامة ليشهد عند أبي ليلى، فقال حين جلس بين يديه:

إذا الناسُ غَطَوْنِي تَغَطَّيْتُ عَنْهُمْ وإنْ بَحَثُوا عَنِّي ففِيهِمْ مَبَاحٌ^(١)

(١) الأغاني ١٠: ٢٣٤، وفيه «إن الناس».

وإن حَفَرُوا بَرَى حَفَرْتُ بِثَارِهِمْ لِيَعْلَمَ مَا تُخْفِيهِ تِلْكَ النَّبَاثُ
فَقَالَ : بَلْ نَعْطِيكَ يَا أَبَا دُلَامَةَ وَلَا نَبْحُثُكَ ؛ وَصَرَافَهُ رَاضِيًا ، وَأَعْطَى الشُّهُودَ عَلَيْهِ مِنْ
عِنْدِهِ قِيمَةً ذَلِكَ الشَّيْءَ .

كَانَ عَامِرُ بْنُ الظَّرَبِ الدَّوَانِي حَاكِمَ الْعَرَبِ وَقَاضِيَهَا ، فَزَلَّ بِهِ قَوْمٌ يَسِيفَتُونَهُ فِي الْخَمَثِ
وَمِيرَانِهِ ؛ فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقْضِي فِيهِ ، وَكَانَ لَهُ جَارِيَةٌ اسْمُهَا خَصِيلَةُ ، رَبَّمَا لَامَهَا فِي الْإِبْطَاءِ عَنْ
الرَّعْيِ وَفِي الشَّيْءِ يُجِدُّهُ عَلَيْهَا ، فَقَالَ لَهَا : يَا خَصِيلَةُ ، لَقَدْ أَسْرَعَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ فِي غَنَمِي ،
وَأَطَالُوا الْمَكْثَ ؛ قَالَتْ : وَمَا يَكْبُرُ عَلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ ؟ اتَّبِعْهُ مَبَالَهُ وَخَلَاكَ ذَمًّا ، فَقَالَ لَهَا :
« مَسَى ^(١) خَصِيلُ بَعْدَهَا أَوْ رُوْحِي » .

وَقَالَ أَعْرَابِيٌّ لِقَوْمٍ يَتَنَازَعُونَ : هَلْ لَكُمْ فِي الْحَقِّ أَوْ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنَ الْحَقِّ ؟ قِيلَ :
وَمَا الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنَ الْحَقِّ ؟ قَالَ : التَّحَاطُّ وَالْهَضْمُ ؛ فَإِنْ أَخَذَ الْحَقُّ كُلَّهُ مَرًّا .
وَعَزَلَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَعْضَ قَضَائِهِ ، فَقَالَ : لَمْ عَزَلْتَنِي ؟ فَقَالَ : بَلْغَنِي أَنْ كَلَامَكَ
أَكْثَرُ مِنْ كَلَامِ الْخَصْمَيْنِ إِذَا تَحَاكَمَا إِلَيْكَ .

وَدَخَلَ إِيسَى بْنُ مَعَاوِيَةَ الشَّامَ وَهُوَ غَلَامٌ ، فَقَدَّمَ خَصْمًا إِلَى بَابِ الْقَاضِي فِي أَيَّامِ عَبْدِ الْمَلِكِ ،
فَقَالَ الْقَاضِي : أَمَا تَسْتَحْيِي ! تُخَاصِمُ وَأَنْتَ غَلَامٌ شَيْخًا كَبِيرًا ؟ فَقَالَ : الْحَقُّ أَكْبَرُ مِنْهُ ،
فَقَالَ : اسْكُتْ وَتَحَيَّكْ ! قَالَ : فَنَ يَنْطِقُ بِحُجَّتِي إِذَا ! قَالَ : مَا أَظْنُكَ تَقُولُ الْيَوْمَ حَقًّا حَتَّى
تَقُومَ ؛ فَقَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَامَ الْقَاضِي وَدَخَلَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : اقْضِ
حَاجَتَهُ وَأَخْرِجْهُ مِنَ الشَّامِ كَيْ لَا يُفْسِدَ عَلَيْنَا النَّاسَ .

وَأَخْصَمَ أَعْرَابِيٌّ وَخَصْرِيٌّ إِلَى قَاضِيٍّ ، فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ : آتَيْتُ الْقَاضِيَّ ، إِنَّهُ وَإِنْ هَمَّجَ ^(٢)
إِلَى الْبَاطِلِ ، فَإِنَّهُ عَنِ الْحَقِّ لَعَطُوفٌ .

وَرَدَّ رَجُلٌ جَارِيَةً عَلَى رَجُلٍ اشْتَرَاهَا مِنْهُ بِالْحُمُقِ ، فَتَرَفَّقَا إِلَى إِيسَى بْنِ مَعَاوِيَةَ ،

(١) فِي بَعْضِ الْأَمْثَالِ ٢: ٢٩٥ «مَسَى سَخِيلٌ بَعْدَهَا أَوْ صَبَحِي» . (٢) هَمَّجَ : أَسْرَعَ .

فقال لها إياس : أئى رجليك أطول ؟ فقالت : هذه ، فقال : أئذ كرين ليلة ولدتك أمك ؟ قالت : نعم ، فقال إياس : ردّ ردّ !

وجاء فى الخبر المرفوع من رواية عبد الله بن عمر : « لا قدست أمة لا يقضى فيها بالحق » ؛ ومن الحديث المرفوع من رواية أبي هريرة : « ليس أحدٌ يحكم بين الناس إلا جئ به يوم القيامة مغلولاً يده إلى عنقه ، فكّه العدل ، وأسلمه الجور » .

وأستمدى رجلٌ على عليّ بن أبي طالب عليه السلام عمرَ بن الخطاب رضى الله عنه وعلىّ جالس ، فالتفت عمرُ إليه ، فقال : قم يا أبا الحسن فاجلس مع خصمك ، فقام فجلس معه وتناظرا ؛ ثم أنصرف الرجل ورجع علىّ عليه السلام إلى محله ، فتبين عمر التغير فى وجهه ، فقال : يا أبا الحسن ، مالى أراك متغيراً ! أكرهت ما كان ؟ قال : نعم ، قال : وماذا ؟ قال : كنتى بحضرة خصمى ، هلاقت : قم يا علىّ فاجلس مع خصمك ! فاعتنق عمرُ عليّاً ، وجعل يقبل وجهه ، وقال بأبى أنتم ! بكم هدانا الله ، وبكم أخرجنا من الظلمة إلى النور .

أبان بن عبد الحميد اللاحق فى سوار بن عبد الله القاضى :

لا تقدح الظنة فى حكمه شيمته عدلٌ وإنصافٌ
يمضى إذا لم تلقه شبهة وفى اعتراض الشك وقافٌ

كان ينفذ رجلٌ يذكر بالصلاح والزهد يقال له رؤيم ، فوئى القضاء ، فقال الجنيد : من أراد أن يستودع سرّه من لا يفشيهِ فعليه رؤيم ، فإنه كتم حبّ الدنيا أربعين سنة إلى أن قدر عليها .

الأشهب الكوفي :

يا أهلَ بغداد قد قامت قيامتكم مذ صار قاضيتكم نوح بن درّاج
لو كان حيّاً له الحجاج ما سلّم صحبةً يده من وسّم حجاج

وكان الحجاج يسم أيدي النبط بالمِشراط والنَّيل .
 لما وقعت فتنة ابن الزبير اعتزل شريح القضاء وقال : لا أقضي في الفتنة ؛ فبقى
 لا يقضي تسع سنين ، ثم عاد إلى القضاء وقد كبرت سنه ، فاعترضه رجل وقد أنصرف من
 مجلس القضاء ، فقال له : أما حان لك أن تخاف الله ! كبرت سنك ، وفسد ذهنك ،
 وصارت الأمور تجوز عليك ، فقال : والله لا يقولها بعدك لي أحد . فلزم بيته
 حتى مات .

قيل لأبي قلابة وقد هرب من القضاء : لو أجبت ؟ قال : أخاف الهلاك ، قيل :
 لو أجتهدت لم يكن عليك بأس ؟ قال : ويحكم ! إذا وقع السابح في البحر كم عسى
 أن يسبح !

دعا رجل لسلیمان الشاذكوني ، فقال : أرانيك الله يا أبا أيوب على قضاء إصبهان !
 قال : ويحك ! إن كان ولا بد فعلى خراجها ، فإن أخذ أموال الأغنياء أسهل من أخذ
 أموال الأيتام .

ارتفعت جميلة بنت عيسى بن جراد - وكانت جميلة كاسمها - مع خصم لها إلى الشعبي -
 وهو قاضي عبد الملك - فقضى لها ، فقال هذيل الأشجعي :

فَنَ الشَّعْبِيُّ لَمَّا رَفَعَ الطَّرْفَ إِلَيْهَا
 فَتَنَّتْهُ بَنَائِيَا هَا وَقَوَسِي حَاجِبَيْهَا
 وَمَشَتْ مَشْيًا رَوِيدًا ثُمَّ هَزَّتْ مِنْكِبَيْهَا
 فَقَضَى جَوْرًا عَلَى الْخَطِّ سَمٍ وَلَمْ يَقْضِرْ عَلَيْهَا

فقبض الشعبي عليه وضربه ثلاثين سوطا .

قال ابن أبي ليلى : ثم انصرف الشعبي يوما من مجلس القضاء وقد شاعت الأبيات .

وَتَنَاشِدُهَا النَّاسُ ، وَنَحْنُ مَعَهُ ، فَرَرْنَا بِمَخَادِمٍ تَغْسِلُ الثِّيَابَ ، وَتَقُولُ :

* فُتِنَ الشَّعْبِيُّ لَمَّا *

وَلَا تَحْفَظُ تِنْمَةَ الْبَيْتِ ، فَوَقَفَ عَلَيْهَا وَلَقْنَهَا ، وَقَالَ :

* رَفَعَ الطَّرْفَ إِلَيْهَا *

ثُمَّ ضَحِكَ وَقَالَ : أَبَدَهُ اللَّهُ ! وَاللَّهِ مَا قَضَيْنَا ^(١) لَهَا إِلَّا بِالْحَقِّ .

جَاءَتْ أُمْرَأَةٌ إِلَى قَاضٍ فَقَالَتْ : مَاتَ بَعْلِي وَتَرَكَ أَبُوَيْنِ وَأَبْنًا وَبَنَى عَمَّ ، فَقَالَ الْقَاضِي :
لَا بُوَيْهَ الثُّكُلُ ، وَلَا بَنَهُ الْيَتَمِ ، وَلَكِ اللَّائِمَةُ ، وَلِبْنَى عَمَّةِ الذَّلَّةِ ، وَأَحْمِلِي الْمَالَ إِلَيْنَا إِلَى أَنْ
تَرْتَفِعَ الْخُصُومُ !

لَقِيَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ شَرِيكَهُ بَعْدَ مَا اسْتَقْضَى ، فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَالْفِقْهِ
وَالصَّلَاحِ تَلِي الْقَضَاءَ ! قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، فَهَلْ لِلنَّاسِ بَدٌّ مِنْ قَاضٍ ! قَالَ : وَلَا بَدٌّ يَا أَبَا
عَبْدِ اللَّهِ لِلنَّاسِ مِنْ شُرَاطِي .

وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ بَنٍ حَتَّى يَقُولَ لَمَّا وَلَّى شَرِيكَ الْقَضَاءَ : أَيُّ شَيْخٍ أَفْسَدُوا !
قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : يَا أَبَا ذَرٍّ ، اعْقِلْ ^(٢)
مَا أَقُولُ لَكَ ؛ جَعَلَ يَرُدُّهَا عَلَى سِتَّةِ أَيَّامٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ : أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي
سَرِيرَتِكَ وَعَلَانِيَتِكَ ، وَإِذَا أَسَأْتَ فَأَحْسِنْ ، وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَلَوْ سَقَطَ سَوْطُكَ ،
وَلَا تَتَقَلَّدَنَّ أَمَانَةً ، وَلَا تَلِينَ وَلَايَةً ، وَلَا تَكْفُلَنَّ يَتِيمًا ، وَلَا تَقْضِينَ بَيْنَ اثْنَيْنِ .

أَرَادَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ أَنْ يَسْتَقْضِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ، فَقَالَ لَهُ : أَلَسْتَ قَدْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : « مَنْ أَسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بَعَاذًا ! » ، قَالَ : بَلَى ، قَالَ : فَإِنِّي أَعُوذُ
بِاللَّهِ مِنْكَ أَنْ تَسْتَقْضِيَنِي .

(١) ا ، د : « قضيت » ، وأثبت ما في د . (٢) في د : « انفل » .

وقد ذكر الفقهاء في آداب القاضى ^(١) أمورا، قالوا: لا يجوز أن يقبل هدية في أيام القضاء إلا ممن كانت له عادة يهدى إليه قبل أيام القضاء ، ولا يجوز قبولها في أيام القضاء ممن له حكومة وخصومة ، وإن كان ممن له عادة قديمة ، وكذلك إن كانت الهدية أنفس وأرفع مما كانت قبل أيام القضاء لا يجوز قبولها . ويجوز أن يحضر القاضى الولائم ، ولا يحضر عند قوم دون قوم ؛ لأن التخصيص يشعر بالميل ، ويجوز أن يعود المريض ، ويشهد الجنائز ، ويأتى مقدم الغائب . ويكره له مباشرة البيع والشراء . ولا يجوز أن يقضى وهو غضبان ولا جائع ولا عطشان ، ولا فى حال الحزن الشديد ، ولا الفرج الشديد ، ولا يقضى والنعماس يغلبه ، والمرض يقلقه ، ولا وهو يدافع الأختين ، ولا فى حرٍّ مزعج ، ولا فى بردٍ مزعج . وينبغى أن يجلس للحكم فى موضع بارز يصل إليه كل أحد ، ولا يحتجب إلا لعذر . ويستحب أن يكون مجلسه فسيحا لا يتأذى بذلك هو أيضا . ويكره الجلوس فى المساجد للقضاء ، فإن احتاج إلى وكلاء جاز أن يتخذهم ويوصيهم بالرفق بالخصوم . ويستحب أن يكون له حبس ، وأن يتخذ كاتباً إن احتاج إليه ؛ ومن شرط كاتبه أن يكون عارفاً بما يكتب به عن القضاء .

وأختلف فى جواز كونه ذمياً ؛ والأظهر أنه لا يجوز . ولا يجوز أن يكون كاتبه فاسقا ، ولا يجوز أن يكون الشهود عنده قوماً معينين ، بل الشهادة عامة فيمن أستكمل شروطها .

الأفضل :

ثُمَّ انْظُرْ فِي أُمُورِ عَمَّا لِكَ ، فَاسْتَعْمِلْهُمْ اخْتِيَارًا ، وَلَا تَوَلَّهِمْ مُحَابَاةً وَآثَرَةً ، فَإِنَّهُمَا جَمَاعٌ مِنْ شُعْبِ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ . وَتَوَخَّ مِنْهُمْ أَهْلَ التَّجَرُّبَةِ وَالْحَيَاءِ مِنْ أَهْلِ الْبُيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ وَالْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ الْمُتَقَدِّمَةِ ، فَإِنَّهُمْ أَكْرَمُ أَخْلَاقًا ، وَأَصَحُّ أَعْرَاضًا ، وَأَقْلُّ فِي الْمَطَامِعِ إِشْرَافًا ، وَأَبْلَغُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ نَظَرًا .

(١) كذا فى ١ ، وهو الصواب وفى ب : « القضاء » .

ثُمَّ أَسْبِغْ عَلَيْهِمُ الْأَرْزَاقَ، فَإِنَّ ذَلِكَ قُوَّةٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِصْلَاحِ أَنْفُسِهِمْ، وَغِنًى لَهُمْ عَنْ تَنَاوُلِ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ، وَحُجَّةٌ عَلَيْهِمْ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَكَ، أَوْ ثَلَمُوا أَمَانَتَكَ .
ثُمَّ تَفَقَّدْ أَعْمَالَهُمْ، وَابْتِئِثِ الْعِيُونَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالْوَفَاءِ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّ تَعَاهُدَكَ فِي السِّرِّ لِأُمُورِهِمْ حَدُودٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْأَمَانَةِ، وَالرِّفْقِ بِالرَّعِيَّةِ . وَتَحَفُّظَ مَنْ الْأَعْوَانِ، فَإِنَّ أَحَدُ مِنْهُمْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَى خِيَانَةٍ اجْتَمَعَتْ بِهَا عَلَيْهِ عِنْدَكَ أَخْبَارُ عِيُونِكَ، اكْتَفَيْتَ بِذَلِكَ شَاهِدًا، فَبَسَطْتَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةَ فِي بَدَنِهِ، وَأَخَذْتُهُ بِمَا أَصَابَ مِنْ عَمَلِهِ، ثُمَّ نَصَبْتَهُ بِمَقَامِ الْمَذَلَّةِ، وَوَسَّمْتَهُ بِالْخِيَانَةِ، وَقَلَدْتُهُ عَارَ التُّهْمَةِ.

الشَّرْحُ :

لَمَّا فَرِغَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَمْرِ الْقَضَاءِ، شَرَعَ فِي أَمْرِ الْعَمَالِ، وَهُمْ عَمَالُ السَّوَادِ وَالصَّدَقَاتِ وَالْوُقُوفِ وَالْمَصَالِحِ وَغَيْرِهَا، فَأَمَرَهُ أَنْ يَسْتَعْمِلَهُمْ بِعَدِّ اخْتِبَارِهِمْ وَتَجَرِبَتِهِمْ، وَالْأَلَا يُولِّيَهُمْ عِبَادَةً لَهُمْ، وَلَنْ يَشْفَعَ فِيهِمْ، وَلَا أَثَرَةٌ وَلَا إِنْعَامٌ عَلَيْهِمْ .
كَانَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْفَرَاتِ يَقُولُ : الْأَعْمَالُ لِلْكَفَاءَةِ مِنْ أَصْحَابِنَا، وَقَضَاءُ الْحَقُوقِ عَلَى خَوَاصِّ أُمُورِنَا .

وَكَانَ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ يَقُولُ : مَنْ تَسَبَّبَ إِلَيْنَا بِشَفَاعَةٍ فِي عَمَلٍ، فَقَدْ حَلَّ عِنْدَنَا مَحَلٌّ مِنْ يَنْهَضُ بغيره، وَمَنْ لَمْ يَنْهَضْ بِنَفْسِهِ لَمْ يَكُنْ لِلْعَمَلِ أَهْلًا .

وَوَقَعَ جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى فِي رُقْعَةٍ مُتَحَرِّمٍ بِهِ : هَذَا فَتَى لَهُ حُرْمَةُ الْأَمَلِ، فَاِمْتَحَنَهُ بِالْعَمَلِ؛ فَإِنْ كَانَ كَافِيًا فَالْسلطانُ لَهُ دُونُنَا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَافِيًا فَنَحْنُ لَهُ دُونَ السُّلْطَانِ .

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَإِنَّهُمَا - يَعْنِي اسْتِعْمَالَهُمَ لِلْعِبَادَةِ وَالْأَثَرَةِ - جَمَاعٌ مِنْ شُعَبِ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ » . وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحٌ مِثْلُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، وَالْمَعْنَى أَنَّ ذَلِكَ يَجْمَعُ ضَرْبًا مِنَ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ .
أَمَّا الْجَوْرُ فَإِنَّهُ يَكُونُ قَدْ عَدَلَ عَنِ الْمُسْتَحَقِّ إِلَى غَيْرِ الْمُسْتَحَقِّ، فَنَفَى ذَلِكَ جَوْرٌ عَلَى الْمُسْتَحَقِّ،

وأما الخيانة فلأن الأمانة تقتضى تقليد الأعمال الأكفاء ؛ فمن لم يعتمد ذلك فقد خان من ولّاه .

ثم أمره بتخيّر من قد جرب ؛ ومن هو من أهل البيوتات والأشراف لشدة الحرص على الشيء والخوف من فواته .

ثم أمره بإسباغ الأرزاق عليهم ؛ فإن الجائع لا أمانة له ؛ ولأن الحاجة تكون لازمة لهم إن خانوا ، لأنهم قد كفّوا مؤنة أنفسهم وأهليهم بما فرض لهم من الأرزاق^(١) . ثم أمره بالتطلع عليهم وإذكاء^(٢) العيون والأرصاد على حركاتهم .

وحدوة باعث ، يقال : حداني هذا الأمر حدوةً على كذا ؛ وأصله سوق الإبل ، ويقال للشمال حدواء ؛ لأنها تسوق السحاب .

ثم أمره بمؤاخذه من ثبتت خيانتته واستعادة المال منه ؛ وقد صنع عمر كثيرا من ذلك ؛ وذكرناه فيما تقدّم .

قال بعض الأكسرة لعامل من عمّاله : كيف نوّمك بالليل ؟ قال : أناّمه كلّهُ ، قال : أحسنت ! لو سُرقت ما نمت هذا النوم .

الأفضل :

وَنَفَقَدَ أَمْرَ الْخَرَاجِ بِمَا يُصْلِحُ أَهْلَهُ ؛ فَإِنَّ فِي صَلَاحِهِ وَصَلَاحِهِمْ صَلَاحًا لِمَنْ سِوَاهُمْ ، وَلَا صَلَاحَ لِمَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا بِهِمْ ؛ لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ عِيَالٌ عَلَى الْخَرَاجِ وَأَهْلِهِ .

وَلْيَكُنْ نَظْرُكَ فِي عِمَارَةِ الْأَرْضِ أَبْلَغَ مِنْ نَظْرِكَ فِي اسْتِجْلَابِ الْخَرَاجِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَدُرُّكَ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ ؛ وَمَنْ طَلَبَ الْخَرَاجَ بغيرِ عِمَارَةٍ أَخْرَبَ الْبِلَادَ ، وَأَهْلَكَ

(٢) في ١ ، د « وبث » .

(١) في د « الرزق » .

الْعِبَادَ ، وَلَمْ يَسْتَقِمْ أَمْرُهُ إِلَّا قَلِيلًا ؛ فَإِنْ شَكُوا ثِقَلًا أَوْ عِلَّةً ، أَوْ انْقِطَاعَ شَرِبٍ ،
أَوْ بَالَةً ، أَوْ إِحَالَةَ أَرْضٍ اغْتَمَرَهَا غَرَقٌ ، أَوْ أَجْجَفَ بِهَا غَطَشٌ ؛ خَفَّتْ عَنْهُمْ
بِمَا تَرَجُّو أَنْ يَصْلُحَ بِهِ أَمْرُهُمْ .

وَلَا يَثْقُلَنَّ عَلَيْكَ شَيْءٌ خَفَّتْ بِهِ الْمُؤُونَةُ عَنْهُمْ ؛ فَإِنَّهُ ذُخْرٌ يَعُودُونَ بِهِ عَلَيْكَ
فِي عِمَارَةِ بِلَادِكَ ، وَتَرْزِيْنٍ وَلَا يَتَكَ ؛ مَعَ اسْتِجْلَالِكَ حُسْنَ ثَنَائِهِمْ ، وَتَبَجُّحِكَ
بِاسْتِفَاضَةِ الْعَدْلِ فِيهِمْ ؛ مُعْتَمِدًا فَضْلَ قُوَّتِهِمْ ، بِمَا ذَخَرْتَ عَنْدهُمْ مِنْ إِجْمَاعِكَ لَهُمْ ؛
وَالثَّقَةِ مِنْهُمْ بِمَا عَوَّدْتَهُمْ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ وَرِفْقِكَ بِهِمْ ؛ فَرُبَّمَا حَدَّثَ مِنَ الْأُمُورِ
مَا إِذَا عَوَّلْتَ فِيهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِ احْتِمَاؤِهِ ؛ طَيِّبَةً أَنْفُسُهُمْ بِهِ ، فَإِنَّ الْمُعْرَانَ مُحْتَمِلٌ
مَا سَحَلْتَهُ ؛ وَإِنَّمَا يُؤَاتِي خَرَابُ الْأَرْضِ مِنْ إِعْوَازِ أَهْلِهَا ، وَإِنَّمَا يُمَوِّزُ أَهْلَهَا لِإِشْرَافِ
أَنْفُسِ الْوَلَاةِ عَلَى الْجَمْعِ ؛ وَسُوءِ ظَنِّهِمْ بِالْبَقَاءِ ، وَقِلَّةِ انْتِفَاعِهِمْ بِالْمَبْرِ .

الْمَشْرِحُ :

انتقل عليه السلام من ذكر العمال إلى ذكر أرباب الخراج ودَهَاقِينِ السَّوَادِ ، فقال :
تَفَقَّدَ أَمْرَهُمْ ، فَإِنَّ النَّاسَ عِيَالٌ عَلَيْهِمْ ؛ وَكَانَ يُقَالُ : اسْتَوْصُوا بِأَهْلِ الْخَرَاجِ ؛ فَإِنَّكُمْ
لَا تَزَالُونَ سِمَانًا مَا سَمِنُوا .

وَرُفِعَ إِلَى أَنْوَشِرْوَانَ أَنَّ عَامِلَ الْأَهْوَازِ قَدْ حَمَلَ مِنْ مَالِ الْخَرَاجِ مَا يَزِيدُ عَلَى الْعَادَةِ ؛
وَرُبَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ قَدْ أَجْجَفَ بِالرَّعِيَّةِ ، فَوَقَعَ : يُرَدُّ هَذَا الْمَالُ عَلَى مَنْ قَدْ اسْتَوْفَى مِنْهُ ؛
فَإِنَّ تَكْثِيرَ الْمَلِكِ مَالَهُ بِأَمْوَالِ رَعِيَّتِهِ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَحْصَنُ سَطُوحَهُ بِمَا يَقْتُلُهُ مِنْ قَوَاعِدِ
بَلِيَّانِهِ .

وكان على خاتم أنوشروان : لا يكون عمران ، حيث يجور السلطان ..

وروى : « استحلاب الخراج » بالحاء .

ثم قال : « فإن شكوا ثِقَلًا » ، أى ثقل طَسَقُ^(١) الخراج المضروب عليهم ، أو ثقل وطاءً العامل .

قال : « أو علة » ، نحو أن يصيب العلة آفة كالجراد والبرق أو البرد .

قال : « أو انقطاع شرب »^(٢) ، بأن ينقص الماء في النهر ، أو تتعلق أرض الشرب عنه لفقد الحفر .

قال : « أو بالة » ، يعنى المطر .

قال : « أو إحالة أرض اغتمرها غرق » ، يعنى أو كَوْن الأرض قد حالت ، ولم يحصل منها ارتفاع ؛ لأنَّ الغرق غمرها وأفسد زرعها .

قال : « أو أجحف بها عطش » ، أى أتلّفها .

فإن قلت : فهذا هو انقطاع الشرب ؟

قلت : لا ، قد يكون الشرب غير منقطع ، ومع ذلك يُجحف بها العطش ، بأن لا يكفيها الماء الموجود في الشرب .

ثم أمره أن يخفف عنهم متى لحقهم شيء من ذلك ؛ فإنَّ التخفيف يُصلح أمورهم ، وهو وإن كان يُدخل على المال نقصاً في العاجل إلا أنه يقتضى^(٣) توفير زيادة في الآجل ؛ فهو بمنزلة التجارة التى لا بدّ فيها من إخراج رأس المال وانتظار عوده وعود ربحه .

(١) في اللسان عن التهذيب : « الطسق شبه الخراج له مقدار معلوم ؛ وليس يعربى خالص » .

(٢) الشرب بالكسر : النصيب من الماء .

(٣) في د « يفضى إلى » .

قال : « ومع ذلك فإنه يفضى إلى تزيين بلادك بممارستها ، وإلى أنك تَبْجَح بين الولاة بإفاضة العدل في رعيتك معتمداً فَضْلَ قُوَّتِهِمْ » ؛ و« معتمداً » ، منصوب على الحال من الضمير في « خَفَّت » الأولى ، أى خَفَّت عنهم معتمداً بالتخفيف فضل قُوَّتِهِمْ .
والإجماع : الترفيه .

ثم قال له : وربما احتجَّتَ فيما بَسَدَ إلى تكلفتهم بمحادث يحدث عندك المساعدة بمالٍ يقسطونه عليهم قرضاً أو معونة محضة ؛ فإذا كانت لهم ثروة نهضوا بمثل ذلك ، طيبة قلوبهم^(١) به .

ثم قال عليه السلام : فإن العمران محتمل ما حمله .
سمعت أبا محمد بن خُليد - وكان صاحب ديوان الخراج في أيام الناصر لدين الله - يقول لمن قال له : قد قيل عنك : إنَّ واسط والبصرة قد خربت لشدة العُنف بأهلها في تحصيل الأموال ! فقال أبو محمد : ما دام هذا الشَّطْبُ بمحالة ، والنَّخْلُ نابِتاً في منابته بمحاله ، ما تخرب واسط والبصرة أبداً .

ثم قال عليه السلام : « إِنَّمَا تُؤَوَّى الْأَرْضُ » ، أى إِنَّمَا تُدْهَى من إعواز أهلها ،
أى من فقرهم .

قال : والموجب لإعوازهم طمعُ ولائهم في الجباية وجمع الأموال لأنفسهم ولسلطانهم وسوء ظنهم بالبقاء يحتمل أن يريد به أنهم يظنون طول البقاء وينسون الموت والزوال .
ويحتمل أن يريد به أنهم يتخيلون العزل والصرف ، فيتميزون الفرص ، ويقتطعون الأموال ، ولا ينظرون في عِادة البلاد .

(١) في د « نفوسهم » .

[عهد سابور بن أردشير لابنه]

وقد وجدت في عهد سابور بن أردشير إلى ابنه كلاماً يشابه كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا العهد ؛ وهو قوله :

واعلم أن قوام أمرك بدُرور الخراج ، ودُرور الخراج بعمارة البلاد ، وبلوغ الغاية في ذلك استصلاح أهله بالعدل عليهم ، والمعونة لهم ؛ فإن بعض الأمور لبعض سبب ، وعوام الناس لخواصهم عدّة ، وبكل صنف منهم إلى الآخر حاجة ، فاختر لذلك أفضل من تقدر عليه من كتابك ، وليكونوا من أهل البصر والعفاف والكفاية ، واسترسل إلى كل امرئ منهم شخصاً^(١) يضطلع به ويمكنه تعجيل الفراغ منه ؛ فإن اطلعت على أن أحداً منهم خان أو تعدّى فنكّل به ، وبالغ في عقوبته ؛ واحذر أن تستعمل على الأرض الكثير خراجها إلا البعيد الصوت ، العظيم شرف المنزلة . ولاتولين أحداً من قواد جندك الذين هم عدّة للحرب ، وجنة من الأعداء ، شيئاً من أمر الخراج ؛ فملك تهجم من بعضهم على خيانة في المال ، أو تضيق للعمل ؛ فإن سوغته المال ، وأغضيت له على التضييع ، كان ذلك هلاكاً وإضراراً بك وبرعيّتك ، وداعية إلى فساد غيره ؛ وإن أنت كافأته فقد استفسدته ، وأضعت^(٢) صدره ، وهذا أمر توقّيه حزم ، والإقدام عليه خرق ، والتقصير فيه عجز .

واعلم أن من أهل الخراج من يلجئ بعض أرضه وضياعه إلى خاصّة الملك وبطانته ؛ لأحد أمرين ؛ أنت حرى بكراهتهما : إمّا لامتناع من جور العمال وظلم الولاة ؛ وتلك منزلة يظهر بها سوء أثر العمال وضعف الملك وإخلاله بما تحت يده ، وإمّا للدفع عما يلزمهم

(١) في د « شخصاً » . (٢) في د « وأضغت » .

من الحق والتيسر له ، وهذه خلة تفسد بها آداب الرعية ، وتنتقص بها أموال الملك ،
فاحذر ذلك ، وعاقب اللتجئين والملجأ إليهم .

ركب زياد يوما بالسُّوس يطوف بالضياح والزروع ، فرأى عمارة حسنة ، فتمجَّب منها ،
نخاف أهلها أن يزيد في خراجهم ، فلما نزل دعا وجوه البلد ، وقال : بارك الله عليكم ،
فقد أحسنتم العمارة ، وقد وضعت عنكم مائة ألف درهم . ثم قال : ما توقروا على من تهالك
غيرهم على العمارة وأمنهم جَوْرَى أضفاف ما وضعت عن هؤلاء الآن ؛ والذي وضعته بقدر
ما يحصل من ذاك ، وثواب عموم العمارة وأمن الرعية أفضل ربح .

الأفضل :

ثُمَّ انْظُرْ فِي حَالِ كُتَّابِكَ ؛ فَوَلِّ عَلَى أُمُورِكَ خَيْرَهُمْ ، وَاخْصُصْ رَسَائِلَكَ الَّتِي
تُدْخِلُ فِيهَا مَكَائِدَكَ وَأَسْرَارَكَ ، بِأَجْمَعِهِمْ لَوْجُودِ صَالِحِ الْأَخْلَاقِ يَمْنُ لَا تُبْطِرُهُ
الْكِرَامَةُ ، فَيَجْتَرِي بِهَا عَلَيْكَ فِي خِلَافٍ لَكَ بِحَضْرَةِ مَلَأَ . وَلَا تُقْصِرُ بِهِ الْغَفْلَةُ
عَنْ إِرَادِ مَكَاتِبَاتِ عَمَّا لَكَ عَلَيْكَ ، وَإِصْدَارِ جَوَابَاتِهَا عَلَى الصَّوَابِ عَنْكَ ، وَفِيمَا
يَأْخُذُكَ وَيُعْطَى مِنْكَ ، وَلَا يُضْعِفُ عَقْدًا اغْتَقَدَهُ لَكَ ، وَلَا يَعْجِزُ عَنْ إِطْلَاقِ مَا
عَقَدَ عَلَيْكَ ، وَلَا يَجْهَلُ مَبْلَغَ قَدْرِ نَفْسِهِ فِي الْأُمُورِ ، فَإِنَّ الْجَاهِلَ يَقْدِرُ نَفْسَهُ
يَكُونُ يَقْدِرُ غَيْرِهِ أَجْهَلُ .

ثُمَّ لَا يَكُنْ اخْتِيَارَكَ إِيَّاهُمْ عَلَى فِرَاسَتِكَ وَاسْتِنَامَتِكَ وَحُسْنِ الظَّنِّ مِنْكَ ،

فَإِنَّ الرِّجَالَ يَتَعَرَّضُونَ لِفِرَاسَاتِ الْوُلاَةِ بِتَصَنُّعِهِمْ وَحُسْنِ حَدِيثِهِمْ ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ النَّصِيحَةِ وَالْأَمَانَةِ شَيْءٌ ؛ وَلَكِنْ اخْتَبَرَهُمْ بِمَا وُلُّوا لِلصَّالِحِينَ قَبْلَكَ ، فَأَعْمِدْ لِأَحْسَنِهِمْ كَانَ فِي الْعَامَّةِ أَثَرًا ، وَأَعْرِفِهِمْ بِالْأَمَانَةِ وَجْهًا ، فَإِنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى نَصِيحَتِكَ لِلَّهِ ، وَلِمَنْ وُلِّيتَ أَمْرُهُ .

وَأَجْعَلْ لِرَأْسِ كُلِّ أَمْرٍ مِنْ أُمُورِكَ رَأْسًا مِنْهُمْ ؛ لَا يَقْهَرُهُ كِبَرُهَا ، وَلَا يَتَشَتَّتُ عَلَيْهِ كَثِيرُهَا ؛ وَمَهْمَا كَانَ فِي كِتَابِكَ مِنْ عَيْبٍ فَتَغَايَبَتْ عَنْهُ الزَّمَنَةُ .

[فصل فيما يجب على مصاحب الملك]

الشرح :

لما فرغ من أمر الخراج ، شرع في أمر^(١) الكتاب الذين يكون أمر الحضرة ، ويتربصون عنه إلى عماله وأمرائه ، وإلهمم معاهد التدبير وأمر الديوان ، فأمره أن يختار الصالح منهم ، ومن يوثق على الاطلاع على الأسرار والمكايد والحيل والتدبيرات ، ومن لا يبطله الإكرام والتقريب ، فيطمع فيجتري على مخالفته في ملأ من الناس والرد عليه ، ففي ذلك من الوهن للأمير وسوء الأدب الذي انكشف الكاتب عنه ما لا خفاء به .

قال الرشيد للكسائي : يا علي بن حمزة ، قد أحللتناك المحل الذي لم تكن تبخله همته ، فرونا من الأشعار أعظمها ، ومن الأحاديث أجمعها لحاسن الأخلاق ، وذاكرنا بآداب الفرس والهند ، ولا تسرع علينا الرد في ملأ ، ولا تترك تثقيفنا في خلا .

وفي آداب ابن المقفع : لا تكونن صحبتك للسلطان إلا بعد رياضة منك لنفسك على

(١) في د « ذكر » .

طاعتهم في المكروه عندك وموافقهم فيما خالفك ، وتقدير الأمور على أهوائهم دون هواك ، فإن كنت حافظاً إذا ولّوك . حذراً إذا قرّبوك ، أميناً إذا ائتمنوك ، تلمّهم وكأنك تتعلّم منهم ، وتأدّبهم وكأنك تتأدّب بهم ، وتشكّرهم ولا تكلفهم الشكر ؛ ذليلاً إن صرّموك ، راضياً إن أسخطوك ، وإلا فالبعد منهم كل البعد ، والحذر منهم كل الحذر . وإن وجدت عن السلطان وصحبته غنى فاستغن عنه ، فإنه من يخدم السلطان حقّ خدمته يخلى بينه وبين لذة الدنيا وعمل الأخرى ، ومن يخدمه غير حق الخدمة فقد احتمل وزر الآخرة ، وعرض نفسه للهلكة والفضيحة في الدنيا . فإذا صحبت السلطان فمليك بطول الملامّة من غير إملال ، وإذا نزلت منه بمنزلة الثقة فاعزل عنه كلام الملق ، ولا تُكثِرْ له من الدّعاء ، ولا تردّن عليه كلاماً في حفل وإن أخطأ ، فإذا خلوت به فبصره في رفق ، ولا يكون طلبك ما عنده بالمسألة ، ولا تستبطئه وإن أبطأ ، ولا تخبرنه أن لك عليه حقاً ، وأنك تعتمد عليه بلاء ، وإن استطعت ألا تنسى حقك وبلاءك بتجديد النصيح والاجتهاد فافعل ، ولا تعطينه المجهود كلّهُ من نفسك في أوّل صحبتك له ، وأعدّ موضعاً للزّيد . وإذا سأل غيرك عن شيء فلا تكن الجيب .

واعلم أن استلابك الكلام خفة فيك واستخفاف منك بالسائل والمسئول ، فأنت قائل إن قال لك السائل : ما يأك سأل ؛ أو قال المسئول : أجب بمجالسته ومحادثته أيها المعجب بنفسه ، والمستخفّ بسلطانه .

وقال عبدُ الملك بنُ صالح لمؤدّب ولده بعد أن اختصّه بمجالسته ومحادثته : يا عبد الله ، كن على التماس الحظّ فيك بالسكوت أحرص منك على التماسه بالكلام ، فإنهم قالوا : إذا أعجبك الكلام فأصمت ، وإذا أعجبك الصمت فتكلّم . وأعلم أن أصعب الملوك معاملة الجبارُ الفطن المتفقد ، فإن ابتليت بصحبته فأحترس ، وإن عوفيت فأشكر الله على السلامة ، فإن السلامة أصل كلّ نعمة . لا تساعدني على ما يقبّح بي ، ولا تردّن على

خطأ في مجلس ، ولا تكلفني جواب التشميت والتهنئة ، ودع عنك : كيف أصبح الأمير ، وكيف أمسى ! وكلمني بقدر ما أستطيعك ، واجعل بذلك التقرير لي صواب الاستماع مني . واعلم أن صواب الاستماع أحسن من صواب القول ، فإذا سمعني أحدث فلا يفوتك منه شيء ، وأرني فهمك إياه في طرفك ووجهك ، فسا ظنك بالملك وقد أحلك محلّ المعجب بما يسمعك إياه ، وأحلت له محلّ من لا يسمع منه ! وكلّ من هذا يُحبط إحسانك ، ويُسقط حقّ حرمتك ، ولا تستدع الزيادة من كلامي بما تُظهر من استحسان ما يكون مني ، فمن أسوأ حالا ممن يستكدر الملوك بالباطل ، وذلك يدلّ على تهاونه بقدر ما أوجب الله تعالى من حقهم . واعلم أنّي جعلتك مؤدّباً ، بعد أن كنت معلّماً ، وجعلتك جليسا مقرباً بعد أن كنت مع الصبيان مباعداً ، فمتى لم تعرف نقصان ما خرجت منه ، لم تعرف رُجحان ما دخلت فيه ، وقد قالوا : من لم يعرف سوء ما أوّل ، لم يعرف حسن ما آتّى .

ثم قال عليه السلام : وليكن كاتبك غير مقصّر عن عرض مكتوبات عمالك عليك ، والإجابة منها حسن الوكالة والنيابة عنك فيما يحتاج به لك عليهم من مكتوباتهم ، وما يُصدره عنك إليهم من الأجوبة ، فإن عقد لك عقداً قوّه وأحكمه ، وإن عقد عليك عقداً اجتهد في تقضيه وحلّه . قال : وأن يكون عارفاً بنفسه ، فمن لم يعرف قدر نفسه لم يعرف قدر غيره .

ثم نهاه أن يكون مستند اختياره لهؤلاء فراسته فيهم ، وغلبة ظنه بأحوالهم ، فإن التدليس يتم في ذلك كثيراً ، وما زال الكتاب يتصنعون للأمرء بحسن الظاهر ، وليس وراء ذلك كثير طائل في النصيحة والمعرفة ، ولكن ينبغي أن يرجع في ذلك إلى ما حكمت

به التجربة لهم ، وما وُلّوه من قبل ، فإن كانت ولايتهم وكتابتهم حسنةً مشكورةً فهم هم ، وإلا فلا ، ويتعرفون لفراسات الولاية ، يحملون أنفسهم بحيث يعرف بضروب من التصنع ، وروى : « يتعرّضون » .

ثم أمره أن يقسم فنون الكتابة وضروبها بينهم نحو أن يكون أحدهم للرسائل إلى الأطراف والأعداء ، والآخر لأجوبة عمال السواد ، والآخر بحضرة الأمير في خاصته وداره ، وحاشيته وثقافته .

ثم ذكر له أنه مأخوذ مع الله تعالى بما يتغابى عنه ، ويتنافل من عيوب كتابه ، فإن الدين لا يبيح الإغضاء والغفلة عن الأعوان والخلول ، ويوجب التطلع عليهم .

[فصل في الكتاب وما يلزمهم من الآداب]

واعلم أن الكاتب الذي يشير أمير المؤمنين عليه السلام إليه هو الذي يسمى الآن في الاصطلاح العُرْفِيّ وزيرا ، لأنه صاحب تدبير حضرة الأمير ، والنائب عنه في أموره ، وإليه تصل مكتوبات العمال وعنه تصدر الأجوبة ، وإليه العرض على الأمير ، وهو المستدرك على العمال ، والمهيمن عليهم ، وهو على الحقيقة كاتب الكتاب ، ولهذا يسمونه : الكاتب المطلق .

وكان يقال : للكاتب على الملك ثلاث : رفع الحجاب عنه ، وإتهام الوُشاة عليه ، وإفشاء السرّ إليه .

وكان يقال : صاحب السلطان نصفه ، وكاتبه كله . وينبغي لصاحب الشرطة أن يطيل الجلوس ، ويديم العبوس ، ويستخفّ بالشفاعات .

وكان يقال : إذا كان الملك ضعيفا ، والوزير شرها ، والقاضي جائرا ، فرّقوا الملك شعاعا .

وكان يقال : لا تخفّ صولة الأمير مع رضا الكاتب ، ولا تثقن برضا الأمير مع سُخط الكاتب ، وأخذ هذا المعنى أبو الفضل بن العميد فقال :

وزعمت أنّك لست تُفكر بعد ما علق يدك بذمة الأمراء

هيهات قد كذبتك فكرتك التي قد أوهمتك غنى عن الوزراء

لم تُفكر عن أحدٍ مما لم تجد أرضا ولا أرض بغير سماء

وكان يقال : إذا لم يُشرف الملك على أموره ، صار أغشى الناس إليه وزيره .

وكان يقال : ليس الحرب العشوم بأسرع في اجتياح^(١) الملك من تضييع مراتب الكتاب حتى يصيبها أهل التذالة ، ويذهب فيها أولو الفضل .

[فصل في ذكر ما نصحت به الأوائل الوزراء]

وكان يقال : لا شيء أذهب بالدول من استكفاء الملك الأسرار .

وكان يقال : من سعادة جدد المرء ألا يكون في الزمان المختلط وزيرا للسلطان .

وكان يقال : كما أنّ أشجع الرجال يحتاج إلى السلاح ، وأسبق الخيل يحتاج إلى السوط ، وأحد الشفّار يحتاج إلى المسنن ، كذلك أحزم الملوك وأعقلهم يحتاج إلى الوزير الصالح .

وكان يقال : صلاح الدنيا بصلاح الملوك ، وصلاح الملوك بصلاح الوزراء ،

(١) اجتياح الملك : النهاب به .

وكما لا يَصْلُحُ الملك إلا بمن يستحقّ الملك ، كذلك لا تَصْلُحُ الوَزارة إلا بمن يستحقّ الوَزارة .

وكان يقال : الوزير الصالح لا يرى أن صلاحه في نفسه كائن صلاحا حتّى يتصل بصلاح الملك وصلاح رعيّته ، وأن تكون عنايته فيما عطف الملك على رعيّته ، وفيما استعطف قلوب الرعيّة والعامة على الطاعة للملك ، وفيما فيه قوام أمر الملك من التدبير الحسن ، حتّى يجمع إلى أخذ الحقّ تقديم عموم الأمن . وإذا طرقت الحوادث ، كان للملك غُدّة وعتادا ، وللرعيّة كفايا محتاطا ، ومن ورائها محاميا ذابّا ، يعنيه من صلاحها مالا يعنيه من صلاح نفسه دونها .

وكان يقال : مَثَلُ الملك الصالح إذا كان وزيره فاسدا مَثَلُ الماء العذب الصافي وفيه التماسح ، لا يستطيع الإنسان - وإن كان سابحا ، وإلى الماء ظامئا - دخوله ، حذرا على نفسه .

قال عمر بن عبد العزيز لمحمد بن كعب القرظي حين استُخلف : لو كنت كاتبى وردّى لى على ما دُفعت إليه ! قال : لا أفعل ، ولكنى سأرشدك ؛ أسرع الاستماع ، وأبطئ في التصديق حتّى يأتىك واضح البرهان ، ولا تعملن ببجتك فيما تكتفى فيه بلسانك ، ولا سوطك فيما تكتفى فيه ببجتك ، ولا سيفك فيما تكتفى فيه بسوطك .

وكان يقال : النقاط الكاتب للرّشا وضبطُ الملك لا يجتمعان .

وقال أبرويز لكاتبه : اكتم السرّ ، واصدّق الحديث ، واجتهد في النصيحة ، وعليك بالحدَر ؛ فإنّ لك علىّ ألاّ أعجل عليك حتّى أستاذى لك ، ولا أقبل فيك قولاً حتّى أستيقن ، ولا أطمعُ فيك أحدا فتفتال ؛ واعلم أنّك بمنجاة^(١) رفعة فلا تحطّنها ، وفي

(١) المنجاة : ما ارتفع من الأرض .

ظلّ مملكتك فلا تستر يلته . قارب الناس بمجاملة من نفسك ، وابعدهم مسامحة عن عدوك ، واقصد إلى الجميل ازدراءاً لندك ، وتنزه بالعفاف صوناً لمروءتك ، وتحسن عندى بما قدرت عليه . احذر لا تسرعنّ الألسنة عليك ، ولا تقبّحنّ الأحذوثة عنك ، وصنّ نفسك صون الدرة الصافية ، وأخلصها إخلاص الفضة البيضاء ، وعاتبها معاتبة الحذر المشفق ، وحصنها تحصين المدينة النيعية . لا تدعنّ أن ترفع إلى الصغير فإنه يدلّ على^(١) الكبير ، ولا تكتمن عني الكبير فإنه ليس بشاغل عن الصغير . هذب أمورك ثم القى بها ، وأحكم أمرك ثم راجعنى فيه ، ولا تجترئنّ على فأمتعض ، ولا تنقبضنّ منى . فأتهم ، ولا تمرضنّ ما تلقانى به ولا تخدجنه^(٢) ؛ وإذا أفكرت فلا تمجل ، وإذا كتبت فلا تعذر ، ولا تستعنّ بالفضول فإنها علاوة على الكفاية ، ولا تقصرنّ عن التحقيق فإنها هجنة بالمقالة ، ولا تلبس كلاماً بكلام ، ولا تبعدن معنى عن معنى . وأكرم لى كتابك عن ثلاث : خضوع يستخفه ، وانتشار يهجنه ، ومعانٍ تعقد به . واجمع الكثير مما تريد إلى القليل مما تقول وليكن بسطة كلامك على كلام الشوكة كبسطة الملك الذى تحدّثه على الملوك . لا يكن ما نلته عظيماً ، وما تتكلم به صغيراً ، فإنما كلام الكاتب على مقدار الملك ، فاجعله عالياً كملوه ، وفائقاً كتنوّقه ، فإنما جماع الكلام كلّ خصال أربع : سؤالك الشئ ، وسؤالك عن الشئ ، وأمرُك بالشئ ، وخبرُك عن الشئ ؛ فهذه الخصال دعائمُ المقالات ، إن التمس إليها خامس لم يوجد ، وإن نقص منها واحد لم يتم ؛ فإذا أمرت فأحكم ، وإذا سألت فأوضح ، وإذا طلبت فأسمع ، وإذا أخبرت فحقق ، فإنك إذا فعلت ذلك أخذت بجرائم القول كلّها ، فلم يشبته عليك واردة ، ولم تمجرك صادرة . أثبت فى دواوينك ما أخذت ، وأخصر فيها ما أخرجت ، وتيقظ لما تُعطى ، وتجرّد لما تأخذ ، ولا يغلبنك النسيان عن الإحصاء ، ولا الأناة عن التقدّم ، ولا تخرجنّ

(١) كذا فى ١ ، وهو الوجه ؛ وفى ب : « عن الكبير » .

(٢) التريض : التوهين ، والتخديج : أن تأتى بالشئ ناقصاً .

وزن قيراط في غير حق ؛ ولا تعظم إخراج الألوف الكثيرة في الحق ؛ وليكن ذلك كله
عن مؤامرتي .

الأصل :

ثُمَّ اسْتَوْصِ بِالتِّجَارِ وَذَوِي الصَّنَاعَاتِ ، وَأَوْصِ بِهِمْ خَيْرًا ، الْمُتَمِيمُ مِنْهُمْ
وَالْمُضْطَرِبُ بِمَالِهِ ، وَالْمُتَرَفِّقُ بِيَدَيْهِ ؛ فَإِنَّهُمْ مَوَادُّ الْمَنَافِعِ ، وَأَسْبَابُ الْمَرَافِقِ ،
وَجُلَابِهَا مِنَ الْمَبَاعِدِ وَالْمَطَارِحِ ؛ فِي بَرِّكَ وَبَحْرِكَ ، وَسَهْلِكَ وَجَبَلِكَ ، وَحَيْثُ
لَا يَلْتَمِهُ النَّاسُ لِمَوَاضِعِهَا ، وَلَا يَجْتَرِئُونَ عَلَيْهَا ؛ فَإِنَّهُمْ سَلِمٌ لَا تُخَافُ بَأَقْفَتَهُ
وَصُلَحٌ لَا تُخْشَى غَائِلَتُهُ .

وَتَقَعْدُ أُمُورُهُمْ بِحَضْرَتِكَ ، وَفِي حَوَاشِي بِلَادِكَ . وَاعْلَمْ — مَعَ ذَلِكَ — أَنَّ فِي
كَثِيرٍ مِنْهُمْ ضَيْقًا فَاحِشًا ، وَشُحًّا قَبِيحًا ، وَاحْتِكَارًا لِلْمَنَافِعِ ، وَتَحَكُّمًا فِي الْبَيْعَاتِ ،
وَذَلِكَ بَابُ مَضَرَّةٍ لِلْعَامَّةِ ، وَعَيْبٌ عَلَى الْوَلَاةِ ، فَاْمْنَعُ مِنَ الْإِحْتِكَارِ ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنَعَ مِنْهُ . وَلَيْسَ الْبَيْعُ بَيْنًا سَمَحًا بِمَوَازِينٍ عَدْلٍ ،
وَأَسْعَارٍ لَا تُجْجِفُ بِالْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ ؛ فَمَنْ قَارَفَ حُكْرَةً بَعْدَ
نَهْيِكَ إِيَّاهُ فَكَفَّلْ بِهِ ، وَعَاقِبْهُ مِنْ غَيْرِ إِسْرَافٍ .

الشرح :

خرج عليه السلام الآن إلى ذكر التجار وذوي الصناعات ؛ وأمره ^(١) بأن يعمل معهم
الخير ، وأن يوصي غيره من أمرائه وعماله أن يعملوا معهم الخير . واستوصى بمعنى «أوص»

(١) ا ، ب : «أمره» ، بدون واو .

نحو قرّة في المكان واستقرّ ، وعلا قرّنه واستعلاه .

وقوله : « استوص بالتّجار خيرا » ، أى أوص نفسك بذلك ، ومنه قول النبيّ صلّى الله عليه وآله : « استوصوا بالنساء خيرا » ؛ ومفعولا « استوص وأوص » ها هنا محذوفان للعلم بهما ، ويجوز أن يكون « استوص » أى اقبل الوصيّة منّي بهم ، وأوص بهم أنت غيرك .

ثم قسم عليه السلام الوصّي بهم ثلاثة أقسام : اثنان منها للتّجار^(١) ، وهما المقيم ، والمضطرب ، معنى المسافر . والضرب : السير في الأرض ؛ قال تعالى : ﴿ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٢) ، وواحد لأرباب الصناعات ، وهو قوله : « والمتفرّق بيّده » ، ورؤى « بيديه » ، تثنية يد .

والمطّارح : الأماكن البعيدة .

وحيث لا يلتئم الناس : لا يجتمعون ، ورؤى « حيث لا يلتئم » ؛ بحذف الواو . ثم قال : « فإنهم أولو سلّم » ، يعنى التّجار والصناع ، استعطفه عليهم ، واستأله إليهم .

وقال : ليسوا كمال الخراج وأمرء الأجناد ، فجائبهم ينبغى أن يراعى ، وحالهم يجب أن يُحاط ويحمى ، إذ لا يتخوّف منهم بائقة لا في مال يخونون فيه ، ولا في دولة يفسدونها . وحواشي البلاد : أطرافها .

ثم قال له : قد يكون في كثير منهم نوعٌ من الشجّ والبخل فيدعّوهم ذلك إلى الاحتكار في الأقوات ، والحيف في البياعات . والاحتكار^(٣) : ابتياع الغلات في أيام

(١) د : « التجار » . (٢) سورة النساء ١٠١ .

(٣) د : « فالاحتكار » .

رخصها ، وادّخارها في المخازن^(١) إلى أيام الغلاء والقحط . والحليف : تظفيث في الوزن والكيل ، وزيادة في السعر^(٢) ، وهو الذي عبّر عنه بالتحكم ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الاحتكار ؛ وأما التظفيث وزيادة التسعير فنهى عنهما في نص الكتاب^(٣) . وقارّف حُكْرَة : واقفها ، والحاء مضمومة ، وأمره أن يؤدب فاعل ذلك من غير إسراف ، وذلك أنه دون المعاصي التي توجب الحدود ، فغاية أمره من التمييز الإهانة والمنع .

الأصل :

ثُمَّ اللَّهُ اللَّهُ فِي الطَّبَقَةِ السُّفْلَى مِنَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ؛ مِنَ الْمَسَاكِينِ وَالْمُحْتَاجِينَ وَأَهْلِ الْبُيُوتِ وَالزَّمَنَى ، فَإِنَّ فِي هَذِهِ الطَّبَقَةِ قَانِمًا وَمُعْتَرًّا .
وَاحْفَظِ اللَّهَ مَا اسْتَحْفَظَكَ مِنْ حَقِّهِ فِيهِمْ ، وَاجْعَلْ لَهُمْ قِسْمًا مِنْ بَيْتِ مَالِكَ ، وَقِسْمًا مِنْ غَلَّتِ صَوَافِي الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ بَلَدٍ ، فَإِنَّ لِلْأَقْصَى مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَدْنَى؛ وَكُلُّ قَدْ اسْتُرْعِيَتْ حَقُّهُ .
وَلَا يَشْغَلَنَّكَ عَنْهُمْ بَطَرٌ ، فَإِنَّكَ لَا تُعْذَرُ بِتَضْيِيعِ النَّافَةِ لِإِحْكَامِكَ الْكَثِيرِ الْمُهْمِّ ؛ فَلَا تُشْخِصْ هَمَّكَ عَنْهُمْ ، وَلَا تُصَرِّ خَدَّكَ لَهُمْ . وَتَقَعْدُ أُمُورٌ لَا يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْهُمْ ، مِمَّنْ تَقْتَحِمُهُ الْعُيُونُ ، وَتَحْقِرُهُ الرِّجَالُ ؛ فَفَرِّغْ لِأَوْلِيكَ نِقَتَكَ مِنْ أَهْلِ الْخَشْيَةِ وَالتَّوَّاضِعِ ، فَلْيَرْفَعْ إِلَيْكَ أُمُورَهُمْ .
ثُمَّ اْعْمَلْ فِيهِمْ بِلَا عُدَارٍ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَوْمَ تَلْقَاهُ ؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ مِنْ بَيْنِ الرَّعِيَةِ أَحْوَجُ إِلَى الْإِنْصَافِ مِنْ غَيْرِهِمْ ؛ وَكُلُّ قَاعْذَرٍ إِلَى اللَّهِ فِي تَأْدِيبِهِ حَقُّهُ إِلَيْهِ .

(١) د : « المخازن » . (٢) د : « التسعير » .

(٣) وهو قوله تعالى : ﴿ وَيَنْهَى لِلْمُظْفَفِينَ ﴾ .

وَتَعَمَّدَ أَهْلَ الْيَتِيمِ ، وَذَرَى الرِّقَّةَ فِي السَّنِّ ، يَمْنُ لَا حِيلَةَ لَهُ ، وَلَا يَنْصِبُ لِلْمَسْأَلَةِ
نَفْسَهُ ، وَذَلِكَ عَلَى الْوَلَاةِ ثَقِيلٌ ، وَالْحَقُّ كُلُّهُ ثَقِيلٌ ؛ وَقَدْ يُخَفِّفُهُ اللَّهُ عَلَى أَقْوَامٍ
طَلَبُوا الْمَاقِبَةَ فَصَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ ، وَوَقَّعُوا بِصِدْقِ مَوْعُودِ اللَّهِ لَهُمْ .

الشَّيْخُ :

انتقل من التجار وأرباب الصناعات إلى ذكر فقراء الرعية ومغموريها ، فقال :
وأهل البؤس ، وهى البؤس كلتنمى للنعم ، والزمنى أولو الزمانة .
والقانع : السائل ؛ والمتر : الذى يمرض لك ولا يسألك ، وهما من ألفاظ الكتاب
العزيز^(١) .

وأمره أن يعطيهم من بيت مال المسلمين لأنهم من الأصناف المذكورين فى قوله تعالى :
﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾^(٢) ، وأن يعطيهم من غلات صوافى الإسلام - وهى الأرضون
التي لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب - وكانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وآله ،
فلما قبض صارت لفقراء المسلمين ، ولما يراه الإمام من مصالح الإسلام .

ثم قال له : « فإن لأقصى منهم مثل الذى للأدنى » ، أى كل فقراء المسلمين سواء
فى سهامهم ، ليس فيها أقصى وأدنى ، أى لا تؤثر من هو قريب إليك أو إلى أحدٍ
من خاصتك على من هو بعيد ليس له سببٌ إليك ، ولا علة بينه وبينك . ويمكن
أن يريد به : لا تصرف غلات ما كان من الصوافى فى بعض البلاد إلى مساكين ذلك

(١) وهو قوله تعالى فى سورة الحج ٣٦ : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُتَرَّ ﴾ .

(٢) سورة الأنفال ٤١ .

البلد خاصة ؛ فإن حقَّ البعيد عن ذلك البلد فيها كمثل حقِّ القيم في ذلك البلد .
والثافه : الحقيـر . وأشخصتُ زيدا من موضع كذا ؛ أخرجته عنه . وفلان يصـرُّ خذله
للناس ، أى يتكبر عليهم .
وتفتحه العيون : تدرّيه . وتحتقره والإعذار إلى الله : الاجتهاد والمبالغة في تأدية حقّه
والقيام بفرائضه .

كان بعض الأكاسرة يجلس للمظالم بنفسه ، ولا يثق إلى غيره ، ويقعد بحيث يسمع
الصوت ، فإذا سمعه أدخل المتظلم ، فأصيب بصمم في سمّيه فنادى مناديه ، إنَّ الملك يقول :
أيها الرعية ، إننى إن أُصبتُ بصممٍ وسمّى فلم أُصَبْ في بصرى ؛ كلّ ذى ظلامة فليلبس ثوبا
أحمر ، ثم جلس لهم في مستشرق له .
وكان لأمير المؤمنين عليه السلام بيتٌ سمّاه بيتَ القصص ، يلقى الناس فيه رقائقهم ،
وكذلك كان فعل المهديّ محمد بن هارون الواثق ، من خلفاء بني العباس .

الأفضل :

وَأَجْعَلْ لِدَوَى الْحُلَا جَاتٍ مِنْكَ قِسْمًا تُفَرِّغْ لَهُمْ فِيهِ شَخْصَكَ ، وَتَجْلِسُ لَهُمْ مَجْلِسًا
عَامًّا ؛ فَتَتَوَاضَعُ فِيهِ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ ، وَتُقْعَدُ عَنْهُمْ جُنْدُكَ وَأَعْوَانُكَ مِنْ أَحْرَاسِكَ
وَمُرَاطِكَ ؛ حَتَّى يُكَلِّمَكَ مُتَكَلِّمُهُمْ غَيْرَ مُتَمَتِّعٍ ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ فِي غَيْرِ مَوْطِنٍ : « لَنْ تُقَدَّسَ أُمَّةٌ لَا يُؤْخَذُ لِلضَّعِيفِ فِيهَا حَقُّهُ
مِنَ الْقَوَى ؛ غَيْرَ مُتَمَتِّعٍ » .

ثُمَّ أَحْتَمِلُ الْخُرْقَ مِنْهُمْ وَالْعِيَّ، وَنَحَّ عَنْهُمْ الضَّيْقَ وَالْأَنْفَ، يَسُطُّ اللَّهُ عَلَيْكَ
بِذَلِكَ أَكْنَافَ رَحْمَتِهِ، وَيُوجِبُ لَكَ ثَوَابَ طَاعَتِهِ. وَأَعْطِ مَا أُعْطِيتَ هَنِئًا، وَامْتَنِعْ
فِي إِجْمَالٍ وَإِعْذَارٍ .

ثُمَّ أُمُورٌ مِنْ أُمُورِكَ لَا بَدَّ لَكَ مِنْ مُيَاسَرَتِهَا؛ مِنْهَا إِجَابَةُ عُمَّا لَكَ بِمَا يَعْنِي عَنْهُ
كِتَابُكَ، وَمِنْهَا إِصْدَارُ حَاجَاتِ النَّاسِ عِنْدَ وُرُودِهَا عَلَيْكَ بِمَا تَخْرُجُ بِهِ صُدُورُ
أَعْوَانِكَ. وَأَمْضِ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلَهُ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَا فِيهِ .

الْبَيِّنَةُ :

هذا الفصل من تنمة ما قبله، وقد رُوي : « حتى يكلمك مكلّمهم » ، فاعل من « كَلَّمَ »
والرواية الأولى أحسن .

وغير متمتع : غير مزعج ولا مقلق . والمتتَمَتِّع في الخبر النبوي : المتردد المضطرب .
في كلامه عِيًّا من خوف لحقه ، وهو راجع إلى المعنى الأول .

وَأُخْرِقَ : الجهل . ورُوي : « ثُمَّ أَحْتَمِلُ الْخُرْقَ مِنْهُمْ وَالْعِيَّ » . والنّيّ وهو الجهل
أيضا ، والرواية الأولى أحسن .

ثُمَّ بَيِّنَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ لَا بَدَّ لَهُ مِنْ هَذَا الْمَجْلِسِ لِأَمْرِ آخِرٍ غَيْرِ مَا قَدَّمَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،
وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي حَاجَاتِ النَّاسِ مَا يَضِيقُ بِهِ صُدُورُ أَعْوَانِهِ ، وَالثَّوَابُ
عَنْهُ ، فَيَتَمَيَّنُ عَلَيْهِ أَنْ يَبَاشِرَهَا بِنَفْسِهِ ؛ وَلَا بَدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي كُتُبِ عَمَالِهِ الْوَارِدَةِ عَلَيْهِ

ما يعيا كتابه عن جوابه ، فيجيب عنه بعلمه . ويدخل في ذلك أن يكون فيها ما لا يجوز في حُكم السياسة ومصلحة الولاية أن يطلع الكتاب عليه ، فيجيب أيضا عن ذلك بعلمه .

ثم قال له : لا تدخل عمل يوم في عمل يوم آخر فَيُتَعَبِكَ وَيُكَدِّرَكَ ؛ فإن لكل يوم ما فيه من العمل .

الأفضل :

وَأَجْمَلُ لِنَفْسِكَ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَفْضَلُ تِلْكَ الْمَوَاقِيتِ ، وَأَجْزَلُ تِلْكَ الْأَقْسَامِ ، وَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا لِلَّهِ ؛ إِذَا صَلَّحْتَ فِيهَا النَّيَّةُ ، وَسَلِمْتَ مِنْهَا الرَّعِيَّةُ .
وَلْيَكُنْ فِي خَاصَّةٍ مَا تُخْلِصُ بِهِ لِلَّهِ دِينَكَ إِقَامَةُ فَرَائِضِهِ الَّتِي هِيَ لَهُ خَاصَّةٌ ، فَأَعْطِ اللَّهَ مِنْ بَدَنِكَ فِي لَيْلِكَ وَنَهَارِكَ ، وَوَفِّ مَا تَقَرَّبْتَ بِهِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنْ ذَلِكَ كَامِلًا غَيْرَ مَنُومٍ وَلَا مَنُقُوصٍ ، بِالْغَا مِنْ بَدَنِكَ مَا بَلَغَ .
وَإِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ لِلنَّاسِ فَلَا تَكُونَنَّ مُنْفَرًّا وَلَا مُضِيِّمًا ، فَإِنَّ فِي النَّاسِ مَنْ بِهِ الْعِلَّةُ ، وَلَهُ الْحَاجَةُ ؛ وَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حِينَ وَجَّهَنِي إِلَى الْيَمَنِ : كَيْفَ أَصَلَّى بِهِمْ ؟ فَقَالَ : « صَلِّ بِهِمْ كَصَلَاةِ أَوْعَفِهِمْ ؛ وَكُنْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا » .

الشرح :

لما فرغ عليه السلام من وصيته بأمور رعيته ، شرع في وصيته بأداء الفرائض التي

افترضها الله عليه من عبادته ، ولقد أحسن عليه السلام في قوله : « وإن كانت كلها لله » ، أي أن النظر في أمور الرعية مع صحة النية وسلامة الناس من الظلم من جملة العبادات والفرائض أيضاً .

ثم قال له : « كملاً غير مثلوم » ، أي لا يحملنك شغل السلطان على أن تختصر الصلاة اختصاراً ، بل صلّها بفرائضها وسننها وشعائرها في نهائك وليك ؛ وإن أتعبك ذلك ونال من بدّتك وقوّتك .

ثم أمره إذا صلى بالناس جماعة ألا يطيل فينفرهم عنها ، وألا يخرج الصلاة وينقصها فيضيعها^(١) .

ثم روى خبراً عن النبي صلى الله عليه وآله ، وهو قوله عليه السلام له : « صلّ بهم كصلاة أضعفهم » ، وقوله : « وكن بالمؤمنين رحياً » ؛ يحتمل أن يكون من تنمة الخبر النبوي ، ويحتمل أن يكون من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، والظاهر أنه من كلام أمير المؤمنين من الوصية للأشتر ؛ لأن اللفظة الأولى عند أرباب الحديث هي المشهور في الخبر .

الأصل :

وَأَمَّا بَعْدَ هَذَا ؛ فَلَا تُطَوِّلَنَّ احْتِجَابَكَ عَنْ رَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّ احْتِجَابَ الْوَلَاةِ عَنِ الرَّعِيَّةِ شُعْبَةٌ مِنَ الضِّيقِ ، وَقَلَّةٌ عِلْمٍ بِالْأُمُورِ . وَالِاحْتِجَابُ مِنْهُمْ يَقَطَعُ عَنْهُمْ عِلْمَ مَا احْتَجَبُوا دُونَهُ ، فَيَصْنَرُ عَنْدهُمْ الْكَبِيرُ ، وَيَعْظُمُ الصَّغِيرُ ، وَيَقْبَحُ الْحَسَنُ ، وَيَحْسُنُ الْقَبِيحُ ، وَيَشَابُ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ؛ وَإِنَّمَا الْوَالِي بَشَرٌ لَا يَعْرِفُ مَا تَوَارَى عَنْهُ النَّاسُ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ ، وَلَيْسَتْ عَلَى الْحَقِّ سِمَاتٌ تُعْرِفُ بِهَا ضُرُوبُ الصَّدَقِ مِنَ

(١) د : « فيضعفها » .

الْكَذِبِ ؛ وَإِنَّمَا أَنْتَ أَحَدُ رَجُلَيْنِ إِمَّا أَمْرُؤُ سَخَتْ نَفْسُكَ بِالْبَذْلِ فِي الْحَقِّ ، فَفَعِمَ
أُحْتِجَابُكَ مِنْ وَاجِبِ حَقِّ تَعْطِيهِ ، أَوْ فَعَلَ كَرِيمٌ تُسَدِّدُهُ ! أَوْ مُبْتَلًى بِالْمَنْعِ ، فَمَا
أَسْرَعَ كَفَّ النَّاسِ عَنْ مَسْأَلَتِكَ ، إِذَا أَيْسُوا مِنْ بَذْلِكَ ، مَعَ أَنَّ أَكْثَرَ حَاجَاتِ
النَّاسِ إِلَيْكَ مَا لَا مَوْثُونَ فِيهِ عَلَيْكَ ، مِنْ شَكَاةٍ مَظْلِمَةٍ ، أَوْ طَلَبِ إِنْصَافٍ
فِي مُعَامَلَةٍ .

الشَّنْخُ :

نهاه عن الاحتجاب ؛ فَإِنَّهُ مَظَنَّةُ انطواء الأمور عنه ، وإذا رُفِعَ الحجاب دخل عليه
كلُّ أحدٍ فَعَرَفَ الأخبار ، ولم يَخَفْ عليه شيء من أحوال عمله .

ثم قال : لم تحتجب ، فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يَحْتَجِبُونَ كَيْلًا يُطَلَّبُ مِنْهُمْ الرُّفْدُ !
وَأَنْتَ فَإِنْ كُنْتَ جَوَادًا سَمَحًا لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَى الْحِجَابِ دَاعٍ ، وَإِنْ كُنْتَ تُمَسِّكُ فَيَسْأَلُ
النَّاسُ ذَلِكَ مِنْكَ ، فَلَا يَسْأَلُكَ أَحَدٌ شَيْئًا .
ثم قال : عَلَى أَنْ أَكْثَرَ مَا يَسْأَلُ مِنْكَ مَا لَا مَوْثُونَ عَلَيْهِ فِي مَالِهِ ؛ كَرَدِّ ظُلَامَةٍ أَوْ إِنْصَافٍ
مِنْ خَصْمٍ .

[ذَكَرَ الْحِجَابَ وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الْخَبَرِ وَالشَّعْرِ]

والقول في الحجاب كثير :

حضر بابَ عَمَرَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَشْرَافِ : مِنْهُمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَقْرَعُ
ابْنُ حَابِسٍ ، فَحِجَّبُوا ، ثُمَّ خَرَجَ الْأَذَنُ فَنَادَى : أَيْنَ عَمَّارٌ ؟ أَيْنَ سَلَمَانُ ؟ أَيْنَ صُهَيْبٌ ؟

فأدخلهم فتمتعت^(١) وجوه القوم ، فقال شهيل بن عمرو : لم تتمّ وجوهكم ! دُعوا ودُعينا :
فأسرعوا وأبطأنا ، ولئن حسدتموهم على باب عمر اليوم لأنتم غداً لهم^(٢) أحسد .
وأستأذن أبو سُفيان على عثمان فحجبه ، فقيل له : حجّبك ! فقال : لا عدمت من أهلي
من إذا شاء حجّبنى .

وحجّب معاوية أبا الدرداء ؟ فقيل لأبي الدرداء : حجّبك معاوية ! فقال : من يَفش
أبواب الملوك يُهنّ ويُكرّم ، ومن صادف باباً مُغلّقا عليه وجَد إلى جانبه باباً مفتوحاً ،
إن سأل أُعطي ، وإن دعا أُجيب ، وإن يكن معاوية قد أُحتجب فربّ معاوية
لم يحتجب .

وقال أرويز لحاجبه : لا تَضَعَنَّ شريفاً بصُعبوبة حجاب ، ولا ترفَمَنَّ وضيعاً بسهولته ؛
ضع الرجال مواضع أخطارهم ، فمن كان قديماً شرفه ثم ازدرعه^(٣) ولم يهدمه بعد آباءه
فقدّمه على شرفه الأوّل ، وخسّن رأيه الآخر ، ومن كان له شرف متقدّم ولم يَضُنْ ذلك
حياةً له ، ولم يذرعه تمييز الممارسة ، فألحق بآبائه من رفعة حاله ما يقتضيه سابق شرفهم ،
والحق به في خاصته ما ألحق بنفسه ، ولا تأذن له إلاّ دبرياً وإلاّ ساراً ؛ ولا تلحقه بطبقة
الأولّين . وإذا ورد كتابٌ عامِلٌ من عمالي فلا تحبسه عنى طرفة عين إلاّ أن أكون على
حالٍ لا تستطيع الوصول إلى فيها ، وإذا أتاك من يدعى النصيحة لنا فلتكتبها سرّاً ثم
أدخله بعد أن تستأذن له ، حتى إذا كان منى بحيث أراه فأدفع إلى كتابه ، فإن أحمَدت
قبلت ، وإن كرهت رفضت . وإن أتاك عالم مشتهر بالعلم والفضل يستأذن ، فأذن له ، فإن
العلم شريفٌ وشريفٌ صاحبه ، ولا تحجّبن عني أحداً من أفتاء الناس ، إذا أخذت مجلسي
مجلس العامة ، فإنّ المنك لا يُحجّب إلاّ عن ثلاث : عيٌّ يكره أن يُطلّع عليه منه ،
أو يخل يكره أن يدخل عليه من يسأله ، أو ريبة هو مصرّ عليها فيشفق من إبدائها .

(١) تمتعت وجوههم : تفرّعت غيظاً وحقّاً . (٢) ساقطة من د . (٣) ازدرعه : أبتته .

ووقوف الناس عليها ، ولا بد أن يحيطوا بها علماً ، وإن اجتهد في سترها . وقد أخذ هذا المعنى الأخير محمود الوراق فقال :

إذا اعتصمَ الوالى بإغلاق بابهِ وردّ ذوى الحاجات دونَ حجابهِ
ظننت به إحدى ثلاثٍ وربّما رجّمتُ بظنِّ واقِعِ بصوابهِ
أقول به مَسٌّ من العيِّ ظاهِرٌ ففى إذنه للناسِ إظهارُ ما بِهِ
فإن لم يكن عيِّ اللسان فغالب من البُخل يحمى ماله عن طِلابهِ
وإن لم يكن لاذا ولاذا فريبةٌ يُكتمها مستورةٌ بثيابهِ

أقام عبد العزيز بن زُرارة الكلابيَّ على باب معاوية سنةً فى شملة من صوف لا يأذن له؛ ثمَّ أذن له وقرّبه وأدناه ، ولطّف محلّه عنده حتّى ولّاه مصر ، فكان يقال : استأذن أقوام لعبد العزيز بن زُرارة ، ثمَّ صار يستأذن لهم ، وقال فى ذلك :

دخلتُ على معاويةَ بنَ حرب ولكن بعد يأسٍ من دخولِ
وما نلتُ الدخولَ عليه حتّى حللتُ محلّةَ الرجل الذليلِ
وأغضيتُ الجفونَ على قذاها ولم أنظر إلى قالٍ وقيلِ
وأدركتُ الذى أملتُ منه وحرمانُ المنى زادُ المعجولِ

ويقال : إنه قال له لما دخل عليه أميرُ المؤمنين : دخلتُ إليك بالأمل ، وأحتملت جفونَكَ بالصبر ، ورأيتُ يبابك أقواماً قدّمهم الحظّ ، وآخرين أخرهم الحرمان ، فليس ينبغى للمقدّم أن يأمن عواقب الأيام ، ولا للمؤخّر أن يئسَّ من عطف الزّمان .

وأوّل المعرفة الاختبار ، فابلُ واختبر إن رأيت . وكان يقال : لم يلزم باب السلطان أحدٌ فصّر على ذلّ الحجاب ، وكلام البواب ، وألقى الأنف ، وحمل الصّميم ، وأدام الملازمة ، إلّا وصل إلى حاجته أو إلى معظمها .

قال عبد الملك لحاجبه : إنك عينٌ أنظرُ بها ، وجُنةٌ أَسْتَلِمُ بها ، وقد ولَّيتُكَ ما وراء بابي ، فإذا تراك صانما برعيتي ؟ قال : أنظر إليهم بعينك ، وأحملهم على قدر منازلهم عندك ، وأضعهم في إبطائهم عن بابك ، ولزوم خدمتك مواضع استحقاقهم ، وأرتبهم حيث وضعهم ترتيبك ، وأحسن إبلاغهم عنك وإبلاغك عنهم . قال : لقد وقَّيت بما عليك ، ولكن إن صدقت ذلك بفعلك . وقال دِعْبَلٌ وقد حُجِبَ عن باب مالك بن طوق :

لَعَمْرِي لئن حَجَبْتَنِي العبيدُ لَمَّا حَجَبْتُ دُونَكَ العافية^(١)
سَأْرِي بها من وراء الحجابِ شَنْعَاءَ تَأْتِيكَ بِالْدَاهِيَةِ
نُصِمَ السَّمِيعُ ، وَتُعْمَى البَصِيرُ وَيُسْأَلُ مِنْ مِثْلِهَا العافية

وقال آخر :

سَأْتُكَ هَذَا البابَ مادامَ إِذْنُهُ عَلَى مَا أَرَى حَتَّى يَلِينَ قَلِيلًا
فَا خَابَ مِنْ لَمَ يَأْتِهِ مَرْتَفَعًا وَلَا فَازَ مَنْ قَدَرَامَ فِيهِ دُخُولًا
إِذَا لَمْ نَجِدْ لِلإِذْنِ عِنْدَكَ مَوْضِعًا وَجَدْنَا إِلَى تَرْكِ الْحِجَى سَبِيلًا

وكتب أبو التماهية إلى أحمد بن يوسف الكاتب وقد حجبه :

وإن عدتُ بعدَ اليومِ إِنِّي لظالمٌ سَأُصْرِفُ وَجْهِي حَيْثُ تُبْغِي المَكَارِمُ
مَتَى يُفْلِحَ النّادِي إِلَيْكَ لِحَاجَةٍ وَنُصْفُكَ مُحْجُوبٌ ، وَنُصْفُكَ نَائِمٌ !
يعني ليله ونهاره .

استأذن رجلان على معاوية ، فأذن لأحدهما - وكان أشرف منزلةً من الآخر - ثم أذن للآخر فدخل ، فجلس فوق الأول ، فقال معاوية : إنَّ الله قد أَرْزَمَنَا تَأْدِيَكُمْ

(١) ديوانه ٢١٢ ، وتقلها عن ابن أبي الحديد (النجف ١٩٦٢) .

كما أَلَزَمْنَا رعايتكم ، وإِنَّا لم نَأْذَن له قبلك ، ونحن نريد أن يكون مجلسه دونك ، فقم
لا أقام الله لك وزنا . وقال بشار :

تأبى خلائقُ خالدٍ وفَعَّالُهُ إِلَّا تَجَنَّبَ كُلَّ أَمِيرٍ عَائِبٍ
وَإِذَا أَتَيْنَا الْبَابَ وَقْتَ غَدَائِهِ أَذْنَى الْفَدَاءِ لَنَا بِرْغَمِ الْحَاجِبِ
وقال آخر يهجو :

يأْمِيراً عَلَى جَرِيْبٍ مِنَ الْأَرِ ضِلَّ لَهُ تِسْعَةٌ مِنَ الْحِجَابِ
قَاعِدٍ فِي الْخَرَابِ يَحْجِبُ عَنَّا مَا سَمِعْنَا بِحَاجِبٍ فِي خَرَابِ
وكتب بعضهم إلى جعفر بن محمد بن القاسم بن عُبَيْدِ اللَّهِ بن سُلَيْمَانَ بن وَهْبٍ :
أَبَا جَعْفَرٍ إِنَّ الْوَلَايَةَ إِنْ تَكُنْ مِنْبَلَةً قَوْسًا فَأَنْتَ لَهَا نَبْلُ
فَلَا تَرْفَعْ عَنَّا لِأَمِيرٍ وَلَيْتَهُ كَمَا لَمْ يَصْفُرْ عِنْدَنَا شَأْنُكَ الْعَزْلُ
ومن جَيْدٍ مَا مُدِّحٌ بِهِ بَشْرُ بْنُ مَرْوَانَ قَوْلَ الْقَائِلِ :

بَعِيدُ مَرَادِ الطَّرْفِ مَا رَدَّ طَرَفُهُ حَذَارُ الْفَوَاشِي بَابِ دَارٍ وَلَا سِتْرِ
وَلَوْ شَاءَ يَشْرُكَ كَانُ مِنْ دُونِ بَابِهِ طَهَاطُمٌ سُودٌ أَوْ صِقَالِبَةٌ مُحْرٌ^(١)
وَلَكِنْ يَشْرَا يَسْتَرُ الْبَابَ لِلَّتِي يَكُونُ لَهَا فِي غَيْبِهَا الْمَحْدُ وَالْأَجْرُ
وقال بشار :

خَلِيلِيَّ مِنْ كَعْبٍ أَعْيَنَّا أَخَاكَ عَلَى دَهْرِهِ إِنَّ الْكَرِيمَ يَعِينُ
وَلَا تَبْخَلَا بِخَلِّ ابْنِ قَرْعَةٍ إِنَّهُ غَخَافَةٌ أَنْ يَرْجَى نَدَاهُ حَزِينُ
إِذَا جِئْتَهُ لِلْمُرْفِ أَعْلَقَ بَابَهُ فَلَمْ تَلْقَهُ إِلَّا وَأَنْتَ كَمِينُ
فَقُلْ لِأَبِي يَحْيَى مَتَى تُدْرِكُ الْعَلَا وَفِي كُلِّ مَعْرُوفٍ عَلَيْكَ يَمِينُ !

(١) الطهطم : الأعاجم.

وقال إبراهيم بن هرمة :

هَشٌّ إِذَا نَزَلَ الْوُفُودُ بِيَابِهِ سهلُ الحجابِ مؤدَّبُ الخدامِ^(١)
وَإِذَا رَأَيْتَ صَدِيقَهُ وَشَقِيقَهُ لم تدر أَيُّهُما ذُو الْأَرْحَامِ

وقال آخر :

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِي الْكَرِيمَ إِذَا أَتَى على طمعٍ عند اللِّثَمِ يُطَالِبُهُ
وَأُرِثِي لَهُ مِنْ مَجْلِسٍ عِنْدَ بَابِهِ كَمُرِّيَّتِي لِلطَّرْفِ وَالْعِلْجِ رَاكِبُهُ

وقال عبد الله بن محمد بن عيينة :

أَتَيْتُكَ زَائِرًا لِقَضَاءِ حَقٍّ فَحَالَ السِّرُّ دُونَكَ وَالْحِجَابُ
وَرَأَيْ مَذْهَبَ عَنْ كُلِّ نَاءٍ يَجَانِبُهُ إِذَا عَزَّ الذَّهَابُ
وَلَسْتُ بِسَاقِطٍ فِي قَدْرِ قَوْمٍ وَإِنْ كَرِهُوا كَمَا يَقَعُ الذَّابُ

وقال آخر :

مَا ضَاقَتِ الْأَرْضُ عَلَى رَاغِبٍ تَطَلَّبَ الرِّزْقَ وَلَا رَاهِبٍ
بَلْ ضَاقَتِ الْأَرْضُ عَلَى شَاعِرٍ أَصْبَحَ يَشْكُو جَفْوَةَ الْحَاجِبِ
قَدْ شَتَمَ الْحَاجِبَ فِي شَعْرِهِ وَإِنَّمَا يَقْصِدُ لِلصَّاحِبِ

الْأَسْلُ :

ثُمَّ إِنَّ لِلْوَالِي خَاصَّةً وَبِطَانَةً ، فِيهِمْ اسْتِثْنَاءٌ وَتَطَاوُلٌ ، وَقِلَّةٌ إِنْصَافٍ فِي مُعَامَلَةٍ ،
فَاحْسِنَ مَثُونَةَ أَوْلِيكَ بِقَطْعِ أَسْبَابِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ ، وَلَا تَقْطَعَنَّ لِأَحَدٍ مِنْ حَاشِيَتِكَ
وَحَامَتِكَ قَطِيعَةً ، وَلَا يَطْمَعَنَّ مِنْكَ فِي أُعْتِقَادِ عُقْدَةٍ تَضُرُّ بِعَنِّ يَلِيهَا مِنَ النَّاسِ فِي

شَرِبَ أَوْ عَمِلَ مُشْتَرِكٍ ، يَحْمِلُونَ مَوْتَهُ عَلَى غَيْرِهِمْ ، فَيَكُونُ مَهْنًا ذَلِكَ لَهُمْ دُونَكَ ، وَعَيْبُهُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَالْزِمِ الْحَقَّ مَنْ لَزِمَهُ مِنَ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ ، وَكُنْ فِي ذَلِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا ، وَاقِعًا ذَلِكَ مِنْ قَرَابَتِكَ وَخَوَاصِّكَ حَيْثُ وَقَعَ ، وَابْتَغِ عَاقِبَتَهُ بِمَا يَثْقُلُ عَلَيْكَ مِنْهُ ؛ فَإِنَّ مَنَّةَ ذَلِكَ مَحْمُودَةٌ .

وَإِنْ ظَنَنْتَ الرَّعِيَّةَ بِكَ حَيَفًا ، فَأَصْحِرْ لَهُمْ بِعَذْرِكَ ، وَاعْدِلْ عَنْكَ ظُنُونَهُمْ بِإِصْحَارِكَ ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ إِعْذَارًا تَبْلُغُ بِهِ حَاجَتَكَ مِنْ تَقْوِيهِمْ عَلَى الْحَقِّ .

الشَّنْخُ :

نهأ عليه السلام عن أن يحمل أقاربه وحاشيته وخواصه على رقاب الناس ، وأن يمكنهم من الاستئثار عليهم والتطاول والإذلال ، ونهأ من أن يقطع أحداً منهم قطعة ، أو يملكه ضيعة تضر بمن يجاورها من السادة والدهاقين^(١) في شرب يتغلبون على الماء منه ، أو ضياع يضيفونها إلى ما ملكهم إياه ، وإعفاء لهم من مؤنة ، أو حفر وغيره ، فيعفيهم الولاية منه مراقبة لهم ، فيكون مؤنة ذلك الواجب عليهم قد أسقطت عنهم ، وحمل ثقلها على غيرهم .

ثم قال عليه السلام : لأن منفعة ذلك في الدنيا تكون لهم دونك ، والوزر في الآخرة عليك ، والعيب والذم في الدنيا أيضا لاحقان بك .

ثم قال له : إن اتهمتكَ الرعية بحيف عليهم ، أو ظننت بك جوراً ، فادكر لهم عذرك

(١) الدهاقين : جمع دهقان ؛ وهو من ألقاب الرؤساء في الأعاجم .

في ذلك ، وما عندك ظاهرا غير مستور ، فإنه الأولى والأقرب إلى استقامتهم لك على الحق .

وأصحرتُ بكذا ، أى كشفته ؛ مأخوذة من الإصحار ، وهو الخروج إلى الصحراء .
وحامة الرجل : أفرأبه وبطائه . واعتقدت عقدة ، أى ادّخرت ذخيرة . والمهنا مصدر
هنا كذا . ومغبة الشيء : عاقبته .
واعدل عنك ظنونهم : نجهها . والإعذار : إقامة المذر .

[طرف من أخبار عمر بن عبد العزيز ونزاهته في خلافته]

ردّ عمرُ بنُ عبد العزيز المظالم التي احتقَبها^(١) بنو مروان فأبفضوه وذمّوه ؛ وقيل :
إنهم سبّوه فمات .

وروى الزبير بن بكار في " الموفقيّات " أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز
دخل على أبيه يوما وهو في قائلته ، فأيقظه . وقال له : ما يؤمنك أن تؤثني في منامك
وقد رُفعت إليك مظالم لم تقضِ حقَّ الله فيها ! فقال : يا بنيّ إنّ نفسي مطيبيّ إن لم أرفق بها
لم تبلّغني ، إنّني لو أتعبت نفسي وأعوانى لم يكن ذلك إلّا قليلا حتّى أسقط ويستطوا ،
وإنّي لأحتسب في نومتي من الأجر مثل الذي أحتسب في يقظتي ، إنّ الله جلّ ثناؤه
لو أراد أن ينزل القرآن جملة لأنزله ، ولكنه أنزل الآية والآيتين حتّى استكثر^(٢) الإيمان
في قلوبهم .

ثم قال : يا بنيّ ممّا أنا فيه أمرٌ هو أهم إلى أهل بيتك ، هم أهل المدة والمدد ، وقبلهم
ما قبلهم ، فلو جمعت ذلك في يوم واحد خشيتُ انتشارهم عليّ ، ولكنني أنصف من الرّجل

(١) يقال احتقَب فلان الإثم ؛ كأنه جمعه واحتقبه من خلفه . (٢) د : « استكثر » .

والأثنين ، فيبلغ ذلك من وراءهما ، فيكون أنجع له ، فإن يُرد الله إتمام هذا الأمر أتمه ، وإن تكن الأخرى كخسب عبدٍ أن يعلم الله منه أنه يحب أن ينصف جميع رعيته .

وروى جويرية بن أسماء ، عن إسماعيل بن أبي حكيم ، قال : كنّا عند عمر بن عبد العزيز ، فلما تفرّقنا نادى مناديه : الصلاة جامعة ! فجئتُ المسجد ، فإذا عمرُ على المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا بعد ، فإن هؤلاء - يعني خلفاء بني أمية قبله - قد كانوا أعطونا عطايا ما كان ينبغي لنا أن نأخذها منهم ، وما كان ينبغي لهم أن يُعطوناها ، وإني قد رأيتُ الآن أنه ليس عليّ في ذلك دون الله حسيب ، وقد بدأتُ بنفسى والأقربين من أهل بيتي ، اقرأ يا مزاحم . فجعل مزاحمُ يقرأ كتابا فيه الإقطاعات بالضياع والتواحي ، ثم يأخذ عمرُ بيده فيقصّه بالجلّم (١) ، لم يزل كذلك حتى نودى بالظهر .

وروى الفراء بن السائب ؛ قال : كان عند فاطمة بنت عبد الملك بن مروان جوهر جليل ، وهبها أبوها ، ولم يكن لأحد مثله ، وكانت تحت عمر بن عبد العزيز ، فلما ولي الخلافة قال لها : اختاري ؛ إمّا أن تردّي جوهرك وحليّك إلى بيت مال المسلمين ، وإمّا أن تأذني لي في فراقك ، فإني أكره أن أجتمع أنا وأنتِ وهو في بيت واحد . فقالت : بل أختارك عليه وعلى أضعافه لو كان لي ؛ وأمرتُ به فحمل إلى بيت المال ، فلما هلك عمر واستُخلف يزيد ابن عبد الملك قال لفاطمة أخته : إن شئتِ رددته عليك ؛ قالت : فإني لا أشاء ذلك ، طبتُ عنه نفسا في حياة عمر ، وأرجع فيه بعد موته ! لا والله أبدا . فلما رأى يزيد ذلك قسمه بين ولده وأهله .

وروى سهيل بن يحيى الرّوّزي عن أبيه ، عن عبد العزيز ، عن عمر بن عبد العزيز ، قال : لما دفن سليمان صيد عمرُ على المنبر فقال : إني قد خلعتُ ما في رقبتي من بيعتكم . فصاح الناسُ صيحةً واحدة : قد اخترناك ، فنزل ودخل وأمر بالسّتور فهُتكت ،

(١) الجلم : المقص .

والثياب التي كانت تُبَسِّط للخلفاء فحُمِلَت إلى بيت المال ، ثم خرج ونادى مناديه : مَنْ كانت له مظلمةٌ من بعيد أو قريب من أمير المؤمنين فليحضر؛ فقام رجل ذِي من أهل حمص أبيضُ الرأس واللحية ، فقال : أسألك كتابَ الله ! قال : ما شأنك ؟ قال : العباسُ بن الوليد ابن عبد الملك أعتصبني ضيَّعتي - والعباسُ جالس - فقال عمر : ما تقول يا عباس ؟ قال : أقطعنيها أميرُ المؤمنين الوليد ، وكتب لي بها سجلاً . فقال عمر : ما تقول أنت أيها الذَّيِّ ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، أسألك كتابَ الله ! فقال عمر : أيها لعمري إن كتابَ الله لأحقُّ أن يُتَّبَعَ من كتاب الوليد ، أردد عليه يا عباس ضيَّعتَه ؛ فجعل لا يدع شيئاً مما كان في أيدي أهل بيته من المظالم إلَّا ردَّها مظلمةً مظلمةً .

وروى ميمونُ بنُ مهران ، قال : بعث إلى عمرُ بن عبد العزيز وإلى مكحول وأبي قلابة فقال : ما ترون في هذه الأموال التي أخذها أهلي من الناس ظلماً ؟ فقال مكحول قولاً ضعيفاً كرهه عمر ، فقال : أرى أن تستأنف وتدع ما مضى ، فنظر إلى عمرُ كالستغيت بي ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أحضر ولدك عبد الملك لننظر ما يقول . فحضر ، فقال : ما تقول يا عبد الملك ؟ فقال : ماذا أقول ؟ أَلستَ تعرِّف مواضعها ! قال : بلى والله ، قال : فأرددُها ، فإن لم تفعل كنتَ شريكاً لمن أخذها .

وروى ابنُ درستويه ، عن يعقوب بنِ سُفيان ، عن جويرية بن أسماء ، قال : كان بيد عمر بن عبد العزيز قبل الخلافة ضيَّعته المعروفة بالسهلة ، وكانت باليمامة . وكانت أمراً عظيماً لها غلة عظيمة كثيرة ، إجماعه وعيش أهله منها ، فلما وليَ الخلافة قال لمزاحم مولاه - وكان فاضلاً - : إني قد عزمت أن أردَّ السهلة إلى بيت مال المسلمين ، فقال مزاحم : أتدرى كم ولدك ؟ إنهم كذا وكذا ، قال : فدَرفت عيَّناه ، فجعل يستدمع ويمسح الدَّمعة بأصبعه الوسطى ، ويقول : أكلهم إلى الله ، أكلهم إلى الله ! ففضى مزاحم فدخل على عبد الملك ابن عمر ، فقال له : ألا تعلم ما قد عزم عليه أبوك ! إنَّه يريد أن يرُدَّ السهلة ، قال : فما قلتَ

له ؟ قال : ذكرتُ له ولده فجعل يستدمع ويقول : أكلهم إلى الله . فقال عبد الملك :
 بئس وزيرُ الدين أنت ! ثم وثب وانطلق إلى أبيه فقال للآذن : استأذن لي عليه ، فقال :
 إنه قد وضع رأسه الساعة للقائلة ، فقال : استأذن لي عليه ؛ فقال : أما ترحونه ! ليس له
 من الليل والنهار إلا هذه الساعة . قال : استأذن لي عليه لا أم لك ! فسمع عمرُ كلاهما ،
 فقال : ائذن لعبد الملك ، فدخل فقال : على ماذا عزمت ؟ قال : أردتُ السهلة قال : فلا تؤخر
 ذلك قم الآن . قال : فجعل عمرُ يرفع يديه ويقول : الحمد لله الذي جعل لي من ذريتي مَنْ
 يعينني على أمر ديني . قال : نعم يا بني أصلي الظهر ، ثم أصعد المنبر فأردّها علانيةً على
 رؤوس الناس ، قال : ومن لك أن تعيش إلى الظهر ! ثم من لك أن تسلم نيتك إلى الظهر
 إن عشت إليها ! فقام عمر فصعد المنبر ، فخطب الناس ورد السهلة .

قال : وكتب عمرُ بنُ الوليد بن عبد الملك إلى عمرَ بن عبد العزيز لما أخذ بنى مروان
 ردّ المظالم كتاباً أغلظَ له فيه ، من مُجلته : إنك أزريت على كلِّ مَنْ كان قبلك من الخلفاء
 وعبتهم ، وسرتَ بغير سيرتهم بُفضا لهم وشناً لمن بعدهم من أولادهم ، وقطعتَ ما أمر
 الله به أن يُوصل ، وعمدّت إلى أموال قريش ومواريتهم فأدخلتها بيت المال جوراً وعُدواناً ،
 فاتق الله يا بن عبد العزيز وراقبه ، فإنك خصصتَ أهل بيتك بالظلم والجور . ووالذي خصَّ
 محمداً صلى الله عليه وآله بما خصّه به لقد أزددتَ من الله بُعداً بولايتك هذه التي زعمتَ أنها
 عليك بلاء . فأقصر عن بعض ما صنعتَ ، وأعلم أنك بعين جبار عزيز وفي قبضته ،
 ولن يتركك على ما أنت عليه .

قالوا : فكتب عمرُ جوابه : أما بعد ، فقد قرأتُ كتابك ، وسوف أُجيبك بنحو منه ،
 أما أول أمرك يا بن الوليد فإن أتمك نبأته أمة السكون ، كانت تطوفُ في أسواقِ حمص ،
 وتدخلُ حوانيتها ، ثم الله أعلم بها ؛ اشتراها ذبيان بنُ ذبيان من قِء المسلمين ، فأهداها

لأبيك ، فحمت بك ، فبئس الحامل وبئس المحمول ! ثم نشأت فكنت جباراً عنيداً . وترجم
أثر من الظالمين لأنى حرمتك وأهل بيتك في الله الذى هو حق القراية والمساكين
والأرامل ! وإن أظلم منى وأترك لعهد الله من استعملك صبيها على جند المسلمين تحكّم
فيهم برأيك ، ولم يكن له في ذلك نية إلا حبّ الوالد ولده ، فويل لك وويل لأبيك ! ما أكثر
خصماء كما يوم القيامة ! وإن أظلم منى وأترك لعهد الله من استعمل الحجاج بن يوسف على
مُخَمَّسِ العرب ، يسفك الدّم الحرام ، ويأخذ المال الحرام . وإن أظلم منى وأترك لعهد
الله من استعمل قُرّة بن شريك ، أعرابياً جافياً على مصر ، وأذن له في المَازِف والخمر
والشرب واللّهو . وإن أظلم منى وأترك لعهد الله من استعمل عثمان بن حيان على الحجاز ،
فينشد الأشعار على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومن جعل للعالية البربرية سهماً في
الخنس ؛ فرويداً يابن نباتة ، ولو التقت حلقتا البطان^(١) وردّ النّى إلى أهله ، لتفرّغت
لك ولأهل بيتك فوضعتكم على الحجّة البيضاء ، فطالما تركتم الحقّ ، وأخذتم في بُنَيّاتِ
الطريق ! ومن وراء هذا من الفضل ما أرجو أن أعمله ؛ يبيع رقبتك ، وقسم ثمنك بين
الأرامل واليتامى والمساكين ، فإن لكلّ فيك حقاً ، والسلام علينا ، ولا ينال سلام
الله الظالمين .

وروى الأوزاعيّ قال : لما قطع عمر بن عبد العزيز عن أهل بيته ما كان من قبله
يمجرونه عليهم من أرزاق الخاصة ، فتكلّم في ذلك عتبسة بن سعيد ، فقال : يا أمير المؤمنين ،
إنّ لنا قرابةً ، فقال : مالى إن يتسع لكم ، وأما هذا المال فتحكم فيه كحقّ رجل بأقصى
برك الغماد^(٢) ، ولا يمنعه من أخذه إلا بعد مكانه . والله إنى لأرى أنّ الأمور

(١) التقت حلقتا البطان : مثل يضرب الأمر العظيم .

(٢) برك الغماد : موضع بين مكة وزيد .

لو أَسْتَحَالَتْ حَتَّى يُصْبِحَ أَهْلُ الْأَرْضِ يَرُونَ مِثْلَ رَأْيِكُمْ لَنَزَلَتْ بِهِمْ بَاقِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ .

وَرَوَى الْأَوْزَاعِيُّ أَيْضًا ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَوْمًا وَقَدْ بَلَغَهُ عَنْ بَنِي أُمَيَّةَ كَلَامٌ أَغْضَبَهُ : إِنَّ اللَّهَ فِي بَنِي أُمَيَّةَ يَوْمًا - أَوْ قَالَ : ذِيحَاءَ - وَإِيمُ اللَّهِ لَنْ كَانَ ذَلِكَ الذَّبْحُ - أَوْ قَالَ ذَلِكَ الْيَوْمَ - عَلَى يَدَيِ الْأَعْدَرْنَ اللَّهُ فِيهِمْ . قَالَ : فَلَمَّا بَلَغَهُمْ ذَلِكَ كَفَّوْا ، وَكَانُوا يَعْلَمُونَ صَرَامَتَهُ ، وَإِنَّهُ إِذَا وَقَعَ فِي أَمْرٍ مَضَى فِيهِ .

وَرَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَوْمًا لِحَاجِبِهِ : لَا تُدْخِلَنَّ عَلَيَّ الْيَوْمَ إِلَّا مَرْوَانِيَا . فَلَمَّا اجْتَمَعُوا قَالَ : يَا بَنِي مَرْوَانَ ، إِنَّكُمْ قَدْ أُعْطِيتُمْ حَظًّا وَشَرَفًا وَأَمْوَالًا ، إِنِّي لِأَحْسِبُ شَطَرَ أَمْوَالِ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ ثُلُثِيهَا فِي أَيْدِيكُمْ ، فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : أَلَا تُجِيبُونِي ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : فَمَا بِكَ ؟ قَالَ : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتَرَّعَهَا مِنْكُمْ ، فَأُرَدِّهَا إِلَى بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : وَاللَّهِ لَا يَكُونُ ذَلِكَ حَتَّى يَحَالَ بَيْنَ رِءُوسِنَا وَأَجْسَادِنَا ، وَاللَّهِ لَا نُكْفِرُ أَسْلَافَنَا ، وَلَا نُفْقِرُ^(١) أَوْلَادَنَا . فَقَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَسْتَمِينُوا عَلَيَّ بِعَنْ أَطْلَبَ هَذَا الْحَقَّ لَهُ لِأَضْرَعْتُ خُدُودَكُمْ ! قَوْمُوا عَنِّي .

وَرَوَى مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، قَالَ : ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنَ الرُّوَانِيَّةِ فَعَابَهُمْ ، وَعِنْدَهُ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّا وَاللَّهِ نَكْرَهُ أَنْ تَعْبَبَ آبَاءَنَا ، وَتَضَعُ شَرْفَنَا ؟ فَقَالَ عُمَرُ : وَأَيَّ عَيْبٍ أَعْيَبُ مِمَّا عَابَهُ الْقُرْآنُ !

وَرَوَى نَوْفَلُ بْنُ الْفَرَاتِ ، قَالَ : شَكَا بَنُو مَرْوَانَ إِلَى عَاتِكَةَ بِنْتِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ عُمَرَ ، فَقَالُوا : إِنَّهُ يَعْيبُ أَسْلَافَنَا ، وَيَأْخُذُ أَمْوَالَنَا . فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ - وَكَانَتْ عَظِيمَةً عِنْدَ بَنِي مَرْوَانَ - فَقَالَ لَهَا : يَا عَمَّةُ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ قُبِضَ وَتَرَكَ

(١) ب : « وَتَقَرَّ » .

الناس على نهري مَورود ، فولى ذلك النهيرَ بعده رجلان لم يستخصا أنفسهما وأهلها منه بشيء ، ثم وليه ثالثٌ ففكرى منه ساقيةً ، ثم لم تزل الناس يُكرُّون منه السواقي حتَّى تركوه يابساً لا قطرة فيه ، وأيم الله لئن أبقانى الله لأسكرن^(١) تلك السواقي حتَّى أعيد النهر إلى مجراه الأول ؛ قالت : فلا يُسبون إذاً عندك ! قال : ومن يسبهم ! إنما يرفع الرجل مظلمته فأردّها عليه .

وروى عبدُ الله بن محمد التيمي ، قال : كان بنو أمية يُنزلون عاتكة بنت مروان بن الحكم على أبوابِ قصورهم ، وكانت جليلةً الموضع عندهم ، فلما ولى عمرُ قال : لا يلى إزالتها أحدٌ غيرى ، فأدخلوها على دابّتها إلى باب قُبته ، فأزَلَّها ، ثم طبَّق لها وسادتين ، إحداهما على الأخرى ، ثم أنشأ يُمازحها - ولم يكن من شأنه ولا من شأنها المزاح - فقال : أما رأيت الحرس الذين على الباب ؟ فقالت : بلى ، وربّما رأيتهم عند من هو خير منك ! فلما رأى الغضب لا يتحلل عنها ترك المزاح وسألها أن تذكر حاجتها ، فقالت : إن قرأتك يشكونك ، ويزعمون أنك أخذت منهم خير غيرك ، قال : ما منعتهم شيئاً هو لهم ، ولا أخذت منهم حقاً يستحقونه ! قالت : إنى أخاف أن يهيجوا عليك يوماً عصيباً^(٢) ، وقال : كلَّ يوم أخافه - دون يوم القيامة - فلا وقانى الله شرّه . ثم دعا بدِينار وبجمرة وجلد فألقى الدِينار فى النَّار ، وجعل ينفخ حتى أحمَرَّ ، ثم تناوله بشيء فأخرجه فوضعه على الجلد ، فنشَّ وفتّر ، فقال : يا عمّة ، أما تأوين لابن أخيك ، من مثل هذا ، فقامت فخرجت إلى بنى مروان فقالت : تزوجون فى آل عمر بن الخطّاب ، فإذا نزَعوا إلى الشُّبه^(٣) جزعتم ! اصبروا له .

وروى وهيب بن الورد ، قال : اجتمع بنو مروان على باب عمر بن عبد العزيز ، فقالوا لولده : قل لأبيك يَأْذَن لنا ، فإن لم يأذن فأبلغ إليه عنّا وسالة ، فلم يأذن لهم ، وقال :

(١) سكر الساقية : سدها . (٢) د : « أن يهيجوا عليك غضبا يوما » .

(٣) كذا فى د ، وفى ا ، ب « السنة » .

فليقولوا ، فقالوا : قل له : إن من كان قبلك من الخلفاء كان يمطينا ، ويعرف لنا مواضعنا ، وإن أباك قد حرّمنا ما في يديه . فدخّل إلى أبيه فأبلغه عنهم ، فقال : أخرج فقل لهم : إني أخلف إن عصيتُ ربّي عذاب يوم عظيم .

وروى سعيدُ بنُ عمّار ، عن أسماء بنت عبيد ، قال : دخل عنبسة بنُ سعيد بن العاص على عمر بن عبد العزيز ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن من كان قبلك من الخلفاء كانوا يعطوننا عطايا منعتناها ، ولى عيالاً وضّيعاً ، فأذن لي أخرج إلى ضيعتي ، وما يصلح عيالي ! فقال عمر : إن أحبّكم إلينا من كفانا مؤوته . فخرج عنبسة ، فلما صار إلى الباب ناداه : أبا خالد ! أبا خالد ! فرجع فقال : أكثر ذكر الموت فإن كنت في ضيق من العيش وسّع عليك ، وإن كنت في سعة من العيش ضيّقه عليك .

وروى عمرُ بنُ عليّ بن مقدّم ، قال : قال ابنُ صغيرٍ لسليمان بن عبد الملك لمزاحم : إن لي حاجةً إلى أمير المؤمنين عمر ؟ قال : فاستأذنت له ، فأدخله ، فقال : يا أمير المؤمنين ، لم أخذت قطيعتي ؟ قال : معاذ الله أن آخذ قطيعةً ثبتت في الإسلام ! قال : فهذا كتابي بها - وأخرج كتاباً من كمه - فقراء عمر وقال : لمن كانت هذه الأرض ؟ قال : كانت للمسلمين ، قال : فالمسلمون أولى بها . قال : فاردّد عليّ كتابي ؟ قال : إنك لو لم تأتني به لم أسألكه ، فأما إذ جئتني به فلست أدعك تطلب به ما ليس لك بحق . فبكى ابن سليمان ، فقال لمزاحم : يا أمير المؤمنين ، ابنُ سليمان تصنّع به هذا - قال : وذلك لأن سليمان عهد إلى عمر ، وقدمه على إخوته - فقال عمر : ويحك يا مزاحم ! إني لأجد له من اللوط^(١) ما أرجد لو لّدي ، ولكنّها نفسى أجادلُ عنها .

وروى الأوزاعي ، قال : قال هشام بنُ عبد الملك ، وسعيد بن خالد بن عمر بن عثمان

(١) في اللسان : « قد لاط حبه بقلبي ، أي لصق . » وفي حديث أبي البخري : ما زعم أن علياً أفضل من أبي بكر وعمر ؟ ولكن أجد له من اللوط ما لأجد لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

ابن عَفَّانَ لعمر بن عبد العزيز : يا أمير المؤمنين ، استأنفِ العملَ برأيك فيما تحت يدك ، وخلِّ بينَ مَنْ سبقك وبين ما وُلّوه عليهم كان ، أوْ لهم ، فإنَّكَ مستكف أن تدخل في خير ذلك وشره . قال : أنشدُ كما اللهُ الذي إليه تعودان ، لو أن رجلاً هلك وتركَ بنينَ أصاغِرَ وأكابرَ ، فغرَّ الأكابرُ الأصاغِرَ بقوَّتهم ، فأكلوا أموالهم ، ثم بلغ الأصاغِرُ الحُلُمَ فجاءوكا بهم وبما صنعوا في أموالهم ما كنتم صانعين ؟ قالوا : كنا نردّ عليهم حقوقهم حتى يستوفوها . قال : فاتى وجدتُ كثيراً ممن كان قبلى من الولاة غرَّ الناسَ بسلطانهِ وقوته ، وآثر بأموالهم أبناعه وأهلَه ورَهطَه وخاصَّتَه ، فلمّا وليت أتوني بذلك ، فلم يسعنى إلا الردّ على الضعيف من القوى ، وعلى الدنيء من الشريف . فقالوا : يوفّقُ اللهُ أمير المؤمنين .

الأُضْلُ

وَلَا تَدْفَعَنَّ صَلْحًا دَعَاكَ إِلَيْهِ عَدُوُّكَ اللهُ فِيهِ رِضًا ، فَإِنَّ فِي الصُّلْحِ دَعَةً لِحُجُودِكَ ، وَرَاحَةً مِنْ هُمُومِكَ ، وَأَمْنًا لِبِلَادِكَ ، وَلَكِنَّ الْحَذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِنْ عَدُوِّكَ بَعْدَ صَلْحِهِ ، فَإِنَّ الْعَدُوَّ رُبَّمَا قَارَبَ لِيَتَغَفَّلَ . فَخُذْ بِالْحَزْمِ ، وَاتَّهِمْ فِي ذَلِكَ حُسْنَ الظَّنِّ . وَإِنْ عَقَدْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَدُوِّكَ عَقْدَةً ، أَوْ أَلْبَسْتَهُ مِنْكَ ذِمَّةً ، فَحُطَّ عَنْكَ بِالْوَفَاءِ ، وَارْعَ ذِمَّتَكَ بِالْأَمَانَةِ .

وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيََتْ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ فَرَائِضِ اللهِ شَيْءٌ النَّاسُ أَشَدُّ عَلَيْهِ اجْتِمَاعًا مَعَ تَفَرُّقِ أَهْوَائِهِمْ ، وَتَشَتُّ آرَائِهِمْ ، مِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ بِالْمُهْودِ ؛ وَقَدْ لَزِمَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ ؛ لِمَا اسْتَوْبَلُوا مِنْ عَوَاقِبِ الْعَذَرِ . فَلَا تَعْدِرَنَّ بِذِمَّتِكَ ، وَلَا تَخَيِّنَنَّ بِعَهْدِكَ ، وَلَا تَخْتَلَنَّ عَدُوَّكَ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَجْتَرِئُ عَلَى اللهِ إِلَّا جَاهِلٌ شَقِيٌّ ، وَقَدْ جَعَلَ اللهُ عَهْدَهُ وَذِمَّتَهُ أَمْنًا أَفْضَاهُ بَيْنَ الْعِبَادِ بِرَحْمَتِهِ ،

وَحَرِيماً يَسْكُنُونَ إِلَى مَنَعَتِهِ ، وَيَسْتَفِيضُونَ إِلَى جِوَارِهِ ، فَلَا إِذْعَالَ وَلَا مُدَالَسَةَ وَلَا خِدَاعَ فِيهِ .

وَلَا تَعْقِدْهُ عَقْداً تُجَوِّزُ فِيهِ الْمَلَلَ ، وَلَا تُمَوِّلَنَّ عَلَى لَحْنِ الْقَوْلِ بَعْدَ التَّائِيْدِ وَالتَّوَثُّقِ ، وَلَا يَدْعُوَنَّكَ ضَيْقُ أَمْرٍ لَزِمَكَ فِيهِ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى طَلَبِ انْفِصَاحِهِ بِفَيْرِ الْحَقِّ ، فَإِنَّ صَبْرَكَ عَلَى ضَيْقِ أَمْرٍ تَرْجُو انْفِرَاجَهُ وَفَضْلَ عَاقِبَتِهِ ، خَيْرٌ مِنْ غَدْرِ تَخَافُ تَبِعَتَهُ ، وَأَنْ تُحِيطَ بِكَ مِنَ اللَّهِ طَلِبَةٌ لَا تَسْتَقِيلُ فِيهَا دُنْيَاكَ وَلَا آخِرَتَكَ .

الشَّيْخُ :

أَمْرَهُ أَنْ يَقْبَلَ السَّلَامَ وَالصَّلَاحَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهِ ، لِمَا فِيهِ مِنْ دَعَاةِ الْجُنُودِ ، وَالرَّاحَةِ مِنَ الْهَمِّ ، وَالْأَمْنِ لِلْبِلَادِ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْذَرُ بَعْدَ الصَّلَاحِ مِنْ غَاثَةِ الْعَدُوِّ وَكَيْدِهِ ، فَإِنَّهُ رُبَّمَا قَارِبَ بِالصَّلَاحِ لِيَتَغَفَّلَ ، أَيْ يَطْلُبَ غَفْلَتَكَ ، نَحْذَ بِالْحَزْمِ ، وَأَتَاهُمْ حُسْنَ ظَنِّكَ ، لَا تَتَّقُ وَلَا تَسْكُنُ إِلَى حُسْنِ ظَنِّكَ بِالْعَدُوِّ ، وَكُنْ كَالطَّائِرِ الْخَذِرِ .

ثُمَّ أَمْرَهُ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ؛ قَالَ : وَاجْعَلْ تَفْسِكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ ، أَيْ وَلَوْ ذَهَبَتْ نَفْسُكَ فَلَا تَقْدِرُ .

وَقَالَ الرَّائِدِيُّ : النَّاسُ مَبْتَدَأُ ، وَأَشَدُّ مَبْتَدَأُ ثَانٍ ، وَمِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ خَبْرُهُ ، وَهَذَا الْمَبْتَدَأُ الثَّانِي مَعَ خَبَرِهِ خَبْرُ الْمَبْتَدَأِ الْأَوَّلِ ، وَعِلَّةُ الْجُمْلَةِ نَصْبُ لَأَنَّهَا خَبْرُ لَيْسَ ، وَعِلَّةُ لَيْسَ مَعَ اسْمِهِ وَخَبَرِهِ رَفْعٌ ، لِأَنَّهُ خَبْرٌ ، فَإِنَّهُ وَشَيْءٌ اسْمٌ لَيْسَ ، وَمِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ هَالٌ ، وَلَوْ تَأَخَّرَ لَكَانَ صِفَةً لَشَيْءٍ . وَالصَّوَابُ أَنَّ « شَيْءٌ » اسْمٌ لَيْسَ ، وَجَازَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ نَكْرَةً لِعَتِمَادِهِ عَلَى النَّفْيِ ، وَلِأَنَّ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ قَبْلَهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَالصِّفَةِ ، فَتَخَصَّصَ بِذَلِكَ وَقَرَّبَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، وَالنَّاسُ : مَبْتَدَأُ ، وَأَشَدُّ : خَبْرُهُ ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ الْمَرْكَبَةُ مِنْ مَبْتَدَأٍ

وخبر في موضع رَفَع لآنها صفة « شيء » وأما خبر المبتدأ الذي هو « شيء » فمحذوف ، وتقديره « في الوجود » كما حذف الخبر في قولنا : لا إله إلا الله ، أى في الوجود . وليس يصح ما قال الراوندى من أن « أشد » مبتدأ ثان ، و « من تعظيم الوفاء » خبره ، لأن حرف الجر إذا كان خبراً لمبتدأ تعلق بمحذوف ، وهاهنا هو متعلق بأشد نفسه ، فكيف يكون خبراً عنه ! وأيضاً فإنه لا يجوز أن يكون أشد من تعظيم الوفاء خبراً عن الناس ، كما زعم الراوندى ، لأن ذلك كلام غير مفيد ، ألا ترى أنك إذا أردت أن تُخبر بهذا الكلام عن المبتدأ الذي هو « الناس » لم يَقُمْ من ذلك صورة محصلة تفيدك شيئاً ، بل يكون كلاماً مضطرباً !

ويمكن أيضاً أن يكون « من فرائض الله » في موضع رفع ، لأنه خبر المبتدأ ، وقد قدم عليه ، ويكون موضع « الناس » وما بعده رفع ، لأنه خبر المبتدأ الذي هو « شيء » كما قلناه أولاً ، وليس يمتنع أيضاً أن يكون : « من فرائض الله » منصوب الموضع ، لأنه حال ، ويكون موضع « الناس أشد » رفعاً ، لأنه خبر المبتدأ ، الذي هو « شيء » .

ثم قال له عليه السلام : وقد لزم المشركون مع شرّ كههم الوفاء بالعهود ، وصار ذلك لهم شريعة وبينهم سنة ، فالإسلام أولى باللزوم والوفاء .

واستوبلوا : وجدوه وريلاً ، أى ثقيلًا ، استوبلت البلاد ، أى استوتحتته واستثقلتته ، ولم يوافق مزاجك .

ولا تخيسنّ بعهديك ، أى لا تغدرنّ ، خاس فلانٌ بذمته ، أى غدر ونكث .
قوله : « ولا تختلنّ عدوك » ، أى لا تمكرنّ به ، ختلته ، أى خدعته .

وقوله : « أفضاه بين عباده » ، جعله مشتركاً بينهم ، لا يختصّ به فريق دون فريق .

قال : « ويستفيضون إلى رجواره » ، أى ينتشرون فى طلب حاجتهم ومآربهم ، ساكنين إلى جواره ، فإلى ها هنا متعلقة بمحذوف مقدر ، كقوله تعالى : ﴿ فى تسع آياتٍ إلى فرعون ﴾^(١) ، أى مرسلًا . قال : « فلا إذغال » ، أى لا إفساد ، والدغسل : الفساد . ولا مُدالسة ، أى لا خديعة ، يقال : فلان لا يوالس ولا يُدالس ، أى لا يخادع ولا يخون ، وأصل الدّلس الظلمة ، والتدليس فى البّيع : كتمان عيب السلعة عن المشتري .

ثم نهاه عن أن يعقد عقدًا يمكن فيه التأويلات والعلل وطلب الخارج . ونهاه إذا عقد العقد بينه وبين العدو أن ينقضه معمولًا على تأويل خفى أو فوى قول ، أو يقول : إنما عنيت كذا ؛ ولم أعن ظاهر اللفظة ؛ فإن العقود إنما تُعقد على ما هو ظاهر فى الاستعمال متداول فى الاصطلاح والعرف لا على ما فى الباطن .
وروى « انفساحه » بالحاء المهملة ، أى سمته .

[فصل فيما جاء فى الحذر من كيد العدو]

قد جاء فى الحذر من كيد العدو والنهى عن التفريط فى رأى السكون إلى ظاهر السلم أشياء كثيرة ، وكذا فى النهى عن الغدر والنهى عن طلب تأويلات اليهود وفسخها بغير الحق . فرط عبد الله بن طاهر فى أيام أبيه فى أمرٍ أشرف فيه على العطب ، ونجا بعد لأى^(٢) فكتب إليه أبوه : أتانى يا بُنى من خبر تفريطك ما كان أكبر عندى من نيك لو ورد ، لأنى لم أرج قط ألا تموت ، وقد كنت أرجو ألا تقتضح بترك الحزم والتيقظ .
وروى ابن الكلبي أن قيس بن زهير لما قتل حذيفة بن بدر ومن معه بجفر الهبابة ،

(٢) بعد لأى ؛ بعد جهد .

(١) سورة النمل ١٢ .

خرج حتى لحق بالنمر بن قاسط وقال : لا تنظرُ في وجهي غفائيَّةٌ بعد اليوم ؛ فقال :
يا معاشرَ النمر ، أنا قيس بن زهير ، غريبٌ حريبٌ طريدٌ شريدٌ موتورٌ ، فانظروا لي
امرأةً قد أدبها الفنى وأذلها الفقر . فزوجوه بامرأةٍ منهم ، فقال لهم : إني لا أقيم فيكم
حتى أخبركم بأخلاق ، أنا نخور غيور أنف ، ولست أنخر حتى أبتلى ، ولا أغارُ حتى أرى ،
ولا أنف حتى أظلم . فرضوا أخلاقه ، فأقام فيهم حتى وُلِد له ، ثم أراد أن يتحول عنهم ،
فقال : يا معاشرَ النمر ، إنَّ لكم حقاً على في مُصاهرتي فيكم ، ومُقَامي بين أظهركم ،
وإني موصيكم بخصالٍ أمرُكم بها ، وأنها لكم عن خصالٍ : عليكم بالآناة فإنَّ بها تُدرك
الحاجة ، وتُنال الفرصة ، وتسويد من لا تُعابون بتسويده ، والوفاء بالعهود فإنَّ به
يعيشُ الناس ، وإعطاء ما تريدون إعطاءه قبل المسألة ، ومنع ما تريدون منعه قبل الإنعام ،
وإجارة الجار على الدهر ، وتنفيس البيوت عن منازل الأيامي ، وحُلط الضيف بالعيال .
وأنها لكم عن القدر ، فإنه عارُ الدهر ، وعن الرِّهان فإنَّ به تُكَلِّتُ ما لكأ أخى ، وعن
الْبُغْي فإنَّ به صُرِعَ زهيرُ أبى ، وعن السَّرَف في الدِّماء ؛ فإنَّ قتلى أهلِ الهبابة أورشى
العار . ولا تُعطُوا في الفضول فتعجزُوا عن الحقوق ، وأنكحوا الأيامي الأكفاء فإنَّ
لم تصيبوا بهنَّ الأكفاءَ فغيرُ بيوتهنَّ القبور . وأعلموا أني أصبحتُ ظالماً ومظلوماً ، ظلمني
بنو بدر بقتلهم مالكا ، وظلمتهم بقتلي مَنْ لا ذنب له . ثم رحل عنهم إلى غمار^(١) فتنصّر
بها ، وعَفَّ عن المآكل حتى أكل الحنظل إلى أن مات .

الأفضل :

إِيَّاكَ والدِّماءَ وسَفْكَهَا بِنَيْرٍ حِلِّهَا ، فإنه ليسَ شئٌ أَدْعَى لِنِقْمَةٍ ؛ ولا أعظمَ

(١) غمار : اسم واد بنجد .

لِتَبْمَةِ ، وَلَا أُخْرَى بِزَوَالِ نِعْمَةٍ ؛ وَانْقِطَاعِ مُدَّةٍ ، مِنْ سَفَكِ الدِّمَاءِ بِغَيْرِ حَقِّهَا ،
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ مُبْتَدِئُ بِالْحُكْمِ بَيْنَ الْعِبَادِ فِيمَا تَسَافَكُوا مِنَ الدِّمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
فَلَا تُقَوِّينَ سُلْطَانَكَ بِسَفَكِ دَمٍ حَرَامٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يُضَعِّفُهُ وَيُوهِنُهُ ، بَلْ يُزِيلُهُ
وَيَنْقُلُهُ .

وَلَا غُدْرَ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا عِنْدِي فِي قَتْلِ الْعَمْدِ ، لِأَنَّ فِيهِ قَوْدَ الْبَدَنِ ،
وَإِنْ ابْتُلِيتَ بِخَطَا ، وَأَفْرَطَ عَلَيْكَ سَوْطُكَ أَوْ يَدُكَ بِالْعُقُوبَةِ ، فَإِنَّ فِي الْوَكْزَةِ -
فَمَا فَوْقَهَا مَقْتَلَةً ، فَلَا تَطْمَحَنَّ بِكَ نَخْوَةُ سُلْطَانِكَ عَنْ أَنْ تُوَدَّى إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ
حَقَّهُمْ .

الشَّرْحُ :

قد ذكرنا في وصية قيس بن زهير أنها انتهى عن الإصراف في الدماء ، وتلك وصية
مبنية على شريعة الجاهلية مع حميتها ومهاكها على القتل والقتال ، ووصية أمير المؤمنين
عليه السلام مبنية على الشريعة الإسلامية ، وانتهى عن القتل والمُدُون الذي لا يُسِغُهُ
الدين ، وقد ورد في الخبر المرفوع : « إِنَّ أَوَّلَ مَا يَقْضِي اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ أَمْرُ
الدِّمَاءِ » . قال : إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَى إِلَى حُلُولِ النَّقْمِ ، وَزَوَالِ النِّعَمِ ، وَأَتَقَالِ الدُّوَلِ ، مِنْ
سَفَكِ الدَّمِ الْحَرَامِ ، وَإِنَّكَ إِنْ ظَنَنْتَ أَنَّكَ تُقَوِّى سُلْطَانَكَ بِذَلِكَ ، فَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ظَنْنْتَ ،
بَلْ تَضْعُفُهُ ، بَلْ تُعْزِزُهُ بِالْكَلْبَةِ .

ثم عرّفه أَنَّ قَتْلَ الْعَمْدِ يُوجِبُ الْقَوْدَ وقال له : « قَوْدُ الْبَدَنِ » أى يجب عليك هدم
صورتك كما هدمت صورة المقتول ، والمراد إرهابه بهذه اللفظة أَنَّهَا أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَقُولَ له :
« فَإِنَّ فِيهِ الْقَوْدَ » .

ثم قال : إِنْ قَتَلْتَ خَطَاً أَوْ شَبِهَ عَمْدٍ كَالضَّرْبِ بِالسَّوْطِ فَمَلِكُ الدِّينِ . وقد اختلف .

الفقهاء في هذه المسألة ، فقال أبو حنيفة وأصحابه : القتل على خمسة أوجه : عمد ، وشبه عمد ، وخطأ ، وما أجرى مجرى الخطأ ، وقتل بسبب .

فالعمد : ما تعمّد به ضرب الإنسان بسلاح ، أو ما يجري مجرى السلاح ، كالحدّ من الخشب وليطة^(١) القصب ، والمروّة^(٢) المحدّدة ، والنار ؛ وموجب ذلك المأثم والقود إلا أن ينفو الأولياء ، ولا كفارة فيه .

وشبه العمد أن يتعمّد الضرب بما ليس بسلاح ، ولا أجرى مجرى السلاح ، كالحجر العظيم ، والخشبة العظيمة ، وموجب ذلك المأثم والكفارة ، ولا قود فيه ، وفيه الدية منغلظة على العاقلة .

والخطأ على وجهين : خطأ في القصد ، وهو أن يرى شخصاً يظنه صيداً ، فإذا هو آدمي . وخطأ في الفعل ، وهو أن يرى غرضاً فيصيب آدمياً ، وموجب النوعين جميعاً الكفارة والدية على العاقلة ، ولا مأثم فيه .

وما أجرى مجرى الخطأ مثل النائم يتقلب على رجل فيقتله ، فحكمه حكم الخطأ . وأما القتل بسبب ، فحافر البئر وواضع الحجر في غير ملكه ، وموجبه إذا تلف فيه إنسان الدية على العاقلة ، ولا كفارة فيه .

فهذا قول أبي حنيفة ومن تابعه ؛ وقد خالفه صاحبه أبو يوسف ومحمد في شبه العمد ، وقالوا : إذا ضرب به بجحر عظيم أو خشبة غليظة فهو عمد ؛ قال : وشبه العمد أن يتعمّد ضربه بما لا يقتل به غالباً ، كالعصا الصغيرة ، والسوط ؛ وبهذا القول قال الشافعي .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يدلّ على أن المؤدّب من الولاة إذا تلف تحت

(١) الليط : قشر القصب اللازق به .

(٢) المروّة : حجر أبيض براق ؛ وفي الحديث : « قال له عدى بن حاتم : إذا أصاب أحدنا صيداً وليس معه سكّين ، أيدبح بالمروّة وشقة العصا ؟ »

يده إنسان في التأديب فعليه الدية ، وقال لى قوم من فقهاء الإمامية : إن مذهبنا أن لا دية عليه ، وهو خلاف ما يقتضيه كلام أمير المؤمنين عليه السلام .

الأفضل :

وَإِيَّاكَ وَالْإِعْجَابَ بِنَفْسِكَ، وَالثِّقَةَ بِمَا يُعْجِبُكَ مِنْهَا، وَحُبَّ الْإِطْرَاءِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَوْثَقِ فُرُصِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِهِ، لِيَمَحَقَ مَا يَكُونُ مِنْ إِحْسَانِ الْمُحْسِنِينَ .
وَإِيَّاكَ وَالْمَنَّ عَلَى رَعِيَّتِكَ بِإِحْسَانِكَ؛ أَوْ التَّزَيُّدَ فِيمَا كَانَ مِنْ فِعْلِكَ، أَوْ أَنْ تَعْدَهُمْ، فَتُتْبِعَ مَوْعِدَكَ بِخُلْفِكَ، فَإِنَّ الْمَنَّ يُبْطِلُ الْإِحْسَانَ، وَالتَّزَيُّدَ يَذْهَبُ بِنُورِ الْحَقِّ، وَالْخُلْفَ يُوجِبُ الْمَقْتَ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (١) .

وَإِيَّاكَ وَالْمَعْجَلَةَ بِالْأُمُورِ قَبْلَ أَوَانِهَا، أَوْ التَّسَاقُطَ فِيهَا عِنْدَ امْتِكَانِهَا، أَوْ اللَّجَاجَةَ فِيهَا إِذَا تَنَكَّرْتَ، أَوْ الْوَهْنَ عَنْهَا إِذَا اسْتَوْضَحْتَ، فَضَعَّ كُلَّ أَمْرٍ مَوْضِعَهُ، وَأَوْقَعَ كُلَّ عَمَلٍ مَوْقِعَهُ .

وَإِيَّاكَ وَالِاسْتِثْنَاءَ بِمَا النَّاسُ فِيهِ أُسْوَةٌ، وَالتَّعَابِيَّ عَمَّا تُعْنَى بِهِ مِمَّا قَدْ وَضَحَ لِلْعُيُونِ، فَإِنَّهُ مَا خُوذَ مِنْكَ لِفَيْرِكَ، وَعَمَّا قَلِيلٍ تَنْكَشِفُ عَنْكَ أَغْطِيَةُ الْأُمُورِ، وَيُنْتَصَفُ مِنْكَ الْمَظْلُومُ .

امْلِكْ حَمِيَّةَ أَنْفِكَ، وَسُورَةَ حَدِّكَ، وَسَطْوَةَ يَدِكَ، وَغَرَبَ لِسَانِكَ، وَاخْتَرِسْ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ بِكَفِّ الْبَادِرَةِ، وَتَأْخِيرِ السَّطْوَةِ، حَتَّى يَسْكُنَ غَضَبُكَ، فَمَتْلِكِ الْإِخْتِيَارَ . وَلَنْ تَحْكُمَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِكَ حَتَّى تُكْثِرَ هُمُومَكَ بِذِكْرِ الْمَعَادِ إِلَى رَبِّكَ .

(١) سورة الصف ٣ .

وَالْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعْدَكَ مَا مَضَى لِمَنْ تَقْدَمُكَ ، مِنْ حُكُومَةٍ عَادِلَةٍ ، أَوْ سُنَّةٍ فَاضِلَةٍ ، أَوْ أَثَرٍ عَنْ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، أَوْ فَرِيضَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَتَقْتَدِيَ بِمَا شَاهَدْتَ مِمَّا عَمِلْنَا بِهِ فِيهَا ، وَتَجْتَهِدَ لِنَفْسِكَ فِي اتِّبَاعِ مَا عَهَدْتُ إِلَيْكَ فِي عَهْدِي هَذَا ، وَاسْتَوْفَتْ بِهِ مِنَ الْحُجَّةِ لِنَفْسِي عَلَيْكَ ، لِكَيْلَا تَكُونَ لَكَ عِلَّةٌ عِنْدَ تَسْرُعِ نَفْسِكَ إِلَى هَوَاهَا .

الشيخ :

قد اشتمل هذا الفصلُ على وصايا نحنُ شارحوها ، منها قوله عليه السلام : « إِيَّاكَ وما يُعجبك من نفسك ، والثقة بما يُعجبك منها » ؛ قد ورد في الخبر : « ثلاثٌ مُهلكات : سُحٌّ مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » ؛ وفي الخبر أيضا : « لا وحشة أشدَّ من العُجب » ، وفي الخبر : « الناسُ لآدم ، وآدمُ من تراب ، فما لابن آدم والفخر والعجب ! » . وفي الخبر : « الجارُ ثوبه خيلاء لا ينظرُ الله إليه يومَ القيامة » ؛ وفي الخبر — وقد رأى أبا دُجَانَةَ يَبْتَخَرُ : « إِنَّهَا لِمَسِيَّةٌ يُبْغِضُهَا اللَّهُ إِلَّا بَيْنَ الصَّفَيْنِ » .

ومنها قوله : « وَحُبُّ الإِطْرَاءِ » ، ناظرَ المأمونُ محمد بنَ القاسمِ النُوشَجَانِيَّ المتكلمَ ، فجعلَ يصدِّقه ويُطْرِيه ويستحسنُ قوله ، فقال المأمون : يا محمد ، أراك تنقادُ إلى ما تظنُّ أنه يسرُّني قبل وجوبِ الحجةِ لي عليك ، وتُطْرِيني بما لستُ أحبُّ أن أُطْرَى به ، وتستخذي لي في المقامِ الَّذِي يَبْنِي أن تكونَ فيه مقاوما لي ، ومحتجا عليّ ، ولو شئتُ أن أقسرَ الأمورَ بفَضْلِ بيان ، وطُولِ لسان ، وأغْتَصِبَ الحجةَ بقوةِ الخلافةِ ، وأبهةِ الرئاسةِ لصدِّقتُ وإن كنتُ كاذبا ، وعدلتُ وإن كنتُ جائرا ، وصوبتُ وإن كنتُ مخطئا ،

لكنى لا أرضى إلا بقلبة الحجّة ، ودفع الشبهة ، وإن أنقص الملوك عقلا ، وأسخفهم رأيا ، من رضى بقولهم : صدق الأمير .

وأثنى رجل على رجل ، فقال : الحمد لله الذى سترنى عنك . وكان بعض الصالحين يقول إذا أطراه إنسان : ليسألك^(١) الله عن حسن ظنك .

ومنها قوله : « وإياك والآن » ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾^(٢) . وكان يقال : المن حجة للنفس ، مفسدة للصنع .

ومنها نهيه إياه عن التزيد فى فعله ، قال عليه السلام : إنه يذهب بنور الحق ، وذلك لأنه محض الكذب ، مثل أن يسدى ثلاثة أجزاء من الجليل فيدعى فى المجالس والمحافل أنه أسدى عشرة ، وإذا خالط الحق الكذب أذهب نوره .

ومنها نهيه إياه عن خلف الوعد ، قد مدح الله نبييا من الأنبياء وهو إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام بصدق الوعد . وكان يقال : وعد الكريم نقد وتمجيل ، ووعد اللئيم مظل وتمطيل . وكتب بعض الكتاب : وحق لمن أزهَرَ بقول ، أن يُثْمِرَ بفعل . وقال أبو مقاتل الضرير : قلت لأعرابي : قد أكثر الناس فى المواعيد ؛ فما قولك فيها ؟ فقال : بئس الشيء ! الوعد مشغلة للقلب الفارغ ، متعبة للبدن الخافض ، خيرُه غائب ، وشره حاضر . وفى الحديث الرفوع : « عِدَّةُ الْمُؤْمِنِ كَأَخْذِ الْبَالِدِ » ، فمّا أمير المؤمنين عليه السلام فقال : « إنه يوجب الموت » ، واستشهد عليه بالآية . والمقت : البغض .

ومنها نهيه عن العجلة ؛ وكان يقال : أصاب متثبت أو كاد ، وأخطأ عجّل أو كاد . وفى المثل : « رَبَّ عَجَلَةٍ سَهَبَ رَيْنًا » ، وذمها الله تعالى فقال : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾^(٣) .

(١) فى د « لاساءك » . (٢) سورة البقرة ٢٦٤ . (٣) سورة الأنبياء ٣٧ .

ومنها نهيّه عن التّساقط في الشّء الممكّن عند حضوره ، وهذا عبارة عن التّهي عن الحُرص والجشع ، قال الشّنفريّ :

وإنّ مدّت الأيدي إلى الزّاد لم أكنْ بأعجلِهم إذ أجشعُ القومِ أعجلُ
ومنها نهيّه عن التّأجاجة في الحاجة إذا تعدّرت ؛ كان يقال : من لاجّ الله فقد جمّله
خصما ، ومن كان الله خصمه فهو مخصوم ، قال الفرزيّ :

دعها سماويّة تجري على قدرٍ لا تُفسدُ نهارأيّ منك معكوسٍ
ومنها نهيّه له عن الوهن فيها إذا استوضحت ، أي وضحت وانكشفت ، ويروى :
« واستوضحت » فعلٌ ما لم يسمّ فاعله ، والوهن فيها إهالها وتركُ انتهاز الفرصة فيها ،
قال الشاعر :

فإذا أمكنت فبادرْ إليها حذرا من تعدُّر الإمكانِ

ومنها نهيّه عن الاستثثار ، وهذا هو الخلق النبويّ ، غنم رسولُ صلى الله عليه وآله غنائمَ خير ، وكانت ملء الأرض نعمة ، فلما ركب راحلته وسار تبعه الناس يطلبون الغنائم وقسمها ، وهو ساكتٌ لا يكلمهم ، وقد أكثروا عليه إلحاحا وسؤالا ، فرّ بشجرة فخطفت^(١) رداءه ، فالتفت فقال : ردّوا عليّ ردائي ، فلو ملكت بعدد رمْلِ تهامة مغمنا لقسمته بينكم عن آخره ثم لا تجدوني بخيلا ولا جبانا ، ونزل وقسم ذلك المال عن آخره عليهم كلّهم ، لم يأخذ لنفسه منه وبرّة .

ومنها نهيّه له عن التّغابي ، وصورة ذلك أنّ الأمير يُوحى إليه أن فلانا من خاصّته يفعل كذا ، ويفعل كذا من الأمور المنكرة ويرتكبها سرا ، فيتغابى عنه ويتغافل ، نهاه عليه السلام عن ذلك وقال : إنّك مأخوذٌ منك لغيرك ، أي معاقب ؛ تقول : اللّهم خذ لي من فلان بحقي ، أي اللّهم انتقم لي منه .

(١) د « فاختطفت » .

ومنها نهيه إتياء عن الغضب ، وعن الحكم بما تقتضيه قوته الغضبية حتى يسكن غضبه ، قد جاء في الخبر المرفوع : « لا يقضى القاضي وهو غضبان » ، فإذا كان قد نُهي أن يقضى القاضي وهو غضبان على غير صاحب الخصومة ، فبالأولى أن يُنهي الأمير عن أن يسطور على إنسان وهو غضبان عليه .

وكان لكسرى أتوشر وإن صاحب قدرته ونصبه لهذا المعنى يقف على رأس الملك يوم جلوسه ، فإذا غضب على إنسان وأمر به قرع سلسلة تاجه بقضيب في يده وقال له : إِنَّمَا أَنْتَ بَشَرٌ ، فَارْحَمَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمُكَ مَنْ فِي السَّمَاءِ .

الأفضل :

ومن هذا المهد وهو آخره :

وَأَنَا أَسْأَلُ اللَّهَ بِسَعَةِ رَحْمَتِهِ ، وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ عَلَى إِعْطَاءِ كُلِّ رَغْبَةٍ ، أَنْ يُوفِّقَنِي وَإِيَّاكَ لِمَا فِيهِ رِضَاُهُ ، مِنْ الْإِقَامَةِ عَلَى الْبُذْرِ الْوَاضِحِ إِلَيْهِ وَإِلَى خَلْقِهِ ، مِنْ حُسْنِ الثَّنَاءِ فِي الْعِبَادِ ، وَجَمِيلِ الْأَثَرِ فِي الْبِلَادِ ، وَتَمَامِ النِّعَمَةِ ، وَتَضَعِيفِ الْكَرَامَةِ ؛ وَأَنْ يَخْتِمَ لِي وَلَكَ بِالسَّعَادَةِ وَالشَّهَادَةِ ؛ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ^(١) ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ[عَلَى^(٢)] آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ .

الشنخ :

رَوَى : « كل رغبة » ، والرغبة ما يُرغب فيه ؛ فأما الرغبة فصدر رغب في كذا ، كأنه قال : القادر على إعطاء كل سؤال ، أي إعطاء كل سائل ما سأله .

(١) في د « وأنا إليه راغبون » . (٢) من « د » .

ومعنى قوله : « من الإقامة على العذر » ، أى أسأل الله أن يوفقنى للإقامة على الاجتهاد ، وبذل الوسع فى الطاعة ، وذلك [لأنه^(١)] إذا بذل جهده فقد أعذر ، ثم فسر اجتهاده فى ذلك فى رضا الخلق ، ولم يفسر اجتهاده فى رضا الخالق ، لأنه معلوم ؛ فقال : هو حسنُ الثناء فى العباد ، وجيل الأثر فى البلاد .

فإن قلت : فقوله « وتام النعمة » على ماذا تمنه ؟

قلت : هو معطوف على « ما » من قوله « لما فيه » ، كأنه قال : أسأل الله توفيقى لذا ولتمام النعمة ، أى ولتمام نعمته على ، وتضاعف كرامته لى ، وتوفيقه لهما هو توفيقه للأعمال الصالحة التى يستوجبها بها .

[فصل فى ذكر بعض وصايا العرب]

ويبنى أن يذكر فى هذا الموضع وصايا من كلام قوم من رؤساء العرب أوصوا بها أولادهم ورهطهم ، فيها آدابُ حسان ، وكلام فصيح ، وهى مناسبة لعهد أمير المؤمنين عليه السلام هذا ، ووصاياه المودعة فيه ، وإن كان كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام أجلى وأعلى من أن يُناسبه كلام ، لأنه قبس من نور الكلام الإلهى ، وفرع من دوحة المنطق النبوى .

روى ابن الكلبى قال : لما^(٢) حضرت الوفاة أوس بن حارثة أخا الخزرج ، لم يكن له ولدٌ غير مالك بن الأوس ، وكان لأخيه الخزرج خمسة ، قيل له : كنّا نأمرُك بأن تزوج فى شبابك فلم تفعل حتى حضرَ الموت ، ولا ولدَ لك إلا مالك ! فقال : لم يهلك هالكٌ تركَ مثل مالك ، وإن كان الخزرجُ ذا عدد ، وليس لمالك ولد ، فلعل الذى استخرج

(١) من د . (٢) أمالى القالى ١ : ٢٠ .

العَذَقُ من الْجَرِيْمَةِ ^(١) ، والنارَ من الوثِيْمَةِ ^(٢) أن يجعلَ لِمَالِكٍ نَسْلاً ، ورجلاً بُسْلاً ^(٣) ، وكلّنا إلى الموت . يا مالِك ، المنيّة ولا الدنيّة ، والعتاب قبل العقاب ، والتجلّد لا التبلّد ، وأعلم أن القبر خيرٌ من الفقر ، ومن لم يُعطِ قاعداً حُرْمَ قائماً ، وشرّ الشرب الاُشتفافَ وشرّ الطعم الاُقتفافَ ^(٤) ، وذهاب البَصَر ، خيرٌ من كثيرٍ من النَّظَر ؛ ومن كرم الكريم الدّفع عن الحريم ، ومن قلّ ذَلّ ، وخيرُ الفَنَى القناعة ؛ وشرّ الفقر الخُضوعُ . الدهرُ صَرُفان : صَرَفُ رخاء ، وصرفُ بلاء ؛ واليومُ يومان : يومُ لك ويومُ عليك ، فإذا كان لك فلا تَبَطَّرَ ، وإذا كان عليك فأصْطَبِر ، وكلاهما سينجسِر ^(٥) وكيف بالسّلامة ، لمن ليست له إقامة ، وحيّاك ربّك .

وأوصى ^(٦) الحارثُ بنُ كعب بنِيه فقال : يا بنيّ ، قد أدّأت على مائة وستون سنةً ما صاغتُ يميني يمينَ غادر ، ولا قنعتُ لنفسي بخلةٍ فاجر ، ولا صبوتُ بابنة عمٍّ ولا كَنَّةٍ ^(٧) ، ولا بحثُ لصديقٍ بسرٍّ ، ولا طرحتُ عن مؤمسةٍ قناعاً ، ولا بقيتُ على دينِ عيسى بنِ مريمَ — وقد رُويَ على دينِ شُعيب — من العربِ غيري وغيرِ تميم بنِ مرٍّ بنِ أسدِ ابنِ خزيمه ، فوثوا على شريعتي ، وأحفظوا [على] ^(٨) وصيتي ، وإلّهم فاثقوا ، يكفكم ما أهمكم ، ويصلح لكم حالكم ، وإياكم ومعضيتي ، فيحلّ بكم الدّمار ، ويوحش منكم الدّيار . كونوا جميعاً ، ولا تفرّقوا فتكونوا شيعاً ، وُبزّوا قبل أن تُبزّوا ^(٩) ، فوت

(١) الجريمة : النواة ، والعَذَق : النخلة .
(٢) الوثيمة : الصخرة .
(٣) بسَل : جمع باسل ؛ وهو الشجاع .
(٤) الاُشتفاف : الامتناس والاعتفاف : الأخذ بعجلة .
(٥) يعني ينكشف .

(٦) الوصايا ١٢٣ ، ونسب هذه الوصية إلى مالك بن النضر البجلي . قال : « وقد كان أصاب دماً في قومه ؛ فخرج هارباً بأهله حتى أتى بهم بنى هلال ، فلما احتضر أوصى بنيّه ، وأمرهم أن يعطوا قومه النصف من حدته الذي أحدثه فيهم .

(٧) الكنة : امرأة الابن أو الأخ . (٨) تكلمة من د . (٩) بزّه : سلبه .

في عزٍّ، خيرٌ من حياة في ذُلٍّ وعجزٍ، وكلٌّ ما هو كائن كائنٌ بموكلٍ جمع إلى تباينٍ، والدهر صرْفانٌ : صرْفُ بلاءٍ، وصرْفُ رخاءٍ، واليوم يومانٌ : يومُ حَبَرَةٍ ^(١)، ويومُ عَبْرَةٍ، والناس رجلانٌ : رجلٌ لك، ورجلٌ عليك . زَوَّجُوا النساءَ الأَكْفَاءَ، وإِلَّا فَأَنْتَظِرُوا بهنَّ القضاءَ، وليكن أطيبَ طيبهنَّ الماءُ، وإَيَّاكم والورْهَاءَ، فَإِنَّهَا أدَوُا الدَّاءَ، وَإِنْ وَلَدَهَا إِلَى أَفْنٍ ^(٢) يكون . لا راحةَ لقاطعِ القِرابَةِ . وإذا اختلفَ القومُ أمكنوا عدوَّهم، وآفةُ العددِ اختلافُ الكلمةِ، والتفضُّلُ بالحسنةِ يَبْقَى السيئةُ، والمكافأةُ بالسيئةِ دخولُ فيها، وعملُ السوءِ يُزِيلُ النِّعماءَ، وقطيعةُ الرَّحِمِ تُورِثُ الهمَّ، وانتهاكُ الحُرمةِ يُزِيلُ النِّعمَةَ، وعقوقُ الوالدينِ يُعْقِبُ التَّكْدَ، ويُخْرِبُ البلدَ، ويَحَقُّ العددُ، والإِسْرَافُ في النِّصيحةِ، هو الفضيحةُ، والحقدُ منَعُ الرِّفْدِ، ولزومُ الخَطِيئَةِ يُعْقِبُ البليَّةَ، وسوءُ الدَّعَةِ ^(٣) يَقْطَعُ أسبابَ المنفعةِ، والضَّغائنُ تدعو إلى التَّبايُنِ ؛ يَا بَنِيَّ إِنِّي قَدْ أَكَلْتُ مَعَ أَقْوَامٍ وَشَرِبْتُ، فَذَهَبُوا وَغَبَرْتُ، وَكَأَنِّي بِهِمْ قَدْ لَحَقْتُ، ثُمَّ قَالَ :

أَكَلْتُ شَبَابِي فَأَفْنَيْتُهُ وَأَبْلَيْتُ بِمَدِّ دُهورٍ دُهورًا
ثَلَاثَةَ أَهْلِينَ صَاحِبَتُهُمْ فَبَادُوا وَأَصْبَحْتُ شَيْخًا كَبِيرًا
قَلِيلَ الطَّامِ عَسِيرَ الْقِيَا مِمْ قَدْ تَرَكَ الدَّهْرُ خَطْوِي قَصِيرًا
أَبَيْتُ أَرَاغِي نَجْمَ السَّاءِ أَقْلَبُ أَمْرِي بُطُونًا ظُهورًا

وَصَّى أَكْثَمُ بْنُ صَيْفِي بَنِيهِ وَرَهْطَهُ فَقَالَ : يَا بَنِيَّ تَعِمْ ، لَا يَفُوتَنَّكُمْ وَعْطَى ، إِنْ فَاتَكُمْ الدَّهْرُ بِنَفْسِي ، إِنْ بَيْنَ حَيَزَوِي وَصَدْرِي لِكَلَامَا لَا أَجْدُ لَهُ مَوَاقِعَ إِلَّا ^(٤) أَسْمَاعَكُمْ وَلَا مَقَارَ إِلَّا قُلُوبَكُمْ ، فَتَلْقَوْهُ بِأَسْمَاعٍ مُصْغِيَةٍ ، وَقُلُوبٍ دَوَاعِيَةٍ ، تَحْمَدُوا مَبْتَنِيَّةَ : الْهَوَى

(١) الحبرة : السرور . (٢) الأفن : الفساد .

(٣) الوصايا : « الرعة » . (٤) في « د غير » .

يَقْظَان ، والعقل راقد ، والشهوات مطلقة ، والحزم معقول ، والنفس مهملة ، والروية مقيدة ،
ومن جهة التواني وترك الروية يتلف الحزم ، ولن يعدم المشاور مُرْشِدًا ، والمستبدّ برأيه
موقوف على مداحض الزلل ، ومن سمع سمع به ، ومصارع الرجال تحت بروق الطمع ،
ولو اعتبرت مواقع الحن ما وجدت إلا في مقاتل الكرام ، وعلى الاعتبار طريق الرّشاد ،
ومن سلك الجدد ^(١) أمّن العثار ، ولن يعدم الحسود أن يُتعب قلبه ، ويشغل فكره ،
ويورث غيظه ، ولا تجاوز مضرته نفسه . يا بني تميم ، الصبر على جرع الحلم أعذب من
جنا ثمّ الندامة ، ومن جعل عرضه دون ماله استهدف للذمّ ، وكلم اللسان أنكى من كلم
اللسان ، والكلمة مرهونة ما لم تنجّم من الفم ؛ فإذا نجمت مزجت ، فهي أسد محرب ،
أو نار تلهب ، ورأى الناصح اللبيب دليل لا يجوز ، وتقاذ الرأى في الحرب ، أجدى من
الطمع والضرب .

* * *

وأوصى يزيد بن المهلب ابنه مخلدا حين استخلفه على جرجان ، فقال له : يا بُنَيَّ ،
قد استخلفتك على هذه البلاد ، فانظر هذا الحى من اليمين فكن لهم كما قال الشاعر :

إذا كنت مرتاداً الرّجالِ لنفمهم
فِرش واصطنع عند الذين بهم ترمى

وانظر هذا الحى من ربيعة فإنهم شيعتك وأنصارك ، فاقض حقوقهم ، وانظر هذا الحى
من تميم فأمرهم ^(٢) ولا تزّه لهم ، ولا تدنهم فيطمعوا ، ولا تقصهم فيقطعوا ، وانظر هذا
الحى من قيس فإنهم أكفاء قومك في الجاهلية ، ومناصفوهم المآثر في الإسلام ، ورضاهم
منك البشر . يا بني ، إن لأبيك صنائع فلا تفسدها ، فإنه كفى بالمرء نقصاً أن يهدم
ما بنى أبوه ، وإياك والدماء فإنه لا تقيّة معها ، وإياك وشتم الأعراس فإن الحرّ

(١) المجدد : الأرض المستوية . (٢) د « فانظرهم » .

لا يرضيه عن عرضه عوض، وإياك وضرب الأَبشار فإنه عارٌ باقٍ، ووترٌ مطلوب، واستعمل على النجدة والفضل دون الهوى، ولا تعزل إلا عن عَجْز أو خيانة. ولا يمنعك من اصطناع الرجل أن يكون غيرك قد سبقك إليه، فإنك إنما تصطنع الرجال لفضلها. وليكن صنيعك عند مَنْ يكافئك عنه العشائر. احمل الناس على أحسن أدبك يكفوك أنفسهم. وإذا كتبت كتاباً فأكثر النظر فيه، وليكن رسولك فيما بيني وبينك مَنْ يفقه عني وعنك؛ فإن كتاب الرجل موضع عقله، ورسوله موضع سيره. وأستودعك الله، فلا بد للمودع أن يسكت، وللمشيّع أن يرجع. وما عف من المنطق وفل من الخطيئة أحبُّ إلى أبيك.

وأوصى قيس بن عاصم المنقري بنيه، فقال: يا بني، خذوا عني فلا أحد أنصح لكم مني. إذا دفتنوني فانصرفوا إلى حالكم، فسودوا أكبركم، فإن القوم إذا سودوا أكبرهم خلفوا أباهم، وإذا سودوا أصغرهم أزرى ذلك بهم في أكفائهم. وإياكم ومعصية الله وقطيعة الرحم، وتمسكوا بطاعة أمرائكم فإنهم من رفعوا ارتفع، ومن وضعوا اتضع. وعليكم بهذا المال فأصلحوه، فإنه منبهة للكريم، وجنة لعرض اللئيم. وإياكم والمسالمة فإنها آخر كسب الرجل، وإن أحداً لم يسأل إلا ترك الكسب، وإياكم والنياحة، فإنّي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله ينهى عنها، وادفنوني في ثيابي التي كنت أصلي فيها وأصوم، ولا يعلم بكر بن وائل بمدفني فقد كانت بيني وبينهم مشاحنات في الجاهلية والإسلام، وأخاف أن يدخلوا عليكم بي عارا. وخذوا عني ثلاث خصال: إياكم وكل عِرْق لئيم أن تلبسوه فإنه إن يسرركم اليوم يسوكم غداً، واكظموا الفيظ، واحذروا بني أعداء آبائكم فإنهم على منهاج آبائهم، ثم قال:

أحيا الضغائن آباءاً لنا سلفوا فلن تبيد ولآباء أبنائه
قال ابن الكلبي : فيحكى الناس هذا البيت سابقاً للزبير ، وما هو إلا لقيس
ابن عاصم .

وأوصى عمرو بن كلثوم التَّغْلَبِيَّ^(١) [بنيه]^(٢) فقال : يا بَنِيَّ ؛ إني قد بلغت من العمر
ما لم يبلغ أحدٌ من آبائي وأجدادي ، ولا بد من أمرٍ مقتيل ، وأن ينزل بي ما نزل بالآباء
والأجداد والأمهات والأولاد ، فاحفظوا غني ما أوصيكم به . إني والله ما عبرت رجلاً قط
أمراً إلا عبرني مثله ؛ إن حقاً خفي ، وإن باطلاً فباطل ، ومن سبَّ سُبَّ ، فكفُّوا عن الشتم
فإنه أسلم لأعراضكم . وصلوا أرحامكم تعمُرْ دارُكم^(٣) ، وأكرموا جاركم بحسن ثنائكم ،
وزوجوا بنات العم بنى العم فإن تعدّتم بهن إلى الغرباء فلا تألوا بهن [عن]^(٤) إلا كفاء .
وأبعدوا بيوت النساء من بيوت الرجال ، فإنه أغصّ للبصر ، وأعفّ للذكور ؛ ومتى
كانت المعاينة واللقاء ، ففي ذلك داء من الأدواء ، ولا خير فيمن لا يفار لغيره كما يفار
لنفسه ، وقَلَّ من انتهك حرمة لغيره إلا انتهكت حرمة . وامنعوا القريب من ظلم
الغريب ، فإنك تدلّ على قريبك ، ولا يحمل بك ذلّ غريبك ، وإذا تنازعتم في الدماء فلا
يكن حقكم الكفاء ، فربّ رجل خيرٌ من ألف ، ووُدّ خير من خلف ، وإذا حدثتم فعوا ،
وإذا حدثتم فأوجزوا ، فإن مع الإكثار يكون الإهذار ، وموتٌ عاجل خيرٌ من ضنّ
آجل ، وما بكيت من زمان إلا دهاني بعده زمان ، وربما شجاني^(٥) من لم يكن أمره

(١) ب : « الثعلبي » تحريف . (٢) تكملة من د .

(٣) في د « دياركم » . (٤) من د .

(٥) شجاني : أحزني .

عَنَانِي ، وما عَجِبْتُ مِنْ أَحْدُوثةٍ إِلَّا رَأَيْتُ بَعْدَهَا عَجُوبَةً . واعلموا أَنَّ أَشْجَعَ القومِ العَطُوفُ ، وخَيْرُ الموتِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ، ولا خَيْرَ فَيَمِينٍ لا رُويَةَ لَهُ عِنْدَ الغَضَبِ ، ولا فَيَمِينٍ إِذَا عُوتِبَ لَمْ يُعْتَبَ ، ومن الناسِ مَنْ لا يَرْجِي خَيْرَهُ ، ولا يَخَافُ شَرَّهُ ، فَبِكُوءُهُ ^(١) خَيْرٌ مِنْ دَرَّةٍ ، وَعَقُوقُهُ خَيْرٌ مِنْ بَرَّةٍ ، ولا تُبْرَحُوا فِي جَبِكُمْ فَإِنَّ مِنْ أَرْحَ فِي حَبٍّ آلَ ذَلِكَ إِلَى قَبِيحٍ بَغْضٍ ، وَكَمْ قَدْ زَارَنِي إِنْسَانٌ وَزُرْتُهُ ، فَانْقَلَبَ الدَّهْرُ بِنَا فَبَرَّتْهُ . واعلموا أَنَّ الحَلِيمَ سَلِيمٌ ، وَأَنَّ السَّفِيهَ كَلِيمٌ ، إِنِّي لَمْ أَمُتْ وَلَكِنْ هَرِمْتُ ، وَدَخَلْتَنِي ذِلَّةٌ فَسَكَتَ ، وَضَعَفَ قَلْبِي فَأَهْتَرْتُ ^(٢) ، سَلَّمَكُمْ رَبِّكُمْ وَحَيَّاكُمْ !

ومن كتاب أَرْدَشِيرَ بْنِ بَابَكٍ إِلَى بَنِيهِ وَالْمُلُوكِ مِنْ بَعْدِهِ : رَشَادُ الْوَالِي خَيْرٌ لِلرَّعِيَّةِ مِنْ خَضْبِ الزَّمَانِ ، الْمَلِكُ وَالِدَيْنِ تَوْءَمَانِ لا قِوَامَ لِأَحَدِهِمَا إِلَّا بِصَاحِبِهِ ، فَالِدَيْنِ أَسُّ الْمَلِكِ وَعِمَادُهُ ، ثُمَّ صَارَ الْمَلِكُ حَارِسَ الدِّينِ ، فَلَا يَدُّ لِلْمَلِكِ مِنْ أَسِّهِ ، وَلَا يَدُّ لِلدِّينِ مِنْ حَارِسِهِ ، فَأَمَّا مَا لَا حَارِسَ لَهُ فَضَائِعٌ ، وَمَا لَا أَسَّ لَهُ فَهَيْدُومٌ ، إِنَّ رَأْسَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَبَادِرَةَ السَّفَلَةِ إِيَّاكُمْ إِلَى دِرَاسَةِ الدِّينِ وَتَأْوِيلِهِ وَالتَّفَقُّهِ فِيهِ ، فَتَحْمِلُكُمْ الثِّقَةَ بِقُوَّةِ الْمَلِكِ عَلَى التَّهَانِ بِهِمْ ، فَتُحَدِّثُ فِي الدِّينِ رِيَاسَاتٌ مُنْتَشِرَاتٌ سِرًّا فَيَمِينٌ قَدْ وَرَثَتْكُمْ وَجَفَوْتُمْ ، وَحَرَمْتُمْ وَأَخَفْتُمْ ، وَصَغُرْتُمْ مِنْ سِفْلَةِ النَّاسِ وَالرَّعِيَّةِ وَحَشَوُ الْعَامَّةِ ، ثُمَّ لَا تَنْشَبُ تِلْكَ الرِّيَاسَاتُ أَنْ تُحَدِّثَ خُرْقًا فِي الْمَلِكِ وَوَهْنًا فِي الدَّوْلَةِ . واعلموا أَنَّ سُلْطَانَكُمْ إِنَّمَا هُوَ عَلَى أَجْسَادِ الرَّعِيَّةِ لَا عَلَى قُلُوبِهَا ، وَإِنْ غَلِبْتُمْ النَّاسَ عَلَى مَافِي أَيْدِيهِمْ فَلَنْ تَغْلِبُوهُمْ عَلَى مَافِي عُقُولِهِمْ وَأَرْأِيهِمْ وَمَكَايِدِهِمْ . واعلموا أَنَّ الْعَاقِلَ الْمَحْرُومَ سَأَلَ عَلَيْكُمْ لِسَانَهُ ، وَهُوَ أَقْطَعُ سَيْفِيهِ ، وَإِنْ أَشَدَّ مَا يَضُرُّ بِكُمْ مِنْ لِسَانِهِ مَا صَرَفَ الْحِيلَةَ فِيهِ إِلَى الدِّينِ ، فَكَانَ لِلدُّنْيَا يَحْتَجُّ ^(٣) ، وَلِلدِّينِ فِيمَا يَظْهَرُ يَتَعَصَّبُ ، فَيَكُونُ

(١) بَكَأَتِ النَّاقَةُ بِكُوءًا : قَلَّ لَبْنُهَا .

(٢) الْهَتَرُ : ذَهَابُ الْعَقْلِ . (٣) : « يَجْنَحُ » .

للدين بكائوه ، وإليه دعاؤه ، ثم هو أُوحد للتائبين والمصدقين والناصحين والمؤازرين ، لأنَّ تعصّب^(١) الناس موكل بالموك ، ورحمتهم ومحبتهم موكل بالضمفاء المغلوبين ، فاحذروا هذا المعنى كل الحذر .

واعلموا أنَّه ليس ينبغي للملك أن يعرف للعباد والنسك بأن يكونوا أوَّلَى بالدين منه ، ولا أهدبَ عليه ولا أغضبَ له . [ولا ينبغي له]^(٢) أن يخلى النسك والعباد من الأمر والنهي في نُسكهم ودينهم ، فإنَّ خروج النسك وغيرهم من الأمر والتَّهي عيبٌ على الملوكة وعلى المملكة ، وتُلمة بيَّنة الضَّرر على الملك وعلى مَنْ بعده .

واعلموا أنَّه قد مضى قبلنا من أسلافنا ملوك كان الملك منهم يتعمد الحماية بالتفتيش والجماعة بالتفضيل ، والفراغ بالإشغال ، كتعمده جسده بقصِّ فضول الشعر والظفر وغسل الدَّرن والنمر^(٣) ومداواة ما ظهر من الأدواء وما بطن ، وقد كان من أولئك الملوكة مَنْ صحَّه ملكه أحبَّ إليه من صحَّة جسده ، فتتابعت تلك الأملاك بذلك كأنَّهم ملك واحد ، وكانَ أرواحهم روحٌ واحدة ، يَمَكَّن أولهم لآخرهم ، ويصدق آخرهم أولهم ، يجتمع أبناء أسلافهم ، وموارث آرائهم ، وثمرات عقولهم عند الباقي منهم بعدهم ، وكانَّهم جلوسٌ معه يحدِّثونه ويشاورونه ، حتَّى كأنَّ على رأس دارا بن دارا ما كان من غلبة الإسكندر الرومي على ما غلب عليه من مُلكه . وكان إفساده أمرنا ، وتفرُّقه جماعتنا ، وتخريبه عمران مملكتنا أبلغَ له فيما أراد من سفك دمائنا ، فلمَّا أذن الله عزَّ وجلَّ في جمع مملكتنا ، وإعادة أمرنا ، كان من بعثه إيانا ما كان . وبالإعتبار يُتَقَى العثار ، والتجارب الماضية دستورٌ يُرجع إليه من الحوادث الآتية .

واعلموا أنَّ طباع الملوكة على غير طباع الرعية والسوقة : فإنَّ الملك يطيف به العزَّ ، والأمن والتَّسور والقدرة على ما يريد ، والأنفة والجُرأة والعبث والبَطَر ، وكلِّما ازداد

(١) في د « بغض » . (٢) تكلمة من د . (٣) ب : « والنمى » .

في العمر تنفّسا ، وفي الملك سلامةً أزداد من هذه الطبائع والأخلاق حتّى يُسلمه ذلك إلى سُكر السلطان الذي هو أشدّ من سكر الشراب ، فينسى النكبات والمثرات ، والغير والدوائر وغش تسلّط الأيام ، ولؤم غلبة الدهر ، فيرسل يده بالفعل ولسانه بالقول . وعند حسن الظنّ بالأيام تحدثُ الغيرة ، وتزول التّعصّب ، وقد كان من أسلافنا وقُدّماء مُلوّكنا مَنْ يذكّره عزّه الدّلّ ، وأمنه الخوف ، وسروره السكّابة ، وقدرته المعجزة ، وذلك هو الرّجل الكامل قد جمع بهجة الملوك ، وفكرة الشّوكة ، ولا كمال إلّا في جمعها .

واعلموا أنّكم ستُبلون على الملك بالأزواج والأولاد والقُرباء والوزراء والأخذان ، والأنصار والأعوان والتقرّبين والندماء والمُضحكين ، وكلّ هؤلاء - إلّا قليلا - أن يأخذ لنفسه أحبّ إليه من أن يعطى منها عمله ، وإنّما عمله سوق ليومه ، وذخيرة لعدّه ، فنصيحتُه للملوك فضلُ نصيحتِه لنفسه غاية الصّلاح عنده صلاحُ نفسه ، وغاية الفساد عنده فسادُها ؛ يقيم للسلطان سوق المودّة ما أقام له سوق الأرباح والمنافع ، إذا استوحش الملك من ثقائه أطبقت عليه ظلم الجهالة . أخوف ما يكون العامّة [آمن ما يكون الوزراء ، وآمن ما يكون العامّة ^(١)] أخوف ما يكون الوزراء .

واعلموا أنّ كثيرا من وزراء الملوك من يُحاول استبقاء دولته وأيامه بإيقاع الاضطراب ، والخبْط في أطراف مملكة الملك ، ليحتاج الملك إلى رأيه وتديره ؛ فإذا عرفتم هذا من وزير من وزرائكم فأعزلوه فإنّه يُدخِل الوهن والنقص على الملك والرعيّة لصلاح حال نفسه ، ولا تقوم نفسه بهذه النفوس كلّها .

واعلموا أنّ بدء ذهاب الدّولة ينشأ من قَبْل إهمال الرعيّة بغير أشغال معروفة ولا أعمال معلومة ، فإذا نشأ الفراغ تولّدمنه التّظر في الأمور ، والفكر في الفروع والأصول . فإذا نظروا في ذلك نظروا فيه بطبائع مختلفة ، فتختلف بهم المذاهب ، ويتولّد من اختلاف مذاهبهم تعادٍهم وتضاعفهم ، وهم مع اختلافهم هذا متفقون ومجتمعون على بغض الملوك ، فكلّ صِنْف منهم إنّما يجرى إلى فجيعة الملك بملكه ، ولكنهم لا يجدون سُلما إلى

(١) تكملة من دوبها يستقيم الكلام .

ذلك أوثق من الدين والناموس ، ثم يتولّد من تماديهم أن الملك لا يستطيع جمعهم على هوى واحد ، فإن اتفرد باختصاص بعضهم صارَ عدوّ بقيّتهم ، ولى طباع العامة استئثارُ الولاية وملاهم ، والنفاسة ^(١) عليهم ، والחסد لهم ، وفي الرعيّة المحروم والمضروب والقام عليه الحدود ، ويتولّد من كرتهم مع عداوتهم أن يجبّئ الملك عن الإقدام عليهم ، فإنّ في إقدام الملك على الرعيّة كلّها كافّة تغريراً بملكه. ويتولّد من جبّئ الملك عن الرعيّة استعجالهم عليه ، وهم أقوى عدوّ له وأخلقه بالظفر ، لأنّه جاضر مع الملك في دار ملكه ، فن أفضى إليه الملك بعدى فلا يكوننّ بإصلاح جسده أشدّ اهتماماً منه بهذه الحال ، ولا تكوننّ لشيء من الأشياء أكره وأنكرُ لرأسٍ صارَ ذنباً ، وذنبٍ صارَ رأساً ، ويد مشغولة صارت فارغة ، أو غنى صارَ فقيراً ، أو عامل مصروف ، أو أمير معزول .

واعلموا أن سياسة الملك وحراسته ألا يكون ابن الكاتب إلا كاتباً ، وابن الجنديّ إلا جندياً ، وابن التاجر إلا تاجراً ، وهكذا في جميع الطبقات ، فإنّه يتولّد من تنقل الناس عن حالاتهم أن يلتبس كلّ امرئ منهم فوق مرتبته ، فإذا انتقل أو شك أن يرى شيئاً أرفع مما انتقل إليه ، فيحسّد أو ينافس ، وفي ذلك من الضرر التولّد ما لا خفاء به ، فإنّ عجز ملك منكم عن إصلاح رعيّته كما أوصيناه فلا يكون للفميص القمل أسرع خلوا منه لِمَا لبس من قيص ذلك الملك .

واعلموا أنّه ليس ملكٌ إلا وهو كثير الدّكر لمن يلي الأمر بعده ، ومن فساد أمر الملك نشرُ ذكره ولاية العهود ، فإنّ في ذلك ضرراً من الضرر ، وأنّ ذلك دخولُ عداوة بين الملك وولى عهدِهِ ، لأنّه تطمح عينه إلى الملك ، ويصير له أحبابٌ وأخذان يمتنونه ذلك ، ويستبطلون موت الملك . ثم إنّ الملك يستوحش منه ، وتنساق الأمور إلى هلاك أحدها ، ولكن لينظر الوالى منكم لله تعالى ثمّ لنفسه ثمّ للرعيّة ، وليتخبّ ولياً للعهد من بعده

(١) النفاسة : كراهة الخير لهم .

ولا يُعلمه ذلك ، ولا أحد من الخلق قريبا كان منه أو بعيدا ، ثم يكتب أسمه في أربع صحائف ، ويختتمها بخاتمه ، ويضعها عند أربعة نفر من أعيان أهل المملكة ، ثم لا يكون منه في سرّه وعلايته أمرٌ يستدلّ به على وليّ عهده من هؤلاء في إدناء وتقريب يعرف به ، ولا في إفشاء وإعراضٍ يُستراب له . وليتق ذلك في اللحظة والكلمة ، فإذا هلك الملكُ جُمعت تلك الصحائفُ إلى النسخة التي تكون في خزانة اللك ، فتفضّ جميعا ، ثم ينوّه حينئذ بأسم ذلك الرجل ، فيلقى الملك إذا لنيه بمحذاته عهده بحال السّوقه ، ويلبسه إذا لبسه يبصر السّوقه وسمّعها ، فإنّ في معرفته بحاله قبل إفشاء الملك إليه سُكراً تُحدّثه عنده ولاية العهد ، ثم يلقاه الملك فيزيده سُكراً إلى سكره ، فيعمى ويصمّ ، هذا مع ما لا بدّ أن يلقاه أيام ولاية العهد من حيل العتاة ، وبني الكذّابين ، وترقية النّعمامين ، وإيفار صدره ، وإفساد قلبه على كثير من رعيّته ، وخواصّ دولته ، وليس ذلك بمحمود ولا صالح .

واعلموا أنّه ليس للملك أن يحلف ، لأنّه لا يقدر أحدٌ أستكراهه ، وليس له أن يغضب لأنّه قادر ، والغضب لقاح الشرّ والندامة ، وليس له أن يعث ويكعب ، لأنّ اللعب والعبت من عمل الفراغ ، وليس له أن يفرغ لأنّ الفراغ من أمر السّوقه ، وليس للملك أن يحسد أحداً إلّا على حُسن التدبير ، وليس له أن يخاف لأنّه لا يدّ فوق يده .

واعلموا أنّكم لن تقدروا على أن تختموا أفواه الناس من الطّعن والإزراء عليكم ، ولا قدرة لكم على أن تجملوا التّبيح من أفعالكم حسّنا ؛ فأجتهدوا في أن تحسّن أفعالكم كلّها ، وألّا تجملوا للعامة إلى الطّعن عليكم سيّلا .

واعلموا أنّ لباس الملك ومطعمه ومشربه مقارب للباس السّوقه ومطعمهم ، وليس

فضل الملك على السُّوقَة إِلَّا بِقُدْرَتِهِ عَلَى اقْتِنَاءِ الْحَامِدِ وَأُسْتِفَادَةِ الْمَكَارِمِ ، فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا شَاءَ أَحْسَنَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ السُّوقَة .

واعلموا أَنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ بَطَانَةً ، وَلِكُلِّ رَجُلٍ مِنْ بَطَانَتِهِ بَطَانَةٌ ، ثُمَّ إِنَّ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ بَطَانَةِ الْبَطَانَةِ بَطَانَةٌ ، حَتَّى يَجْتَمِعَ مِنْ ذَلِكَ أَهْلُ الْمُلْكَةِ ، فَإِذَا أَقَامَ الْمَلِكُ بَطَانَتَهُ عَلَى حَالِ الصَّوَابِ فِيهِمْ ، أَقَامَ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ بَطَانَتَهُ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ حَتَّى يَجْتَمِعَ عَلَى الصَّلَاحِ عَامَّةُ الرِّعْيَةِ .

احذروا بَابًا وَاحِدًا طَالَمَا أَمِنْتُمْهُ فَضَرَّتْنِي ، وَحَذَرْتَهُ فَتَفَعَّنِي . احذروا إِفْشَاءَ السِّرِّ بِمَحْضَرَةِ الصَّغَارِ مِنْ أَهْلِكُمْ وَخَدَمِكُمْ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ يَصْغُرُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَنْ تَحْمِيلِ ذَلِكَ السِّرِّ كَامِلًا ؛ لَا يَتْرَكَ مِنْهُ شَيْئًا حَتَّى يَضَعَهُ حَيْثُ تَكْرَهُونَ إِمَّا سَقَطًا أَوْ غَشًّا .

واعلموا أَنَّ فِي الرِّعْيَةِ صِنْفًا أَتَوَا الْمَلِكُ مِنْ قَبْلِ النَّصَاحِ لَهُ ، وَالتَّمَسُّوا إِصْلَاحَ مَنَازِلِهِمْ بِإِفْسَادِ مَنَازِلِ النَّاسِ ، فَأُولَئِكَ أَعْدَاءُ النَّاسِ وَأَعْدَاءُ الْمُلُوكِ ، وَمَنْ عَادَى الْمُلُوكَ وَالنَّاسَ كُلَّهُمْ فَقَدْ عَادَى نَفْسَهُ .

واعلموا أَنَّ الدَّهْرَ حَامِلُكُمْ عَلَى طَبَقَاتٍ ؛ فَفِيهَا حَالُ السَّخَاءِ حَتَّى يَدْنُو أَحَدُكُمْ مِنَ السَّرَفِ ، وَمِنْهَا حَالُ التَّبْذِيرِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْبُخْلِ ، وَمِنْهَا حَالُ الْأَنَاءِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْبَلَادَةِ ، وَمِنْهَا حَالُ اتِّهَازِ الْفُرْصَةِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْخَلْفَةِ ، وَمِنْهَا حَالُ الطَّلَاقَةِ فِي اللِّسَانِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْهَذَرِ ، وَمِنْهَا حَالُ الْأَخْذِ بِحَكْمَةٍ ^(١) الصَّغْتِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْعِيِّ ، فَالْمَلِكُ مِنْكُمْ جَدِيرٌ أَنْ يَبْلُغَ مِنْ كُلِّ طَبَقَةٍ فِي مُحَاسِنِهَا حَدَّهَا ، فَإِذَا وَقَفَ عَلَيْهِ أَلْجَمَ نَفْسَهُ عَمَّا وَرَاءَهَا .

واعلموا أَنَّ ابْنَ الْمَلِكِ وَأَخَاهُ وَأَبْنَ عَمِّهِ يَقُولُ : كَدْتُ أَنْ أَكُونَ مَلِكًا ، وَبِالْحَرِيِّ إِلَّا أَمُوتَ حَتَّى أَكُونَ مَلِكًا ، فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ مَا لَا يَسِرُّ الْمَلِكُ ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَالْدَّاءُ

(١) الحِكْمَةُ فِي الْأَصْلِ : اللَّجَامُ ؛ وَالْكَلَامُ عَلَى الْإِسْتِعَارَةِ .

في كلِّ مكتوم ، وإذا تمتّ ذلك جمل الفساد سُلِّمًا إلى الصلاح ، ولم يكن الفساد سُلِّمًا إلى صلاح قطّ . وقد رسمتُ لكم في ذلك مثالًا ، اجعلوا الملك لا ينبغي إلّا لأبناء الملوك من بنات عمومته ، ولا يصلح من أولاد بنات العمّ إلّا كامل غير سخيّف العقل ، ولا عازبُ الرأى ، ولا ناقص الجوارح ، ولا مطعونٌ عليه في الدّين ، فإنّكم إذا فعلتم بذلك قلّ طلاب الملك ، وإذا قلّ طلابُّه استراح كلُّ امرئٍ إلى ما يليه ، ونزَعَ إلى حدِّ يَليهِ ، وعرف حاله ، ورضى معيشتَه ، واستطاب زمانه .

فقد ذكرنا وصايا قوم من العرب ، ووصايا أكثر ملوكِ الفُرس وأعظمهم حكمةً لتُضمَّ إلى وصايا أمير المؤمنين فيحصلَ منها وصايا الدّين والدنيا ، فإنَّ وصايا أمير المؤمنين عليه السلام ، الدّينُ عليها أغلب ، ووصايا هؤلاء الدّنيا عليها أغلب ، فإذا أخذ من أخذ التوفيق بيده بمجموع ذلك فقد سَعِدَ ، ولا سعيد إلّا من أسعده الله .

(٥٤)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى طلحة والزبير مع عمران بن الحصين الخزاعي،
وذكر هذا الكتاب أبو جعفر الإسكافي في كتاب المقامات :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ عَلِمْتُمَا - وَإِنْ كُنْتُمَا - أَتَى لَمْ أُرِدِ النَّاسَ حَتَّى أَرَادُونِي ، وَلَمْ
أَبَايَهُمْ حَتَّى بَايَعُونِي ؛ وَإِنَّكُمَا مِمَّنْ أَرَادَنِي وَبَايَعَنِي ، وَإِنَّ الْعَامَّةَ لَمْ تُبَايَعْنِي لِسُلْطَانٍ
غَالِبٍ ، وَلَا لِحِرْصٍ حَاضِرٍ ، فَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي طَائِعِينَ فَارْجِعَا وَتَوْبَا إِلَى اللَّهِ
مِنْ قَرِيبٍ ، وَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي كَارِهَيْنِ فَقَدْ جَعَلْتُمَا لِي عَلَيْكُمَا السَّيْلَ بِإِظْهَارِكُمَا
الطَّاعَةَ وَإِسْرَارِكُمَا الْمَعْصِيَةَ . وَلَعَمْرِي مَا كُنْتُمَا بِأَحَقَّ الْمُهَاجِرِينَ بِالتَّقِيَّةِ
وَالسَّكْتَانِ .

وَإِنْ دَفَعْتُكُمَا هَذَا الْأَمْرَ قَبْلَ أَنْ تَدْخُلَا فِيهِ كَانَ أَوْسَعَ عَلَيْكُمَا مِنْ خُرُوجِكُمَا
مِنْهُ بَعْدَ إِفْرَارِكُمَا بِهِ .

وَقَدْ زَعَمْتُمَا أَنِّي قَتَلْتُ عُثْمَانَ ، فَبَيَّنِّي وَيِّنَكُمَا مَنْ تَخَلَّفَ عَنِّي وَعَنْكُمَا مِنْ
أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ يَلْزِمُ كُلُّ امْرِئٍ بِقَدْرِ مَا احْتَمَلَ .
فَارْجِعَا أَيُّهَا الشَّيْخَانِ عَنْ رَأْيِكُمَا ؛ فَإِنَّ الْآنَ أَعْظَمُ أَمْرِكُمَا الْعَارُ ، مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَجْتَمِعَ الْعَارُ وَالنَّارُ . وَالسَّلَامُ .

الشُّرْحُ :

[عمران بن الحصين]

هو عمران بنُ الحَصِين بن عبيد بن خَلَف بن عبد بن نَهْم بن سالم بن غاضرة بن سَكُول ابن حُبَشِيَّة بن سَكُول بن كعب بن عمرو الخُزَاعِيّ . يكنى أبا بُجَيْدَ بآبَنه بُجَيْد بن عمران . أسْلَمَ هو وأبو هُرَيْرَةَ عامَ خَيْبَر ، وكان من فضلاء الصَّحابة وفقهائهم ، يقول أهلُ البصرة عنه : إِنَّه كان يرى الحَفْظَةَ ، وكانت تكلِّمه حتَّى اكْتَوَى . وقال مُحَمَّد بن سِيرِينَ : أَفْضَلُ من نَزَلَ البصرةَ من أصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله عمرانُ بن الحَصِين وأبو بَكْرَةَ . واستقضاءه عبد الله بن عامر بن كُرَيْزٍ على البصرة فَعَمِلَ له أَيَّاماً ، ثم أُسْتَعْفَاه فأعفاه ، ومات بالبصرة سنة اثنتين وخمسين في أَيَّام معاوية .

[أبو جعفر الإسكافي]

وأما أبو جعفر الإسكافيّ—وهو شيخنا مُحَمَّد بن عبد الله الإسكافيّ—عدّه قاضي القضاة في الطَّبَقَة السَّابِعة من طبقات المُعْتَرِلة مع عباد بن سُلَيْمان الصَّيْمَرِيّ ، ومع زُرْقَان ، ومع عيسى بن الهيثم الصوفيّ ، وجعل أولَ الطَّبَقَة مُتِمَّامَةً بن أَشْرَسَ أبا معن ، ثم أبا عثمانَ الجاحظ ، ثم أبا موسى عيسى بن صُبَيْح المردار ، ثم أبا عمران يونس بن عمران ثمَّ مُحَمَّد بن شبيب ، ثم مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل بن العسكريّ ، ثم عبد الكريم بن رَوْح العسكريّ ، ثم أبا يعقوب يوسف بن عبد الله الشَّحَام ، ثمَّ أبا الحسين الصالحيّ ،

ثم الجعفران : جعفر بن جرير وجعفر بن ميسر ، ثم أبا عمران بن النقاش ، ثم أبا سعيد أحمد ابن سعيد الأسدي ، ثم عباد بن سليمان ، ثم أبا جعفر الإسكافي هذا . وقال : كان أبو جعفر فاضلا عالما ، وصنف سبعين كتابا في علم الكلام .

وهو الذي نقض كتاب « العثمانية » ، على أبي عثمان الجاحظ في حياته ، ودخل الجاحظ الوراقين ببغداد ، فقال : من هذا الفلام السوادى الذي بلغنى أنه تعرض لنقض كتابي ! وأبو جعفر جالس ! فأخفى منه حتى لم يره .

وكان أبو جعفر يقول بالتفضيل على قاعدة معتزلة ببغداد ، ويبالغ في ذلك ، وكان علوى الرأي ، محققا منصفًا ، قليل العصبيّة .

ثم نعود إلى شرح ألفاظ الفصل ومعانيه :
قوله عليه السلام : « لم أرد الناس » ، أى لم أرد الولاية عليهم حتى أرادوا هم منى ذلك .

قال : « ولم أيايهم حتى بايعونى » ، أى لم أمدد يدي إليهم مدّة الطلب والحرص على الأمر ، ولم أمددّها إلّا بعد أن خاطبوني بالإمرة والخلافة ، وقالوا بألسنتهم : قد بايعناك ، فحينئذ مددت يدي إليهم .

قال : ولم يبايعنى العامة والمسلمون لسلطان غصبهم وقهرهم على ذلك ، ولا لحرص حاضر ، أى مال موجود فرّقته عليهم .

ثم قسم عليهما الكلام ، فقال : إن كنتم بايعتماني طوعا عن رضا فقد وجب عليكما الرجوع ، لأنه لا وجه لاتقاض تلك البيعة ، وإن كنتم بايعتماني مكرهين عليها فالإكراه

له صورةٌ ، وهى أن يجرد السيف ويمدّ العنق ، ولم يكن قد وقع ذلك ، ولا يمكنكم أن تدعياء ، وإن كنتم بايعتماني لا عن رضا ولا مكرهين بل كارهين ، وبين الكره والكاره فرقٌ بين ، فالأمور الشرعية إنما تُبنى على الظاهر ، وقد جعلتُمنا على أنفسكم السبيل بإظهاركم الطاعة ، والدخول فيما دخل فيه الناس ، ولا اعتبار بما أسررتُمنا من كراهية ذلك . على أنه لو كان عندى ما يكرهه المسلمون لكان المهاجرون فى كراهية ذلك سواء ؛ فما الذى جعلكم أحقّ المهاجرين كلهم بالكتمان والتقية !

ثم قال : وقد كان امتناعكم عن البيعة فى مبدأ الأمر أجل من دخولكم فيها ثم نكثها .

قال : وقد زعمتُم أن الشبهة التى دخلت عليكم فى أمرى أنى قتلتُ عثمان ، وقد جعلتُ الحكم بينى وبينكم من تخلف عني وعنكم من أهل المدينة ، أى الجماعة التى لم تنصُر عليا ولا طلحة ، كمحمد بن مسلمة ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن عمر ، وغيرهم ، يعنى أنهم غيرُ متهمين عليه ولا على طلحة والزبير ، فإذا حكموا لزم كل امرئ منا بقدر ما تقتضيه الشهادات . ولا شبهة أنهم لو حكموا وشهدوا بصورة الحال لحكموا ببراءة على عليه السلام من دم عثمان ، وبأن طلحة كان هو الجملّة والتفصيل فى أمره وحصره وقتله ، وكان الزبير مساعداً له على ذلك ، وإن لم يكن مكاشفاً مكاشفة طلحة .

ثم نهاها عن الإصرار على الخطيئة ، وقال لها : إنكم إنما تخافان العار فى رجوعكم وانصرافكم عن الحرب ، فإن لم ترجعا اجتمع عليكم العار والنار ؛ أما العار فلا نكفها تهزيمان وتقرّان عند اللقاء فتعيّران بذلك ، وأيضا سيُكشف للناس أنكم كنتم على باطل فتعيّران بذلك ، وأما النار فإليها مصيرُ العصاة إذا ماتوا على غير توبة واحتمال العار ، وحده أهونُ من احتماله واحتمال النارِ معه .

(٥٥)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا ، وَابْتَلَى فِيهَا أَهْلَهَا ، لِيَعْلَمَ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، وَلَسْنَا لِلدُّنْيَا خُلُقْنَا ، وَلَا بِالسَّعْيِ فِيهَا أَمْرُنَا ، وَإِنَّمَا وَضَعْنَا فِيهَا لِنُبْتَلَى بِهَا ، وَقَدْ ابْتَلَانِي اللَّهُ بِكَ وَابْتَلَاكَ بِي ، فَجَعَلَ أَحَدَنَا حُجَّةً عَلَى الْآخَرِ ، فَغَدَوْتَ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا بِتَأْوِيلِ الْقُرْآنِ ، وَطَلَبْتَنِي بِمَا لَمْ تَجْنِ يَدِي وَلَا لِسَانِي ، وَعَصَبْتَهُ أَنْتَ وَأَهْلُ الشَّامِ بِي ، وَأَلْبَ عَالِمُكُمْ جَاهِلُكُمْ ، وَقَائِمُكُمْ قَاعِدُكُمْ .

فَاتَّقِ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ ، وَنَازِعِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ ، وَاصْرِفْ إِلَى الْآخِرَةِ وَجْهَكَ ، فَهِيَ طَرِيقُنَا وَطَرِيقُكَ ، وَاحْذَرْ أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ مِنْهُ بِمَا جَلَّ قَارِعَةُ تَمَسُّ الْأَصْلَ ، وَتَقْطَعُ الدَّائِرَ ، فَإِنِّي أُولَى لَكَ بِاللَّهِ أَلْيَةً غَيْرَ فَاجِرَةٍ ، لَئِنْ جَمَعْتَنِي وَإِيَّاكَ جَوَامِعُ الْأَقْدَارِ لَا أَزَالُ بِبَاحْتِكَ ، ﴿ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ .

الشرح :

قال عليه السلام : « إِنْ اللَّهُ قَدْ جَعَلَ الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا » ، أى جعلها طريقاً إلى الآخرة .
ومن الكلمات الحكيمة : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها . وابتلى فيها أهلها
أى اختبرهم ليعلم أيهم أحسنُ عملاً ، وهذا من ألفاظ القرآن العزيز ، والمراد ليعلم خلقه ،

أو ليعلم ملائكتيه ورُسُلُه ، فحذف المضاف ، وقد سبقت ذكر شئ يناسب ذلك فيما تقدم ، قال : « ولسنا للدنيا خُلِقْنَا » ، أى لم نخلق للدنيا فقط .

قال : « ولا بالسعى فيها أمرنا » ، أى لم نؤمر بالسعى فيها لها ، بل أُمِرْنَا بالسعى فيها لغيرها .

ثم ذكر أن كل واحد منه ومن معاوية مُبْتَلًى بصاحبه ، وذلك كابتلاء آدم بإبليس وإبليس بآدم .

قال : « فغدوت على طلب الدنيا بتأويل القرآن » ، أى تعديت وظلمت ، و « على » ها هنا متعلّقة بمحذوف دلّ عليه الكلام ، تقديره مثابرا على طلب الدنيا أو مصراً على طلب الدنيا ، وتأويل القرآن ما كان معاوية يموّه به على أهل الشام فيقول لهم : أنا وليّ عثمان ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا ^(١) ﴾ .

ثم يمدّهم الظفر والدولة على أهل العراق بقوله تعالى : ﴿ فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَشْصُورًا ^(١) ﴾ .

قوله : « وعصيته أنت وأهل الشام » ، أى ألزمتيه كما تلزم العصابة الرأس ، « وألب عالمكم جاهلكم » ؛ أى حرّض .

والقياد : جبل تقاد به الدابة .

قوله : واحذر أن يصيبك الله منه بما جل قارعة ، الضمير في « منه » راجع إلى الله تعالى ، « ومن » لا ابتداء الغاية .

وقال الراوندى : منه ، أى من البُهْتَان الذى أتيت به ، أى من أجله ، و « من » للتعليل ، وهذا بعيد وخلافه الظاهر .

قوله : « تمسّ الأصل » ، أى تقطعه ، ومنه ماء ممسوس أى يقطع الغلّة . ويقطع الدابر أى العقب والنسل .

والأليّة : اليمين . وباحة الدار : وَسَطُهَا ، وكذلك ساحتُها ، ورؤى بناحيته .
قوله : « بماجل قارعة ، وجوامع الأقدار » ، من باب إضافة الصفة إلى الموصوف^(١)
للتأكيد ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ^(٢) ﴾ .

(١) د : « الصلة إلى الموصول » . (٢) سورة الحاقة ٥١ .

(٥٦)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام وصى به شريح بن هاني لما جعله على مقدمته
إلى الشام :

اتَّقِ اللَّهَ فِي كُلِّ مَسَاءٍ وَصَبَاحٍ ، وَخَفْ عَلَى نَفْسِكَ الدُّنْيَا الْغُرُورَ ، وَلَا تَأْمَنْهَا
عَلَى حَالٍ .

وَأَعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ لَمْ تَرُدَّ نَفْسَكَ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا تُحِبُّ مَخَافَةَ مَكْرُوهِهِ ، سَمَتْ بِكَ
الْأَهْوَاءُ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِ ، فَكُنْ لِنَفْسِكَ مَانِعًا رَادِعًا ، وَلِتَزَوَاتِكَ عِنْدَ الْحَفِظَةِ
وَأَقِمَّا قَائِمًا .

[شريح بن هاني]

الشَّريح :

هو شريح بن هاني بن يزيد بن نهيك بن دُرَيْد بن سُفْيَان بن الضَّبَاب ، وهو سَلَمَةٌ
ابن الحارث بن ربيعة بن الحارث بن كعب المَذْحِجِي . كان هاني يُكْنَى في الجاهلية
أبا الحكم ، لأنه كان يحكم بينهم ، فكناه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله بأبي شريح ،
إذ وفد عليه . وابنه شريح هذا من جَلَّةِ أصحابِ عليٍّ عليه السلام ، شهد معه المشاهد كلها ،
وعاش حتى قُتِلَ بِسِجِسْتَانَ في زمن الحِجَّاج ، وشُريح جاهليٌّ إسلاميٌّ ، يَكْنَى أبا المِقْدَامِ ،

ذَكَرَ ذَلِكَ كُلَّهُ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ الْاِسْتِيعَابِ^(١) .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَخَفَ عَلَى نَفْسِكَ الْغُرُورَ ، يَعْنِي الشَّيْطَانَ ، فَأَمَّا الْغُرُورُ بِالضَّمِّ
فَمَصْدَرٌ . وَالرَّادِعُ : الْكَافُّ الْمَانِعُ . وَالزَّوَاتُ : الْوَثَبَاتُ . وَالْحَفِيفَةُ : الْغَضَبُ . وَالْوَارِقُ :
فَاعِلٌ ، مِنْ وَقَمْتُهُ أَيْ رَدَدْتُهُ أَقْبَحَ الرَّدِّ وَقَهْرْتُهُ . يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ لَمْ تَرُدَّ عَلَى نَفْسِكَ
عَنْ كَثِيرٍ مِنْ شَهَوَاتِكَ أَفْضَتْ بِكَ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِّ ، وَمِثْلُ هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ :
فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ بَطْنَكَ سُؤْلَهَا وَفَرَجَكَ نَالَا مُنْتَهَى الذَّمِّ أَجْمَعًا^(٢)

(١) الْاِسْتِيعَابُ ٦٠٧ . (٢) الْبَيْتُ لِحَاتِمٍ ، وَهُوَ مِنْ شَوَاهِدِ الْمَثْنَى ٣٣١ .

(٥٧)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة

إلى البصرة :

إِنَّمَا بَدَأْتُ ، فَإِنِّي خَرَجْتُ عَنْ حَيِّي هَذَا إِنَّمَا ظَالِمًا وَإِنَّمَا مَظْلُومًا ، وَإِنَّمَا بَاقِيًا
وَإِنَّمَا مُبْغِيًا عَلَيْهِ ، وَأَنَا أَذْكُرُ اللَّهَ مَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي هَذَا لَمَّا نَفَرَ إِلَيَّ ، فَإِن كُنْتُ
مُحْسِنًا أَعَانَنِي ، وَإِن كُنْتُ مُسِيئًا اسْتَعْتَبَنِي .

الشرح :

ما أحسنَ هذا التقسيم وما أبلغه في عطف القلوب عليه ، واستمالة النفوس إليه !
قال : لا يَخْلُو حَالِي فِي خُرُوجِي مِنْ أَحَدِ أَمْرَيْنِ : إِنَّمَا أَنْ أَكُونَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا ،
وَبَدَأَ بِالظَّالِمِ هُضْمًا لِنَفْسِهِ^(١) ، وَالثَّلَا يَقُولُ عَدُوهُ : بَدَأَ بِدَعْوَى كَوْنِهِ مَظْلُومًا ، فَأَعْطَى عَدُوَّهُ
مِنْ نَفْسِهِ مَا أَرَادَ .

قال : فَلْيَنْتَقِرِ الْمُسْلِمُونَ إِلَيَّ فَإِن وَجَدُونِي مَظْلُومًا أَعَانُونِي ، وَإِن وَجَدُونِي ظَالِمًا نَهَوْنِي .
عَنْ ظُلْمِي لِأَعْتَبَ وَأَنْيَبَ إِلَى الْحَقِّ . وَهَذَا كَلَامٌ حَسَنٌ ، وَمُرَادُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْصُلُ عَلَى
كِلَا الْوَجْهَيْنِ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَنْفِرَهُمْ ، وَهَذَانِ الْوَجْهَانِ يَقْتَضِيَانِ تَغْيِيرَهُمْ إِلَيْهِ عَلَى كُلِّ
حَالٍ ، وَالْحَيُّ : الْمَزَلُ ، وَلَمَّا هَاهُنَا يَعْني إِلَّا ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا
حَافِظٌ ﴾^(٢) فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَهَا بِالتَّشْدِيدِ .

(١) في د . « وَأَرَادَ بِالظَّالِمِ هُضْمَ نَفْسِهِ » . (٢) سورة الطارق ٤ .

(٥٨)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الأمصار يقص فيه ما جرى بينه وبين أهل صفين :

وَكَانَ بَدْءُ أَمْرِنَا أَنَّا التَّيِّينَا بِالْقَوْمِ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ ، وَنَبِيَّنَا وَاحِدٌ ، وَدَعْوَتَنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ ، وَلَا نَسْتَرِيدُهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصَدِيقِ بِرَسُولِهِ وَلَا يَسْتَرِيدُونَنَا ، وَالْأَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ ، وَنَحْنُ مِنْهُ بِرَأَى ، قُلْنَا : تَمَلَّوْا نُدَاوِي مَا لَا يُدْرِكُ الْيَوْمَ بِإِطْعَاءِ النَّائِرَةِ ، وَتَسْكِينِ الْعَامَّةِ ، حَتَّى يَشْتَدَّ الْأَمْرُ وَيَسْتَجْمَعَ ، فَتَقْوَى عَلَى وَضْعِ الْحَقِّ فِي مَوَاضِعِهِ ، فَقَالُوا : بَلْ نُدَاوِيهِ بِالْمُكَابَرَةِ ، فَأَبَوْا ، حَتَّى جَنَحَتِ الْحَرْبُ وَرَكَدَتْ ، وَوَقَدَتْ نِيرَانَهَا وَحَمِشَتْ (١) .

فَلَمَّا ضَرَسْتَنَا وَإِيَّاهُمْ ، وَوَضَعْتَ مَخَالِبَهَا فِينَا وَفِيهِمْ ، أَجَابُوا عِنْدَ ذَلِكَ إِلَى الَّذِي دَعَوْنَاهُمْ إِلَيْهِ ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى مَا دَعَوْا ، وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا ، حَتَّى اسْتَبَاكَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ ؛ وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ الْمَعْدِرَةُ ، فَعَنْتُمْ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ فَهُوَ الَّذِي أَثَقَدَهُ اللَّهُ مِنَ الْهَلَكَةِ ، وَمَنْ لَجَّ وَتَمَادَى فَهُوَ الرَّائِسُ الَّذِي رَانَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ ، وَصَارَتْ دَائِرَةُ السَّوْءِ عَلَى رَأْسِهِ .

البَيْتُ :

رُوى : « التَّقِينَا وَالْقَوْمَ » بالواو ، كما قال :

* قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزَهْرُ سَهَادَى *

ومن لم يروها بالواو فقد استراح من التكلف .

قوله : « والظاهر أن ربنا واحد » ، كلامٌ من لم يحكم لأهل صفين من جانب معاوية حُكْمًا قاطعًا بالإسلام ، بل قال : ظاهرهم الإسلام ، ولا خاف بيننا وبينهم فيه ، بل اُخْلِفَ في دَمِ عُمَانَ .

قال عليه السلام : قلنا لهم : تعالوا فلنطيقُ هذه النائرة الآن بوضع الحرب ، إلى أن تتمهد قاعدتي في الخلافة وتزول هذه الشوائبُ التي تكدر على الأمر ، ويكون للناس جماعةٌ ترجع إليها ، وبعد ذلك أتمكن من قتلِ عُمَانَ بأعيانهم فأقتص منهم ، فأبوا إلا المكابرة والغلبة والحرب .

قوله : « حَتَّى جَنَحَتْ الحربُ وَرَكَدَتْ » ، جَنَحَتْ : أَقْبَلَتْ ، ومنه : قد جَنَحَ الليل ، أى أَقْبَلَ ، وَرَكَدَتْ : دَامَتْ وَثَبَّتْ .

قوله : « وَوَقَدْتُ نِيرَانُهَا » ، أى التَّهَيْتُ .

قوله : « وَحَمِشْتُ » ، أى أَسْتَعْرَتْ وَشَبَّتْ . ورُوى : « وَأَسْتَحْشَمْتُ ^(١) » وهو أَصَحُّ ؛ ومن رواها « حَمَسْتُ » بالسين المهملة أراد أَسْتَدَّتْ وَصَلَّتْ .

قوله : « فَلَمَّا ضَرَسْتَنَا وَإِيَّاهُمْ » أى عَضَّتْنَا بِأُضْرَاسِهَا ، ويقال : ضَرَسَهُمُ الدَّهْرُ ، أى اشْتَدَّ عَلَيْهِمْ .

(١) في د « واستعجرت » . والمعنى عليه يستقيم أيضا .

قال : لَمَّا أَشْتَدَّتْ الحرب علينا وعليهم ، وَأَكَلَتْ مِنَّا ومنهم ، عادوا إلى ما كُنَّا سألناهم
أَبْتَدَاءَ ، وَضَرَعُوا إِلَيْنَا فِي رَفْعِ الحرب ، وَرَفَعُوا المصاحفَ يسألون النزولَ على حُكْمِهَا ،
وإِعْمَادَ السَّيْفِ ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى ذلك .

قوله : « وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى ما طلبوا » كلمةٌ فصِيحةٌ ، وهى تَعْدِيَةُ الفِعْلِ اللّازِمِ ، كَأَنَّهَا لَمَّا
كَانَتْ فِي معنى السَّابِقَةِ ، والمسابقة متبَعِيَّةٌ عَدَى المُسَارَعَةِ .

قوله : « حَتَّى اسْتَبَانَت » ، يقول : اسْتَمَرَرْنَا على كِفِّ الحرب ووضِعِهَا ، إِجَابَةً
لِسؤَالِهِمْ ، إِلَى أنْ اسْتَبَانَتْ عَلَيْهِمْ حُجَّتُنَا ، وبَطَلَتْ مَعَاذِرُهُمْ وَشُبُهَتُهُمْ فِي الحرب وَشَقَّ العِصَا ،
فَنِ تَمَّ مِنْهُمْ على ذلك ، أَيْ على اتِّقْيَادِهِ إِلَى الحقِّ بَعْدَ ظُهُورِهِ لَهُ ، فَذَلِكَ الَّذِى خَلَّصَهُ اللهُ مِنْ
الهِلاَكِ وَعَذَابِ الآخِرَةِ ، وَمَنْ لَجَّ مِنْهُمْ على ذلك وَتَمَادَى فِي ضلالِهِ فَهُوَ الرَّاكِسُ ؛ قَالَ قَوْمٌ :
الرَّاكِسُ هُنَا بِمعْنَى المَرِّ كُوسَ ، فَهُوَ مَقْلُوبٌ فَاعِلٌ بِمعْنَى مَفْعُولٍ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَهَوِّ فِي
عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ ^(١) أَيْ مَرْضِيَّةٍ ، وَعِنْدِي أَنَّ اللَّفْظَةَ على بَابِهَا ، يَعْنِى أَنَّ مَنْ لَجَّ فَقَدْ
رَكَسَ نَفْسَهُ ، فَهُوَ الرَّاكِسُ ، وَهُوَ المَرْكُوسُ ، يَقَالُ : رَكَسَهُ وَأَرَكَسَهُ بِمعْنَى ، وَالكِتَابُ
العَزِيزُ جَاءَ بِالْهَمْزِ فَقَالَ : ﴿ وَاللَّهُ أَرَكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ﴾ ^(٢) ، أَيْ رَدَّاهُمْ إِلَى كَفَرِهِمْ ^(٣) ؛
وَيَقُولُ : ارْتَكَسَ فُلَانٌ فِي أَمْرٍ كَانَ نَجْمًا مِنْهُ ، وَرَانَ على قَلْبِهِ ، أَيْ رَانَ هُوَ على قَلْبِهِ ، كَمَا
قُلْنَا فِي الرَّاكِسِ ؛ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الفَاعِلُ — وَهُوَ اللهُ — مَحْذُوفًا ، لِأَنَّ الفَاعِلَ لَا يُمَحَذَفُ ،
بَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الفَاعِلُ كَالْمَحْذُوفِ ، وَلَيْسَ بِمَحْذُوفٍ ، وَيَكُونُ المَصْدَرُ وَهُوَ
الرَّيْنُ ، وَدَلَّ الفِعْلُ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ بَدَأَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا
الْآيَاتِ ﴾ ^(٤) أَيْ بَدَأَهُمُ البَدَاءَ . وَرَانَ بِمعْنَى غَلَبَ وَغَطَّى ؛ وَرَوَى « فَهُوَ الرَّاكِسُ
الَّذِى رِينَ على قَلْبِهِ » .

(٢) سورة النساء ٨٨ .

(١) القارعة ٧ .

(٤) سورة يوسف ٣٥ .

(٣) في د « كيدهم » .

قال : وصارت دائرة السَّوءِ على رأسِهِ ، من ألفاظ القرآن العزيز ، قال الله تعالى : ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ ﴾^(١) والدوائر : الدُّوَل .

قال :

* وإنَّ على الباغي تدورُ الدوائر *

والدائرة أيضا : الهزيمة ، يقال : على مَنْ الدائرةُ منهما ، والدوائرُ أيضاً الدَّواهي .

(١) سورة الفتح ٧ .

(٥٩)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قطبة صاحب جند حلوان :
أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْوَالِي إِذَا اخْتَلَفَ هَوَاهُ مَنَعَهُ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْعَدْلِ ، فَلْيَكُنْ
أَمْرُ النَّاسِ عِنْدَكَ فِي الْحَقِّ سَوَاءً ، فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي الْجَوْرِ عَوْضٌ مِنَ الْعَدْلِ ، فَاجْتَنِبْ
مَا تُنْكِرُ أَمْثَالَهُ ، وَابْتَدِلْ نَفْسَكَ فِيمَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، رَاجِيًا ثَوَابَهُ ، وَمُتَخَوِّفًا
عِقَابَهُ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلِيَّةٍ لَمْ يَفْرُغْ صَاحِبُهَا فِيهَا قَطُّ سَاعَةً إِلَّا كَانَتْ فَرَقَّتْهُ
عَلَيْهِ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّهُ لَنْ يُغْنِيكَ عَنِ الْحَقِّ شَيْءٌ أَبَدًا ، وَمِنَ الْحَقِّ عَلَيْكَ
حِفْظُ نَفْسِكَ ، وَالِاحْتِسَابُ عَلَى الرَّعِيَةِ بِجُهِدِكَ ، فَإِنَّ الَّذِي يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ
أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يَصِلُ بِكَ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشيخ :

[الأسود بن قطبة]

لم أقف إلى الآن على نسب الأسود بن قطبة ، وقرأت في كثير من النسخ أنه حارثي
من بني الحارث بن كعب ؛ ولم أتحقق ذلك ، والذي يغلب على ظني أنه الأسود بن زيد
ابن قطبة بن غنم الأنصاري من بني عبيد بن عدى . ذكره أبو عمر بن عبد البر في
كتاب " الاستيعاب " ، وقال : إن موسى بن عتبة عدّه فيمن شهد بدراً (١) .

(١) الاستيعاب ١ : ٩٠ (طبعة نهضة مصر) .

قوله عليه السلام : « إذا اختلف هَوَى الوالى منعه كثيرا من الحق » قولٌ صدق ،
لأنه متى لم يكن الخصمان عند الوالى سواء فى الحق جَارَ وظلم .
ثم قال له : فإنه ليس فى الجورِ عوضٌ من العدل ؛ وهذا أيضا حق ، وفى العدل كلُّ
العوض من الجور .

ثم أمره باجتنب ما ينكر مثله من غيره ، وقد تقدّم نحو هذا .
وقوله : « إلا كانت فرغته » كلمةٌ فصيحة ، وهى المرة الواحدة من الفراغ ،
وقد روى عن النبىِّ صلى الله عليه وآله : « إن الله يُبغِضُ الصحيحَ الفارغ لا فى شغل
الدنيا ولا فى شغل الآخرة » ، ومرادُ أمير المؤمنين عليه السلام ها هنا الفراغُ من عمل
الآخرة خاصة .

قوله : « فإن الذى يصل إليك من ذلك أفضلُ من الذى يصل بك » ، معناه : فإنَّ
الذى يصل إليك من ثواب الاحتساب على الرعية ، وحفظ نفسك من مظالمهم والخياف
عليهم ، أفضلُ من الذى يصل بك من حراسة دِمَائِهِمْ^(١) وأعراضهم وأموالهم ؛
ولا شبهة فى ذلك ، لأنَّ إحدى المنفعتين دائمة ، والأخرى منقطعة ، والنفع الدائم أفضلُ
من المنقطع .

(١) ب : « دعائهم » تصحيف ، صوابه فى ١ ، د .

(٦٠)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى العمال الذين يطأ عملهم الجيوش^(١) :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَنْ مَرَّ بِهِ الْجَيْشُ مِنْ جُبَاةِ الْخَرَاجِ
وَعُمَالِ الْبِلَادِ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ سَيَّرْتُ جُنُودًا هِيَ مَارَّةٌ بِكُمْ إِنِ شَاءَ اللَّهُ ، وَقَدْ أَوْصَيْتُهُمْ
بِمَا يَحِبُّ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ كَفِّ الْأَذَى ، وَصَرْفِ الشَّدَى ، وَأَنَا أَبْرَأُ إِلَيْكُمْ
وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ مِنْ مَعَرَّةِ الْجَيْشِ ، إِلَّا مِنْ جَوْعَةِ الْمُضْطَرِّ لَا يَحِدُّ عَنْهَا مَذْهَبًا
إِلَى شِعْبِهِ^(٢) ، فَتَكَلُّوا مَنْ تَنَاولَ مِنْهُمْ ظُلْمًا عَنْ ظُلْمِهِمْ ، وَكُفُّوا أَيْدِيَ سُقْمَائِكُمْ
عَنْ مُضَادَّتِهِمْ ، وَالتَّعَرَّضْ لَهُمْ فِيمَا اسْتَشْنَيْنَاهُ مِنْهُمْ ، وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِ الْجَيْشِ ،
فَارْفَعُوا إِلَيَّ مَطَالِمَكُمْ ، وَمَا عَرَاكُمْ مِمَّا يَغْلِبُكُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ وَلَا تُطِيقُونَ دَفْعَهُ
إِلَّا بِاللَّهِ^(٣) وَبِي ، أَغْيَرُهُ بِمَعُونَةِ اللَّهِ . إِنِ شَاءَ اللَّهُ .

الشَّخْخ :

رَوَى « عَنْ مُضَارَّتِهِمْ » بِالرَّاءِ الْمَشْدَدَةِ . وَجُبَاةِ الْخَرَاجِ : الَّذِينَ يَجْمَعُونَهُ ، جَبَيْتُ الْمَاءَ
فِي الْحَوْضِ ، أَيْ جَمَعْتُهُ . وَالشَّدَى : الضَرْبُ وَالشَّرُّ ، تَقُولُ : لَقَدْ أَشْدَيْتُ وَأَذَيْتُ . وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ ،
أَيْ إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ يَنْتَسِبُونَ^(٤) ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ آذَى ذِمَّتِي فَكَأَنَّمَا^(٥) آذَانِي » ،

(٢) مخطوطة الحج : « إلا إلى شعبه » .

(١) د « عملهم الجيش » .

(٤) د « بنمتكم » .

(٣) د « بإذن الله » .

(٥) د « فقد » .

وقال : إنما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا ، وأموالهم كأموالنا ، ويسمى هؤلاء ذمة ، أى أهل ذمة ، بحذف المضاف . والمعرة : المصرة ، قال : الجيش ممنوع من أذى من يمر به من المسلمين وأهل الذمة إلا من سدّ جوعة المضطرّ منهم خاصة ، لأنّ المضطرّ تباح له الميتة فطلا عن غيرها .

ثمّ قال : فنكّلوا من تناول ، ورؤى « بمن تناول » بالباء ، أى عاقبوه . و « عن » فى قوله : « عن ظلمهم » ، يتعلق بنكّلوا ، لأنّها فى معنى « اردعوا » ؛ لأنّ النكّال يُوجب الردّ .

ثمّ أمرهم أن يكفّوا أيديّ أحداّهم وسفهاّهم عن مُنازعة الجيش ومصادمته ، والتعرض لمنعه عما استثناه ، وهو سدّ الجوعة عند الاضطرار ، فإنّ ذلك لا يجوز فى الشرع ، وأيضا فإنّه يُفضى إلى فتنة وهراج .

ثمّ قال : « وأنا بين أظهر الجيش » ، أى أنا قريبٌ منكم ، وسائرٌ على إثر الجيش ، فارفعوا إلى مظالمكم وما عراكم منهم على وجه الغلبة والقهر ، فإنّى مغيرٌ ذلك ومنتصفٌ لكم منهم .

(٦١)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى كميل بن زياد النخعي وهو عامله على هيت
ينكر عليه تركه دفع من يحتازه من جيش العدو طالبا للغارة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ تَضْيِيعَ الْمَرْءِ مَا وَلَّى ، وَتَكْلُفُهُ مَا كُفِيَ ، لَعَجْزُهُ حَاضِرٌ ،
وَرَأْيُ مَنْتَبِرٍ . وَإِنَّ تَعَاطِيكَ الْغَارَةَ عَلَى أَهْلِ قَرْفِيسِيَا ، وَتَعْطِيلَكَ مَسَالِحَكَ الَّتِي وَلِيِّنَاكَ
لَيْسَ لَهَا مِنْ يَنْعَمُهَا ، وَلَا يَرُدُّ الْجَيْشَ عَنْهَا - لَرَأْيُ شَعَاعٍ ، فَقَدْ صِرْتَ جِسْرًا لِمَنْ
أَرَادَ الْغَارَةَ مِنْ أَعْدَائِكَ عَلَى أَوْلِيَائِكَ ، غَيْرَ شَدِيدِ الْمُنْكَبِ ، وَلَا مَهِيبِ الْجَانِبِ ،
وَلَا سَادٍّ لِنُفَرَةٍ ، وَلَا كَاسِرٍ لِعَدُوِّ شَوْكَةٍ ، وَلَا مُغْنٍ عَنْ أَهْلِ مَضْرِهِ ^(١) ، وَلَا مُجْزِئٍ
عَنْ أَمِيرِهِ .

الْبُنْجُ :

[كميل بن زياد ونسبه]

هو كميل بن زياد بن سهيل بن هيثم بن سعد بن مالك بن الحارث بن صهبان
ابن سعد بن مالك بن النخع بن عمرو بن وعلة بن خالد بن مالك بن أدد . كان من أصحاب
علي عليه السلام وشيعته وخاصته ، وقتله الحجاج على المذهب فيمن قتل من الشيعة .
وكان كميل بن زياد عامل علي عليه السلام على هيت ، وكان ضعيفا ، يمر عليه سرايا معاوية
تنهب أطراف العراق ولا يردّها ، ويحاول أن يجبر ما عنده من الضعف بأن يُغير

(١) في « النصرة » .

على أطراف أعمال معاوية مثل قرقيسيا وما يجري مجراها من القرى التي على الفرات ،
فأنكر عليه السلام ذلك من فعله ، وقال : إن من العجز الحاضر أن يُهمل الوالي ما وُليّه ،
ويتكلف ما ليس من تكليفه .

والتَّبَرُّ : الهالك ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرُّوْنَ مَا هُمْ فِيهِ ﴾^(١) .
والمسالح : جمع مسلحة ، وهي المواضع التي يقام فيها طائفة من الجند لحمايتها .
ورأى شعاع ، بالفتح ، أى متفرق .
ثم قال له : « قد صرت جبراً » أى يعبر عليك العدو كما يعبر الناس على الجسور ،
وكأن الجسر لا يمنع من يعبر به ويمرّ عليه فكذلك أنت .
والثُّغْرَة : الثُّلْمَة . ومُجْزٍ : كافٍ ومُغْنٍ ؛ والأصل « مُجْزِيٌّ » بالهمز ، تخفيف .

(١) سورة الأعراف ١٣٩ .

(٦٢)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشتر رحمه الله
لما ولاه إمارتها :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ،
وَمُهَيِّمِنًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ ؛ فَلَمَّا مَضَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَنَازَعَ الْمُسْلِمُونَ الْأَمْرَ
مِنْ بَعْدِهِ ؛ فَوَاللَّهِ مَا كَانَ يُلْقَى فِي رُوعِي ، وَلَا يَخْطُرُ بِيَالِي أَنَّ الْعَرَبَ تُزْجِعُ هَذَا
الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ ، وَلَا أَنَّهُمْ مُنَحْوُهُ عَنِّي مِنْ
بَعْدِهِ ، فَمَا رَاعَنِي إِلَّا انْتِهَالُ النَّاسِ عَلَى فُلَانٍ يُبَايِعُونَهُ ، فَأَمْسَكْتُ يَدِي حَتَّى رَأَيْتُ
رَاجِعَةَ النَّاسِ قَدْ رَجَعَتْ عَنِ الْإِسْلَامِ ، يَدْعُونَ إِلَى مَحْقِ دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ ، فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَنْ أَرَى فِيهِ ثَلَمًا أَوْ هَدَمًا ، تَكُونُ
الْمُصِيبَةُ بِهِ عَلَيَّ أَعْظَمَ مِنْ فَوْتٍ وَلَا يَتَكُمُ ، الَّتِي إِنَّمَا هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ فَلَئِلَ ،
يَزُولُ مِنْهَا مَا كَانَ ، كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ ، وَكَمَا يَتَقَشَّعُ السَّحَابُ ، فَنَهَضْتُ فِي تِلْكَ
الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَاحَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ ، وَاطْمَأَنَّ الدِّينُ وَنَهْنَهَ .

الشَّيْرُخُ :

المُهِمِّنُ : الشَّاهِدُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا ﴾ ، أَيْ
تَشْهَدُ بِإِيمَانِ مَنْ آمَنَ وَكُفْرِ مَنْ كَفَرَ . وَقِيلَ : تَشْهَدُ بِصِحَّةِ نُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكَ .

وقوله : « على المرسلين » ، يؤكد صحة هذا التفسير الثانى ، وأصل اللفظة من « آمن غيره من الخوف » ، لأنّ الشاهد يؤمن غيره من الخوف بشهادته ، ثمّ تصرفوا فيها فأبدلوا إحدى همزتى « مؤامن » بـاء فصار « مؤيمن » ، ثمّ قلبوا الهمزة هاء كأرقت وهرقت فصار « مهيمن » .

والرُوع : الخلد ؛ وفي الحديث : « إنّ رُوح القدس نفث في رُوعى » ، قال : ما يخطر لي ببال أنّ العرب تعدل بالأمر بعد وفاة محمد صلى الله عليه وآله نين بنى هاشم ، ثمّ من بنى هاشم عنى ؛ لأنّه كان المتيقن بحكم الحال الحاضرة . وهذا الكلام يدلّ على بطلان دعوى الإمامية النصّ وخصوصا الجلىّ .

قال : « فما راعنى إلا اثيال الناس » ، تقول للشئ يفجؤك بفتة : ما راعنى إلا كذا ، والرُوع بالفتح ؛ الفرع ، كأنه يقول : ما أزعنى شئ بعد ذلك السكون الذى كان عندى ، وتلك الثقة التى اطمأنتت إليها إلا وقوع ما وقع من اثيال الناس - أى انصبابهم من كل وجه كما ينثاب التراب - على أبى بكر ، وهكذا لفظ الكتاب الذى كتبه للأشتر ، وإنما الناس يكتبونه الآن « إلى فلان » تدّما من ذكر الاسم كما يكتبون فى أوّل الشَّقِيقِيَّة : « أما والله لقد تَقَمَّصها فلان » ، واللفظ « أما والله لقد تَقَمَّصها ابن أبى قحافة » .

قوله : « فأمسكت يدى » ، أى امتنعت عن بيعته ، حتى رأيت راجعة الناس ، يعنى أهل الردّة كسيلية ، وسجّاح وطليحة بن خويلد ومانى الزكاة ؛ وإن كان مانو الزكاة قد اختلف فى أنهم أهل ردّة أم لا .
ومحقّ الدّين : إبطاله .

وزَهَق : خرّج وزال . نهته : سكن ، وأصله الكفّ ، تقول : نهته السبع فتنهته ،

أى كَفَّ عن حركته وإقدامه ، فكأنَّ الدِّينَ كانَ متحرِّكاً مضطرباً فسكن وكف عن ذلك الاضطراب .

رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي التَّارِيخِ الْكَبِيرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا مَاتَ اجْتَمَعَ أُسْدٌ وَغَطَفَانٌ وَطَيْيٌّ عَلَى طُلَيْحَةَ بْنِ خُوَيْلِدٍ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ خَوَاصِّ أَقْوَامٍ فِي الطَّوَائِفِ الثَّلَاثِ ، فَاجْتَمَعَ أُسْدٌ بِسَمِيرَاءَ ، وَغَطَفَانٌ بِجَنُوبِ طَيْبَةِ^(١) وَطَيْيٌّ فِي حُدُودِ أَرْضِهِمْ ، وَاجْتَمَعَ ثَعْلَبَةُ بْنُ أُسْدٍ وَمَنْ يَلِيهِمْ مِنْ قَيْسٍ بِالْأَبْرِقِ^(٢) مِنَ الرَّبَذَةِ ، وَتَأَشَّبَ^(٣) إِلَيْهِمْ نَاسٌ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ ، وَلَمْ تَحْمِلْهُمْ الْبِلَادُ ، فَافْتَرَقُوا فِرْقَتَيْنِ : أَقَامَتْ إِحْدَاهُمَا بِالْأَبْرِقِ ، وَسَارَتِ الْآخَرَى إِلَى ذِي الْقَصَّةِ ، وَبِمَشَا وَفُوداً إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَسْأَلُونَهُ أَنْ يَقَارَهُمْ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَمَنْعِ الزَّكَاةِ ، فَعَزَمَ اللَّهُ لِأَبِي بَكْرٍ عَلَى الْحَقِّ ، فَقَالَ : لَوْ مَنَعُونِي عِقَالاً^(٤) لَجَاهَدْتُهُمْ عَلَيْهِ . وَرَجَعَ الْوُفُودُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَأَخْبَرُوهُمْ بِقَلَّةِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، فَأُطْمَعُوهُمْ فِيهَا وَعَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَالْمُسْلِمُونَ بِذَلِكَ ، وَقَالَ لَهُمْ أَبُو بَكْرٍ : أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ ، إِنَّ الْأَرْضَ كَافِرَةٌ ، وَقَدْ رَأَى وَفْدُهُمْ مِنْكُمْ قَلَّةً ، وَإِنْكُمْ لَا تَدْرُونَ أَلَيْلًا تُؤْتُونَ أَمْ نَهَارًا ، وَأَدْنَاهُمْ مِنْكُمْ عَلَى بَرِيدٍ ، وَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ يَأْمُلُونَ أَنْ تَقْبَلَ مِنْهُمْ وَتُؤَادِعَهُمْ ، وَقَدْ آيَيْنَا عَلَيْهِمْ ، وَنَبَذْنَا إِلَيْهِمْ ، فَأَعْدُوا وَاسْتَعِدُّوا . فَخَرَجَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِنَفْسِهِ ، وَكَانَ عَلَى نَقَبٍ مِنْ أَتْنَابِ الْمَدِينَةِ ، وَخَرَجَ الزَّيْبُ وَطَاحَةٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُمْ فَكَانُوا عَلَى الْأَتْنَابِ الثَّلَاثَةِ ، فَلَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى طَرَقَ الْقَوْمُ الْمَدِينَةَ غَارَةً مَعَ اللَّيْلِ ، وَخَلَفُوا بِمَعْضِهِمْ بَذَى حُسَى

(١) فِي الْأَصُولِ : « طَيْبَةِ » وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ مِنْ تَارِيخِ الطَّبْرِيِّ .

(٢) فِي الْأَصُولِ : « الْأَزْرَقِ » ، وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ مِنَ الطَّبْرِيِّ .

(٣) تَأَشَّبُوا إِلَيْهِمْ : انْضَمُّوا .

(٤) أَرَادَ بِالْعِقَالِ الْحَبْلَ الَّذِي يَعْقِلُ بِهِ الْبَعِيرَ الَّذِي كَانَ يَتَّخَذُ فِي لَيْلِ الصَّدَقَةِ . وَانْظُرْ نَهَايَةَ ابْنِ الْأَثِيرِ .

ليكونوا ردةً لهم ، فوافوا الأتقاب وعليها المسلمون ، فأرسلوا إلى أبي بكر بالخبر ، فأرسل إليهم أن الزموا مكانكم ، ففعلوا ، وخرج أبو بكر في جمعٍ من أهل المدينة على النواضح ، فانتشر العدو بين أيديهم ، واتبعهم المسلمون على النواضح حتى بلغوا ذا حُسى ، فخرج عليهم الكمين بأنحاء^(١) قد تفخوها ، وجعلوا فيها الحبال ، ثم دَهِدْهُوا بأرجُلهم في وجوه الإبل ، فتدَّهَدَ^(٢) كلَّ نَحْيٍ منها في طَوَّله^(٣) فنفرت إبلُ المسلمين ، وهم عليها - ولا تنفر الإبلُ من شيء نفاَرها من الأنحاء - فماجت بهم لا يملكونها حتى دخلت بهم المدينة ، ولم يصرع منهم أحد ولم يُصَب ، فبات المسلمون تلك الليلة يَتَبَيَّثُونَ ، ثم خرجوا على تعبئة ، فما طلع الفجرُ إلَّا وهم والقومُ على صميد واحد ، فلم يَسْمَعُوا للمسلمين حِسًّا ولا هَمًّا حتى وضعوا فيهم السيف ، فاقتتلوا أعجاز ليلتهم ، فما ذَرَّ قرنُ الشمس إلا وقد وَلَّوْا الأدبار وغلَّبوهم على عامة ظهرهم ، ورجعوا إلى المدينة ظافرين^(٤) .

قلت : هذا هو الحديث الذى أشار عليه السلام إلى أنه نهض فيه أيام أبي بكر . وكأنه جوابٌ عن قول قائل : إنه عمل لأبي بكر ، وجاهد بين يدي أبي بكر ، فبينَ عليه السلام عذرَه في ذلك ، وقال : إنه لم يكن كما ظنَّه القائل ، ولكنه من باب دَفْعِ الضرر عن النفس وعن الدين ، فإنه واجبٌ سواء كان للناس إمام أو لم يكن .

[ذكر ما طعن به الشيعة في إمامة أبي بكر والجواب عنها]

وينبغى حيث جرى ذكرُ أبي بكر في كلام أمير المؤمنين عليه السلام أن نذكر ما أورده قاضى القضاة في "المنفى" ، من المطاعن التى طُعن بها فيه وجواب قاضى القضاة

(١) الأنحاء : جمع نحى ، وهو الزق . (٢) دَهِدْهُوا : دَفَعُوا .

(٣) الطول : الحبل يشد به . (٤) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٤٤ (طبعة المعارف) مع تصرف واختصار .

عنها ، واعتراضُ المرتضى في ” الشافي “ ، على قاضي القضاة ، ونذكرُ ما عندنا في ذلك ، ثم نذكر مطاعن أخرى لم يذكرها قاضي القضاة .

[الطعنُ الأول]

قال قاضي القضاة بعد أن ذكر ما طعن به فيه في أمر فذك ، وقد سبق القولُ فيه .
ومما طعن به عليه قولهم : كيف يصلح للإمامة من يُخبر عن نفسه أن له شيطانا يمتريه
ومن يحذر الناس نفسه ، ومن يقول : « أقيلوني » بعد دخوله في الإمامة ، مع أنه لا يحلّ
للإمام أن يقول : أقيلوني البيعة !

أجاب قاضي القضاة فقال : إن شيخنا أبا عليّ قال : لو كان ذلك نقصا فيه لكان قولُ
الله في آدم وحواء : ﴿ فَوَسَّوْا لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ فَازْلَمْهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ ^(٢) ،
وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي
أُمْنِيَّتِهِ ﴾ ^(٣) ، يوجب النقص في الأنبياء . وإذا لم يجب ذلك ، فكذلك ما وصف به أبو بكر
نفسه ، وإنما أراد أنه عند الغضب يُشفق من المعصية ويحذر منها ، ويخاف أن يكون
الشيطان يمتريه في تلك الحال فيوسوس إليه ، وذلك منه على طريق الزجر لنفسه عن
المعاصي ، وقد روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه ترك مخاصمة الناس في حقوقه إشفاقا
من المعصية ، وكان يولّي ذلك عقيلا ، فلما أسنَّ عقيل كان يولّيها عبد الله بن جعفر . فأما
ما روى في إقالة البيعة فهو خبرٌ ضعيف ، وإن صحّ فالمراد به التنبيه على أنه لا يبالى لأمر
يرجع إليه أن يُقبله الناس البيعة ، وإنما يضرّون بذلك أنفسهم ؛ وكأنه تنبه بذلك

(١) سورة الأعراف ٢٠ . (٢) سورة البقرة ٣٦ .

(٣) سورة الحج ٥٢ .

على أنه غير منكروه لهم ، وأنه قد خلاهم وما يريدون إلا أن يعرض ما يوجب خلافه . وقدرؤى أن أمير المؤمنين عليه السلام أقال عبد الله بن عمر البيعة حين استقاله ، والمراد بذلك أنه تركه وما يختار .

اعترض المرتضى رضى الله عنه فقال: أما قول أبي بكر : « وَلَيْتُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ ، فَإِنْ أَسْتَقَمْتُ فَاتَّبِعُونِي ، وَإِنْ أَعْوَجَجْتُ فَقَوِّمُونِي ، فَإِنَّ لِي شَيْطَانًا يَعْتَرِينِي عِنْدَ غَضَبِي ، فَإِذَا رَأَيْتُمُونِي مَغْضَبًا فَاجْتَنِبُونِي لَا أُؤْثِّرُ فِي أَشْعَارِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ » ، فإنه يدل على أنه لا يصلح للإمامة من وجهين : أحدهما أن هذا صفة من ليس بمعصوم ، ولا يأمن النلط على نفسه من يحتاج إلى تقويم رعيته له إذا وقع في المعصية ، وقد بينا أن الإمام لا بد أن يكون معصوما موقفا مسددا ، والوجه الآخر أن هذه صفة من لا يملك نفسه ، ولا يضبط غضبه ، ومن هو في نهاية الطيش والحدة والخرق والعجلة . ولا خلاف أن الإمام يجب أن يكون منزها عن هذه الأوصاف ، غير حاصل عليها وليس يشبه قول أبي بكر ما تلاه من الآيات كلها . لأن أبا بكر خبر عن نفسه بطاعة الشيطان عند الغضب ، وأن عادته بذلك جارية ، وليس هذا بمنزلة من يؤسوس إليه الشيطان ولا يطعمه ، ويزين له القبيح فلا يأتيه ، وليس وسوسة الشيطان بعيب على الموسوس له إذا لم يستر له ذلك عن الصواب ، بل هو زيادة في التكليف ، ووجه يتضاعف معه الثواب ؛ وقوله تعالى : ﴿ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ قيل : معناه في تلاوته ؛ وقيل : في فكرته ، على سبيل الخاطر ، وأى الأمرين كان ، فلا عار في ذلك على النبي صلى الله عليه وآله ولا نقص ، وإنما العار والنقص على من يطيع الشيطان ويتبع ما يدعو إليه . وليس لأحد أن يقول : هذا إن سلم لكم في جميع الآيات لم يسلم في قوله تعالى : ﴿ فَازْلَمْهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ ؛ لأنه قد خبر عن تأثير غوايته ووسوسته بما كان منهما من الفعل . وذلك أن المعنى الصحيح في هذه الآية أن آدم وحواء كانا مندوبين إلى اجتنب الشجرة وترك التناول منها ، ولم يكن ذلك عليهما واجبا لازما ،

لأنّ الأنبياء لا يُخْلَوْنَ بالواجب ، فوسوس لها الشيطان حتى تَنَآوَلَا من الشجرة ، فتركا مندوبا إليه ، وحرّما بذلك أنفسهما الثواب ، وسماه إزالالا ، لأنّه حطّ لهما عن درجة الثواب وفعل الأفضل ؛ وقوله تعالى في موضع آخر : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ ^(١) لا ينافي هذا المعنى ، لأنّ المعصية قد يُسمّى بها من أخلّ بالواجب والندب معا . قوله : « فغَوَى » أى خاب من حيث لم يستحقّ الثواب على ما ندب إليه . على أنّ صاحب الكتاب يقول : إنّ هذه المعصية من آدم كانت صغيرة لا يستحقّ بها عقاباً ولا ذمّاً ، فعلى مذهبه أيضاً تكون المفارقة بينه وبين أبي بكر ظاهرة ، لأنّ أبا بكر خبر عن نفسه أنّ الشيطان يعتريه حتّى يؤثّر في الأشعار والأبشار ، ويأتى ما يستحقّ به التقويم ، فأين هذا من ذنب صغير لا ذمّ ولا عقاب عليه ، وهو يجرى من وجه من الوجوه تجرى المباح ، لأنّه لا يؤثّر في أحوالِ فاعله ^(٢) وحطّ رتبته ؛ وليس يجوز أن يكون ذلك منه على سبيل الخشية والإشفاق على ما ظنّ ، لأنّ مفهوم خطابه يقتضى خلاف ذلك ، ألا ترى أنّه قال : « إنّ لى شيطاناّ يعترينى » وهذا قولٌ من قد عرّف عادته ، ولو كان على سبيل الإشفاق والخوف لخرج عن هذا المخرج ، ولكان يقول : فإنّى لا آمنُ من كذا وإنّى لمشفق منه . فأما ترك أمير المؤمنين عليه السلام غاصّة الناس في حقوقه فكأنّه إنّما كان تنزّها وتكرّما ؛ وأى نسبة بين ذلك وبين من صرّح وشهد على نفسه بما لا يليق بالأئمة ! وأمّا خبر استقالة البيعة وتضعيف صاحب الكتاب له فهو أبدا يضعف ما لا يوافقه من غير حجة يعمّدها في تضعيفه . وقوله : إنّّه ما أستاذ على التحقيق ، وإنّما نبه على أنّه لا يبال بخروج الأمر عنه ، وأنّه غير مكروه لهم عليه ؛ فبعيد من الصواب ؛ لأنّ ظاهر قوله « أقيلوني » أمرٌ بالإقالة ، وأقلّ أحواله أن يكون عرضا لها وبذلا ، وكلا الأمرين قبيح . ولو أراد ما ظنّه لكان له

(١) سورة طه ١٢١ . (٢) الشافى : « حال فاعله » .

في غير هذا القول مندوحة ، ولكان يقول : إني ما أكرهتكم ولا سحلتكم على مبايعتي ، وما كنت أبالي ألا يكون هذا الأمر في ولا إلي ، وإن مفارقتي لتسرتني لولا ما أزمانيه الدخول فيه من التمسك به ، ومتى عدلنا عن ظواهر الكلام بلا دليل ، جرت ذلك علينا ما لا قبل لنا به . وأما أمير المؤمنين عليه السلام فإنه لم يقل ابن عمر البيعة بعد دخولها فيها وإنما استعفاه من أن يلزمه البيعة ابتداء فأعفاه قلة فكر فيه ، وعلماً بأن إمامته لا تثبت بمبايعة من يبايعه عليها ، فأين هذا من استقالة بيعة قد تقدمت وأستقرت (١) !

قلت : أما قول أبي بكر : « وليتكم ولست بخيركم » فقد صدق عند كثير من أصحابنا ؛ لأن خيرهم علي بن أبي طالب عليه السلام ، ومن لا يقول بذلك يقول بما قاله الحسن البصري : والله إنه ليعلم أنه خيرهم ، ولكن المؤمن يهضم نفسه . ولم يطمع المرتضى فيه بهذه اللفظة لتطيل القول فيها . وأما قول المرتضى عنه إنه قال : « فإن لي شيطانا يعتريني عند غضي » ، فالشهور في الرواية : « فإن لي شيطانا يعتريني » (٢) ، قال المفسرون : أراد بالشيطان الغضب وسماه شيطانا على طريق الاستعارة ، وكذا ذكره شيخنا أبو الحسين في « الغرر » . قال معاوية لإنسان غضب في حضرته فتكلم بما لا يتكلم بمثله في حضرة الخلفاء : اربع على ظلمك (٣) أيها الإنسان ، فإنا الغضب شيطان ، وإننا لم نقل إلا خيراً . وقد ذكر أبو حفص محمد بن جرير الطبري في « كتاب التاريخ الكبير » خطبتي أبي بكر عقيب بيعته بالسقيفة ، ونحن نذكرها نقلاً من كتابه ، أما الخطبة الأولى فهي :

(١) الشافعي ٤١٥ ، ٤١٦ . (٢) أي من غير ذكر لفظ « عند الغضب » .

(٣) اربع على نفسك ؛ أي توقف .

أما بعد أيها الناس ، فَإِنِّي وَلَيْتَكُمْ وَلَسْتُ بِمُخَيِّرِكُمْ ، فَإِن أَحْسَنْتُمْ فَأَعِينُونِي ، وَإِن أَسَأْتُ فَقَوِّمُونِي ، لَأَنَّ الصِّدْقَ أَمَانَةٌ ، وَالْكَذِبُ خِيَانَةٌ ، الضَّعِيفُ مِنْكُمْ قَوِيٌّ عِنْدِي حَتَّى أُرِيحَ عَلَيْهِ حَقَّهُ ، وَالْقَوِيُّ مِنْكُمْ ضَعِيفٌ عِنْدِي حَتَّى آخِذَ الْحَقِّ مِنْهُ ، لَا يَدَّعِ قَوْمَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا ضَرَبَهُمُ اللَّهُ بِالذِّلَّةِ ، وَلَا تَشِيعُ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ إِلَّا عَمَّهَمُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ . أَطِيعُونِي مَا أَطَعْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَإِذَا عَصَيْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَا طَاعَةَ لِي عَلَيْكُمْ : قَوْمُوا إِلَى صَلَاتِكُمْ رَحِمَكُمُ اللَّهُ .

وَأَمَّا الْخُطْبَةُ الثَّانِيَّةُ فَهِيَ : أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا مِثْلُكُمْ ، وَإِنِّي لَا أَدْرِي لِعَلَّكُمْ سَتَكَلَّفُونَنِي مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يُطِيقُهُ ^(١) . إِنْ اللَّهُ أَصْطَفَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ عَلَى الْعَالَمِينَ ، وَعَصَمَهُ مِنَ الْآفَاتِ ، وَإِنَّمَا أَنَا مُتَّبِعٌ وَلَسْتُ بِمُتَّبِعٍ ، فَإِنِ اسْتَقَمْتُ فَاتَّبِعُونِي ، وَإِن زُغْتُ فَقَوِّمُونِي ، وَإِن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَطْلُبُهُ بِمِظْلَمَةٍ ضَرْبَةِ سَوْطٍ فَمَا دُونَهَا . أَلَا وَإِن لِي شَيْطَانًا يَعْتَرِينِي ، فَإِذَا غَضِبْتُ فَأَجْتَنِبُونِي لَا أَؤْثِرَ فِي أَشْعَارِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ . أَلَا وَإِنَّكُمْ تَعْدُونَ وَتَرُوحُونَ فِي أَجَلٍ قَدْ غَيَّبَ عَنْكُمْ عِلْمُهُ ، فَإِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا يَمُضِيَ هَذَا الْأَجَلُ إِلَّا وَأَنْتُمْ فِي عَمَلٍ صَالِحٍ فَافْعَلُوا ، وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا ذَلِكَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَسَابِقُوا فِي مَهَلِ آجَالِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُسَلِمَ آجَالُكُمْ إِلَى انْقِطَاعِ الْأَعْمَالِ ، فَإِنَّ قَوْمًا نَسُوا آجَالَهُمْ ، وَجَمَلُوا أَعْمَالَهُمْ لِغَيْرِهِمْ ، فَأَنْهَاكُمْ أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ . الْجِدَّةُ الْجِدَّةُ ! الْوَحَا الْوَحَا ! فَإِنَّ وَرَاءَكُمْ طَالِبًا حَثِيثًا ، أَجَلُهُ ^(٢) مَرَّةٌ سَرِيعٌ . احذَرُوا الْمَوْتَ ، وَاعْتَبَرُوا بِالْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ ، وَلَا تَغْبِطُوا الْأَحْيَاءَ إِلَّا بِمَا يُغْبِطُ بِهِ الْأَمْوَاتُ ^(٣) .

إِنْ اللَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا يُرَادُ بِهِ وَجْهُهُ ، فَأَرِيدُوا وَجْهَ اللَّهِ بِأَعْمَالِكُمْ ، وَاعْمَلُوا

(١) الطبري : « يطيق » .

(٢) الطبري : « أجلا » . (٣) إلى هنا في الطبري نهاية الخبة ؛ وما بعدها من خطبة أخرى ..

أَنْ مَا أَخْلَصْتُمْ لِلَّهِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَلطَاعَةٍ أَتَيْتُمُوهَا ، وَحَظَّ ظَفَرُكُمْ بِهِ ، وَضَرَائِبَ أَدَيْتُمُوهَا ،
 وَسَلَفٍ قَدْ مَتَمَّوْهُ مِنْ أَيَّامٍ فَانِيَةٍ لِأُخْرَى بَاقِيَةٍ ، لِحِينَ فَقْرِكُمْ وَحَاجَتِكُمْ ؛ فَاعْتَبَرُوا عِبَادَ اللَّهِ بِمَنْ
 مَاتَ مِنْكُمْ ، وَتَفَكَّرُوا فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ أَيْنَ كَانُوا أَمْسَ وَأَيْنَ هُمْ الْيَوْمَ ! أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟
 أَيْنَ الَّذِينَ كَانَ لَهُمْ ذِكْرُ الْقِتَالِ وَالنَّالَةِ فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ ! قَدْ تَضَعَّضَ بِهِمُ الدَّهْرُ ، وَصَارُوا
 رَمِيًّا ، قَدْ تَرَكْتَ عَلَيْهِمُ الْقَالَاتِ الْخَبِيثَاتِ ، وَإِنَّمَا الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ .
 وَأَيْنَ الْمُلُوكُ الَّذِينَ أَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا ! قَدْ بَعُدُوا بِسَيِّئِ ذِكْرِهِمْ ، وَبَقِيَ ذِكْرُهُمْ
 وَصَارُوا كَلَالِشٍ . أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْقَى عَلَيْهِمُ التَّيْبَعَاتِ ، وَقَطَّعَ عَنْهُمْ الشَّهَوَاتِ وَمَضَا
 وَالْأَعْمَالُ أَعْمَالُهُمْ ، وَالْدُنْيَا دُنْيَا غَيْرِهِمْ ، وَبَقِينَا خَلْفًا مِنْ بَعْدِهِمْ ، فَإِنْ نَحْنُ اعْتَبَرْنَا بِهِمْ
 نَجُوتُنَا ، وَإِنْ اغْتَرَرْنَا كُنَّا مِثْلَهُمْ . أَيْنَ الْوُضَاءُ ^(١) الْحَسَنَةُ وَجُوهُهُمْ ، الْمَعْجُونَ بِشَبَابِهِمْ !
 صَارُوا تُرَابًا ، وَصَارَ مَا فَرَطُوا فِيهِ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ ، أَيْنَ الَّذِينَ بَنَوْا الْمَدَائِنَ وَحَصَّنُوهَا بِالْحَوَائِطِ ،
 وَجَعَلُوا فِيهَا الْعَجَائِبَ ، وَتَرَكُوهَا لِمَنْ خَلْفَهُمْ ! فَتَلَّكَ مَسَاكِنُهُمْ خَاوِيَةً ، وَهُمْ فِي ظُلَمِ
 الْقُبُورِ ، ﴿ هَلْ نَحْسِبُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ ^(٢) . أَيْنَ مَنْ تَعْرِفُونَ مِنْ
 آبَائِكُمْ وَإِخْوَانِكُمْ ! قَدْ انْتَهَتْ بِهِمْ آجَالُهُمْ فَوَرَدُوا عَلَى مَا قَدِمُوا عَلَيْهِ ، وَأَقَامُوا لِلشَّقْوَةِ
 وَلِلسَّعَادَةِ . أَلَا إِنَّ اللَّهَ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ سَبَبٌ يُعْطِيهِ بِهِ
 خَيْرًا ، وَلَا يَصْرِفُ عَنْهُ بِهِ شَرًّا إِلَّا بِطَاعَتِهِ وَاتِّبَاعِ أَمْرِهِ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِبَادُ مَدِينُونَ ،
 وَأَنَّ مَا عِنْدَهُ لَا يُدْرِكُ إِلَّا بِتَقْوَاهُ وَعِبَادَتِهِ . أَلَا وَإِنَّهُ لَا خَيْرَ بِنَجْرِ بَعْدَهُ النَّارِ وَلَا شَرٍّ بِشَرِّ
 بَعْدَهُ الْجَنَّةِ ^(٣) .

فَهَذِهِ خُطْبَتَا أَبِي بَكْرٍ يَوْمَ السَّقِيْفَةِ ، وَالْيَوْمَ الَّذِي يَلِيهِ ، إِنَّمَا قَالَ : « إِنَّ لِي شَيْطَانًا
 يَمْتَرِنِي ، وَأَرَادَ بِالشَّيْطَانِ الْغَضَبَ ، وَلَمْ يُرِدْ أَنْ لَهُ شَيْطَانًا مِنْ مَرَدَةِ الْجَنِّ يَعْتَرِيهِ إِذَا

(١) الْوُضَاءُ : ذُو الْوُضَاءَةِ وَالْحَسَنُ . (٢) سُورَةُ مَرْيَمَ : ٩٨ .

(٣) تَارِيخُ الطَّبَرِيِّ ٣ : ٢٢٣ ، ٢٢٥

غضب فالزيادة فيما ذكره المرتضى في قوله : « إن لي شيطاناً يعتريني عند غضبي » ، تحريف لا محالة ، ولو كان له شيطان من الجن يعتاده وينوبه لكان في عداد المصروعين من المجانين ، وما ادعى أحدٌ على أبي بكر هذا لا من أوليائه ولا من أعدائه ؛ وإنما ذكرنا خطبته على طولها والمراد منها كلمة واحدة ؛ لما فيها من الفصاحة والموعظة على عادتنا في الاعتناء بإيداع هذا الكتاب ما كان ذاهباً هذا المذهب ، وسالكاً هذا السبيل .

فأما قول المرتضى : « فهذه صفة من ليس بمقصوم » ، فالأمر كذلك والعصمة عندنا ليست شرطاً في الإمامة ولولم يدل على عدم اشتراطها ؛ إلا أنه قال على المنبر بحضور الصحابة هذا القول ، وأقرّوه على الإمامة - لكن في عدم كون العصمة شرطاً ، لأنه قد حصل الإجماع على عدم اشتراط ذلك ، إذ لو كان شرطاً لأنكر منكر إمامته كما لو قال : إني لا أصبر عن شرب الخمر وعن الزنى .

فأما قوله : « هذه صفة طائش لا يملك نفسه » ، فلمعمرى إن أبا بكر كان حديداً ، وقد ذكره عمر بذلك ، وذكره غيره من الصحابة بالحدة والسرعة ؛ ولكن لا بحيث أن تبطل به أهليته للإمامة ؛ لأن الذي يُبطل الإمامة من ذلك وما يخرج الإنسان عن العقل ، وأما ما هو دون ذلك فلا . وليس قوله : « فأجتنبوني لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم » محمول على ظاهره ، وإنما أراد به المبالغة في وصف القوة الغضبية عنده ، وإلا فاسمعنا ولا نقل . ناقلاً من الشيعة ولا من غير الشيعة أن أبا بكر في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله ولا في الجاهلية ولا في أيام خلافته أحتد على إنسان فقام إليه فضر به بيده ومزق شعره . فأما ما حكاه قاضي القضاة عن الشيخ أبي علي من تشبيه هذه اللفظة بما ورد في القرآن ؛ فهو على تقدير أن يكون أبو بكر عني الشيطان حقيقة . وما أعترض به المرتضى ثانية عليه غير لازم ، لأن الله تعالى قال : ﴿ فَوَسَّوْا لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ ، وتمقّب ذلك قبولها

وسوسته ، وأكلهما من الشجرة ، فكيف يقول المرتضى : ليس قول أبي بكر بمنزلة مَنْ وَسَّوسَ له الشيطان فلم يُطِعْهُ ! وكذلك قوله تعالى في قصة موسى لما قَتَلَ القبطى : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ ، وكذلك قوله : ﴿ فَازْلِهْمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ﴾ ، وقوله : ﴿ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ ، وما ذهب إليه المرتضى من التأويلات مبني على مذهبه في العصمة الكلية ، وهو مذهب يحتاج في نُصْرَتِهِ إلى تكلف شديد وتعمُّف عظيم في تأويل الآيات ؛ على أَنَّهُ إِذَا سَلَّمَ أَنَّ الشَّيْطَانَ أَلْقَى تِلَاوَةَ الرِّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ حَتَّى ظَنَّهُ السَّامِعُونَ كَلَامًا مِنَ كَلَامِ الرِّسُولِ ، فَقَدْ نَقَضَ دَلَالَةَ التَّنْفِيرِ الْمُقْتَضِيَةَ عِنْدَهُ فِي الْعِصْمَةِ ، لِأَنَّهُ لَا تَنْفِيرَ عِنْدَهُ أَبْلَغَ مِنْ تَحْكِينِ اللَّهِ الشَّيْطَانَ أَنْ يَخْلُطَ كَلَامَهُ بِكَلَامِهِ ، وَرِسُولُهُ يُوْذِيهِ إِلَى الْمُسْكَنِينَ حَتَّى يَمْتَقِدَ السَّامِعُونَ كَلِمَهُمْ أَنَّ الْكَلَامِينَ كَلَامٌ وَاحِدٌ .

وأما قوله : إِنْ آدَمَ كَانَ مَنْدُوبًا إِلَى آلَا يَأْكُلُ مِنَ الشَّجَرَةِ لَا مَحْرَمَ عَلَيْهِ أَكْلَهَا ، وَلَفْظَةُ « عَصَى » إِنَّمَا الْمُرَادُ بِهَا خَالَفَ الْمَنْدُوبَ ^(١) ، وَلَفْظَةُ « غَوَى » ؛ إِنَّمَا الْمُرَادُ « خَابَ » مِنْ حَيْثُ لَمْ يَسْتَحِقَّ الثَّوَابَ عَلَى اعْتِمَادِ مَا نُدِبَ إِلَيْهِ ؛ فَقَوْلُهُ يَدْفَعُهُ ظَاهِرُ الْآيَةِ ، لِأَنَّ الصِّيغَةَ صِيغَةُ النَّهْيِ ، وَهِيَ قَوْلُهُ : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ وَالنَّهْيُ عِنْدَ الْمُرْتَضَى يَقْتَضِي التَّحْرِيمَ لَا مَحَالَةَ ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ الَّذِي قَدْ يَرَادُ بِهِ التَّنْدِبُ ، وَقَدْ يَرَادُ بِهِ الْوُجُوبُ .

وَأَمَّا قَوْلُ شَيْخِنَا أَبِي عَلِيٍّ : إِنْ كَلَامُ أَبِي بَكْرٍ خَرَجَ مَخْرَجَ الْإِسْفَاقِ وَالْحَذَرِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ عِنْدَ الْغَضَبِ فَجَيِّدٌ .

وَأَعْتَاضَ الْمُرْتَضَى عَلَيْهِ بِأَنَّهُ لَيْسَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ ذَاكَ غَيْرُ لَازِمٍ ، لِأَنَّ هَذِهِ عَادَةُ الْعَرَبِ ، يَمْتَرُونَ عَنِ الْأَمْرِ بِمَا هُوَ مِنْهُ بِسَبَبٍ وَسَبِيلٍ ، كَقَوْلِهِمْ : لَا تَدْنُ مِنَ الْأَسَدِ فَيَأْكُلُكَ ، فَلَيْسَ أَنَّهُمْ قَطَعُوا عَلَى الْأَكْلِ عِنْدَ الدَّنْوِ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ الْحَذَرُ وَالْخَوْفُ وَالتَّوَقُّعُ لِلْأَكْلِ عِنْدَ الدَّنْوِ .

(١) ١ : « التَّنْبِيبُ » .

وأما الكلام في قوله : « أقيلوني » ، فلو صحَّ الخبرُ لم يكن فيه مطعن عليه ، لأنه إنما أراد في اليوم الثاني اختبارَ حالهم في البيعة التي وقعت في اليوم الأول ليعلم وليُّه من عدوِّه منهم ؛ وقد روى جميعُ أصحاب السَّير أنَّ أميرَ المؤمنين خطب في اليوم الثاني من بيعته فقال : أيُّها النَّاسُ ؛ إنَّكم بايعتموني على السمع والطاعة ، وأنا أعرض اليوم عليكم ما دعوتكموني إليه أمس ، فإنَّ أجبتُم قعدتُ لكم ، وإلا فلا أجد على أحد . وليس بجيد قولُ المرتضى : إنه لو كان يريدُ العرضَ والبذلَ لكان قد قال كذا وكذا ، فإنَّ هذه مُضايقة منه شديدة للألفاظ ، ولو شرعنا في مثل هذا لفسد أكثر ما يتكلم به الناس . على أنَّنا لو سلمنا أنه استقالهم البيعةَ حقيقةً ، فلم قال المرتضى : إنَّ ذلك لا يجوز ؟ أليس يجوز للقاضي أن يستقيل من القضاء بعد توليته^(١) إيَّاه ، ودخوله فيه ! فكذلك يجوز للإمام أن يستقيل من الإمامة إذا انس من نفسه ضعفًا عنها ، أو انس من رعيته نبوةً عنه ، أو أحسَّ بفساد ينشأ في الأرض من جهة ولايته على الناس ؛ ومنَّ يذهب إلى أن الإمامة تكون بالاختيار كيف يمنع من جواز استقالة الإمام وطلبه إلى الأمة أن يختاروا غيره لعذر يعلمه من حال نفسه ! وإنما يمنع من ذلك المرتضى وأصحابه القائلون بأنَّ الإمامة بالنصِّ ، وإنَّ الإمام محرمٌ عليه ألا يقوم بالإمامة ، لأنه مأمور بالقيام بها لتمينه خاصةً دون كلِّ أحدٍ من المكلفين . وأصحاب الاختيار يقولون : إذا لم يكن زيد إماماً كان عمرٌو إماماً عوضه ، لأنهم لا يعتبرون الشروط التي يعتبرها الإمامية من العصمة ، وأنه أفضل أهل عصره وأكثرهم ثواباً وأعلمهم وأشجعهم ، وغير ذلك من الشروط التي تقتضي تفرده وتوحيده بالأمر ، على أنه إذا جاز عندهم أن يترك الإمام الإمامة في الظاهر كما فعله الحسن ، كما فعله غيره من الأئمة بعد الحسين عليه السلام للتقية ، جاز للإمام

(١) كذا في اود ، وفي ب : « توليه » .

على مذهب أصحاب الاختيار أن يترك الإمامة ظاهراً وباطناً لمُذَرِّ يَعْلَمُه من حال نفسه
أو حال رعيّته .

الطعن الثاني

قال قاضي القضاة بعد أن ذكر قول عمر : « كانت بيعة أبي بكر فلتة » - وقد تقدّم
منا القول في ذلك في أوّل هذا الكتاب : ومما طعنوا به على ^(١) أبي بكر أنه قال عند موته :
ليتني كنت سألتُ رسول الله صلى الله عليه وآله عن ثلاثة ، فذكر في أحدها : ليتني كنتُ
سألتُهُ : هل للأنصار في هذا الأمر حقّ ؟ قالوا ، وذلك يدلّ على شكّه في صحة بيعته ،
وربما قالوا : قد رُوِيَ أنه قال في مرضه : ليتني كنتُ تركتُ بيت فاطمة لم أكتشفه ،
وليتني في ظلة بني ساعدة كنتُ : ضربتُ على [يَدِ] ^(٢) أحد الرّجلين ، فكان هو
الأمير ، وكنتُ الوزير . قالوا : وذلك يدلّ على ما رُوِيَ من إقدامه على بيت فاطمة عليها
السلام عند اجتماع عليّ عليه السلام والزبير وغيرها فيه ، ويدلّ على أنه كان يرى الفضل
لغيره . لا لنفسه .

قال قاضي القضاة : والجوابُ أنّ قوله : « ليتني » لا يدلّ على الشكّ فيما تمناه ، وقول
إبراهيم عليه السلام : ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوُفِّئُهُنَّ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَّيَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَّ ﴾ ^(٣) أقوى من ذلك في الشبهة . ثمّ حمل تمنّيه على أنه أراد سماع شيء
مفصّل ، أو أراد : ليتني سألتُهُ عند الموت ، لقرب العهد ، لأنّ ما قرّب عهده لا يُنسَى
ويكونُ أَرْدَعَ للأنصار على ما حاولوه . ثمّ قال : على أنه ليس في ظاهره أنه تمنّى أن

(١) ب : « في » . (٢) بكلمة من كتاب الشافعي .

(٣) سورة البقرة ٦٢ .

يسأل : هل لهم حق في الإمامة أم لا ؟ لأن الإمامة قد يتعلق بها حقوق سواها . ثم دافع الرواية المتعلقة ببیت فاطمة عليها السلام ، وقال : فأما تمنّيه أن يبايع غيره ؛ فلو ثبت لم يكن ذمّا لأن من اشتدّ التكليف عليه فهو يتمنى خلافه ^(١) .

اعترض المرتضى رحمه الله هذا الكلام فقال : ليس يجوز أن يقول أبو بكر : « ليتني كنت سألت عن كذا » . إلا مع الشك والشبهة ، لأن مع العلم واليقين ^(٢) لا يجوز مثل هذا القول ، هكذا يقتضي الظاهر ، فأما قول إبراهيم عليه السلام ، فإنما سأغ أن يعدل عن ظاهره لأن الشك لا يجوز على الأنبياء ، ويجوز على غيرهم ؛ على أنه عليه السلام قد نفى عن نفسه الشك بقوله : ﴿ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ ، وقد قيل : إن مُعْرُودَ قال له : إذا كنت تزعم أن لك ربّاً يُحيي الموتى فاسأله أن يُحيي لنا ميتاً إن كان على ذلك قادراً ، فإن لم تفعل ذلك قتلتك ، فأراد بقوله : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ ، أي لآمنَ توعدَ عدوك لي بالقتل . وقد يجوز أن يكون طلب ذلك لقومه وقد سألوه أن يرغب إلى الله تعالى فيه فقال : ليطمئن قلبي إلى إجابتك لي ، وإلى إزاحة علة قومي ، ولم يرد : ليطمئن قلبي إلى أنك تقدر على أن تُحيي الموتى ؛ لأن قلبه قد كان بذلك مطمئناً ؛ وأى شيء يريد أبو بكر من التفضيل أكثر من قوله : « إن هذا الأمر لا يصلح إلا لهذا الحي من قريش » ! وأى فرق بين ما يقال عند الموت وبين ما يقال قبله إذا كان محفوظاً معلوماً ، لم تُرفع كلمة ولم تُنسخ !

وبعد ، فظاهر الكلام لا يقتضي ^(٣) هذا التخصيص ، ونحن مع الإطلاق والظاهر . وأى حق يجوز أن يكون للأنصار في الإمامة غير أن يتولاها رجل منهم حتى يجوز أن يكون الحق الذي تمنى أن يسأل عنه غير الإمامة ! وهل هذا إلا تفسف وتكلف !

(١) نقله المرتضى في الشافعي ١٩٤ . (٢) الثاني : « التيقن » . (٣) ١ : « يفضي » .

وأى شبهة تبقى بعد قول أبي بكر : ليتنى كنتُ سألتُه : هل للأنصار في هذا الأمر حقٌّ فكنا لا ننازعه أهله ؟ ومعلومٌ أنَّ التنازع لم يقع بينهم إلا في الإمامة نفسها ، لا في حقِّ آخر من حقوقها .

فأما قوله : إنَّا قد بينا أنه لم يكن منه في بيت فاطمة ما يُوجب أن يتمنى أنه لم يفعله ؛ فقد بينا فساد ما ظنّه فيما تقدم .

فأما قوله : إنَّ من اشتدَّ التكليفُ عليه قد يتمنى خلافه ؛ فليس بصحيح ؛ لأنَّ ولاية أبي بكر إذا كانت هي التي اقتضاها الدين ، والنظر للمسلمين في تلك الحال وما عداها كان مفسدة ، ومؤدِّياً إلى الفتنة ، فالتمنى لخلافها لا يكون إلا قبيحاً ^(١) .

قلت : أما قول قاضي القضاة : إنَّ هذا التمتنى لا يقتضى الشكَّ في أن الإمامة لانكون إلا في قریش ، كما أن قول إبراهيم : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ ، لا يقتضى الشكَّ في أنه تعالى قادرٌ على ذلك فجيد .

فأما قول المرتضى : إنَّما ساءَ أن يُمدلَّ عن الظاهر في حقِّ إبراهيم لأنه نبيٌّ معصوم لا يجوز عليه الشك ؛ فيقال له : وكذلك ينبغي أن يُمدلَّ عن ظاهر كلام أبي بكر ، لأنه رجلٌ مُسلم عاقل ، فحسنُ الظنِّ به يقتضى صيانة أفعاله وأقواله عن التناقض . قوله : إنَّ إبراهيم قد نفى عن نفسه الشك بقوله : « بلى ولكن ليطمئن قلبي » قلنا : إنَّ أبا بكر قد نفى عن نفسه الشكَّ بدفع الأنصار عن الإمامة وإثباتها في قریش خاصة ، فإن كانت لفظة « بلى » دافعةً لشكِّ إبراهيم الذي يقتضيه قوله : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ ، ففعل أبي بكر وقوله يومَ السقيفة

(١) الشافعي ٤١٩ ، وفي د : « لانسخا » .

يَدْفَعُ الشَّكَّ الَّذِي يَقْتَضِيهِ قَوْلُهُ : « لَيْتَنِي سَأَلْتُهُ » ، وَلَا فَرْقَ فِي دَفْعِ الشَّكِّ بَيْنَ أَنْ يَتَقَدَّمَ الدَّفْعُ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ يُقَارَنَ .

ثم يقال للمرتضى : أَلَسْتَ فِي هَذَا الْكِتَابِ - وَهُوَ « الشَّافِي » - بَيَّنْتَ ^(١) أَنَّ قِصَّةَ السَّقِيفَةِ لَمْ يَجْرَ فِيهَا ذِكْرُ نَصٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِأَنَّ الْأَنْصَارَ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ إِلَّا احْتِجَاجُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ بِأَنَّ قُرَيْشًا أَهْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَعَشِيرَتُهُ ، وَأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَطِيعُ غَيْرَ قُرَيْشٍ ؟ وَذَكَرْتَ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْقَوْلَ الصَّادِرَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا لِهَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ ، لَيْسَ نَصًّا مَرُورِيًّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَإِنَّمَا هُوَ قَوْلُ قَالِهِ أَبُو بَكْرٍ مِنْ تَلَقُّاءِ نَفْسِهِ ، وَرَوَيْتَ فِي ذَلِكَ الرِّوَايَاتِ ، وَنَقَلْتَ مِنَ الْكُتُبِ مِنْ تَارِيخِ الطَّبَرِيِّ وَغَيْرِهِ صُورَةَ الْكَلَامِ وَالْجِدَالَ الدَّائِرَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْصَارِ ! فَإِذَا كَانَ هَذَا قَوْلُكَ فَلِمَ تَنْكُرُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ قَوْلَهُ : لَيْتَنِي كُنْتُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ لِلْأَنْصَارِ فِي هَذَا الْأَمْرِ حَقٌّ ! لِأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ النَّصَّ وَلَا رَوَاهُ وَلَا رَوَى لَهُ ؟ وَإِنَّمَا دَفَعَ الْأَنْصَارَ بِنُوعٍ مِنَ الْجِدَالِ ؟ فَلَا جَرَمَ بَقِيَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَقَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ : لَيْتَنِي كُنْتُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ . وَلَيْسَ ذَلِكَ حَمًّا يَقْتَضِي شَكَّهُ فِي بَيْعَتِهِ كَمَا زَعَمَ الطَّاعِنُ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَشْكُ فِي بَيْعَتِهِ لَوْ كَانَ قَالَ قَائِلُ أَوْ ذَهَبَ ذَاهِبٌ إِلَى أَنَّ الْإِمَامَةَ لَيْسَتْ إِلَّا فِي الْأَنْصَارِ ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ ذَلِكَ ، بَلِ الزَّعَامُ كَانَ فِي : هَلِ الْإِمَامَةُ مَقْصُورَةٌ عَلَى قُرَيْشٍ خَاصَّةً ، أَمْ هِيَ فَوْضَى بَيْنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ ؟ وَإِذَا كَانَتْ الْحَالُ هَذِهِ لَمْ يَكُنْ شَاكًّا فِي إِمَامَتِهِ وَبَيْعَتِهِ بِقَوْلِهِ : « لَيْتَنِي سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « هَلْ لِلْأَنْصَارِ فِي هَذَا حَقٌّ ؟ » لِأَنَّ بَيْعَتَهُ عَلَى كِلَا التَّقْدِيرَيْنِ تَكُونُ صَحِيحَةً .

(١) فِي د « أَثَبْتُ » .

فأما قولُ قاضى القضاة : لعله أراد حقاً للأنصار غير الإمامة نفسها ؛ فليس بجيد ،
والذى اعترضه به المرتضى جيد ، فإن الكلام لا يدلّ إلا على الإمامة نفسها ، ولقطة المنازعة
تؤكد ذلك .

وأما حديث الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام فقد تقدّم الكلام فيه ، والظاهرُ
عندى صحة ما يرويه المرتضى والشيعة ، ولكن لا كلّ ما يزعمونه ، بل كان بعض ذلك ،
وحقُّ لأبي بكر أن يندم ويتأسّف على ذلك ، وهذا يدلّ على قوة دينه وخوفه من الله تعالى ،
فهو بأن يكون منقبةً^(١) له أولى من كونه طعنا عليه .

فأما قولُ قاضى القضاة : إنّ من اشتدّ التكليفُ عليه فقد يتمنّى خلافه واعتراضُ
المرتضى عليه ، فكلام قاضى القضاة أصحّ وأصوب ، لأنّ أبا بكر - وإن كانت ولايته
مصلحةً وولايةً غيره مفسدة - فإنّه ما يتمنّى أن يكون الإمامُ غيره ، مع استلزام ذلك
للمفسدة ، بل تمنّى أن يلى الأمرَ غيره وتكون المصلحة بحالها ، ألا ترى أنّ خصال
الكفّارة فى اليمين كلّ واحدة منها مصلحة ، وما عداها لا يقوم مقامها فى المصلحة ،
وأحدها يقوم مقام الأخرى فى المصلحة ! فأبو بكر تمنّى أن يلى الأمرَ عمر أو أبو عبيدة
بشرط أن تكون المصلحة الدينية التى تحصل من بيعته حاصلة من بيعة كلّ واحد
من الآخرين .

الظعن الثالث

قالوا : إنّهُ وَلَّى عمرَ الخِلافة ، ولم يولّه رسولُ الله صلّى الله عليه وآله شيئاً

(١) منقبة ؛ أى مفخرة .

من أعماله البتة إلا ما ولّاه يوم خيبر ، فرجع منهزماً وولّاه الصدقة ، فلما شكاه العباس عزّله .

أجاب قاضي القضاة بأن تركه عليه السلام أن يولّيه لا يدلّ على أنه لا يصلح لذلك ، وتوليّته إياه لا يدلّ على صلاحيته للإمامة ، فإنه صلى الله عليه وآله قد ولّى خالد بن الوليد وعمرو بن العاص ، ولم يدلّ ذلك على صلاحيتهما للإمامة ، وكذلك تركه أن يولّى لا يدلّ على أنه غير صالح ، بل المعتبر بالصفات التي تصلح للإمامة ، فإذا كملت صلح لذلك ، ولّى من قبل أو لم يولّ ، وتثبت أن النبي صلى الله عليه وآله ترك أن يولّى أمير المؤمنين عليه السلام أموراً كثيرة ولم يجب إلا من يصلح لها ، وثبت أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يولّ الحسين عليه السلام أبنته ، ولم يمنع ذلك من أن يصلح للإمامة . وحكى عن أبي علي أن ذلك إنما كان يصح أن يتعلق به لو ظفروا بتقصير من عمر فيما تولّاه ، فأما وأحواله معروفة في قيامه بالأمر حين يمجّز غيره ، فكيف يصح ما قالوه ! وبعد فهلا دلّ ما روى من قوله : وإن تولّوا عمر تجدوه قوياً في أمر الله ، قوياً في بدنه على جواز ذلك ! وإن ترك النبي صلى الله عليه وآله تولّيته ، لأن هذا القول أقوى من الفعل (١) .

اعترض المرتضى رحمه الله فقال : قد علمنا بالعادة أن من ترشّح لكبار الأمور لا بدّ من أن يدرّج إليها بصغارها ، لأن من يريد بمض الملوك تأهيله للأمر من بعده لا بدّ من أن ينه عليه بكل قول وفعل يدلّ على ترشيحه لهذه المنزلة ، ويستكفيه من أمور ولاياته (٢) ما يعلم عنده أو يغلب على ظنه صلاحه لما يريد له . وإن من يرى الملك مع حضوره وامتداد الزمان وتطاوُلُه لا يستكفيه شيئاً من الولايات ، ومتى ولّاه عزّله ؛ وإنما يولّى غيره ويستكفي سواه ، لا بدّ أن يغلب في الظن أنه ليس بأهل للولاية ، وإن جوّزنا أنه لم يولّه لأسباب كثيرة سوى أنه لا يصلح للولاية ، إلا أن مع هذا التجويز لا بدّ أن

(١) نقله المرتضى في الشافعي ٤١٩ . (٢) الشافعي : من أموره وولاياته .

يُنَاب على الظنّ بما ذكرناه . فأت خالد وعمرؤ فأتما لم يصلحاً للإمامة ألقد شروط الإمامة فيهما ، وإن كانا يصلحان لما ولىاه من الإمارة ، فترك الولاية مع امتداد الزمان وتطاول الأيام ، وجميع الشروط التي ذكرناها تقتضي غلبة الظنّ لفقّد الصّلاح ، والولاية لشيء^(١) لا تدلّ على الصّلاح لنسيهه إذا كانت الشرائط في القياس بذلك الغير معلوما فقدها . وقد نجد الملك يولّي بعض أموره من لا يصاح للملك بعده لظهور فقّد الشرائط فيه ، ولا يجوز أن يكون بحضرة من يرشحه للملك بعده ، ثمّ لا يولّيه على تطاول الزمان شيئاً من الولايات . فإن الفرق بين الولاية وتركها فيما ذكرناه .

فأما أمير المؤمنين عليه السلام وإن لم يتولّ جميع أمور النبيّ صلى الله عليه وآله في حياته ، فقد تولّى أكثرها وأعظمها وخلفه في المدينة ، وكان الأمير على الجيش المبعوث إلى خيبر ، وجري الفتح على يديه بعد أن هزم من أنهرّم منها ، وكان المؤدّي عنه سورة براءة بعد عزّل من عزّل عنها وارتجاعها منه ؛ إلى غير ذلك من عظيم الولايات والمقامات بما يطول شرحه ، ولو لم يكن إلّا أنه لم يولّ عليه والياً قطّ لكفى .

فأما اعتراضه بأن أمير المؤمنين عليه السلام لم يولّ الحسين فبيدّ عن الصواب ، لأنّ أنام أمير المؤمنين عليه السلام لم تطلّ فيتمكّن فيها من مراداته ، وكانت على قصرها منقسمة بين قتال الأعداء ، لأنّ عليه السلام لما بويع لم يلبث أن خرج عليه أهل البصرة فأحتاج إلى قتالهم ، ثمّ انكفأ من قتالهم إلى قتال أهل الشام ، وتعبّ ذلك قتال أهل التّهران ، ولم تستقرّ به الدار ولا أمتدّ به الزمان ، وهذا بخلاف أيام النبيّ صلى الله عليه وآله التي تطاولت وامتدّت ، على أنه قد نصّ عليه بالإمامة بعد أخيه الحسن ، وإنما تطلب الولايات لعلمية الظنّ بالصّلاح للإمامة .

فإن كان هناك وجه يقتضي العلم بالصّلاح لها كان أولى من طريق الظنّ ، على أنه

(١) الكافي للشيخ .

لا خلاف بين المسلمين أنَّ الحسينَ عليه السلام كان يصلح للإمامة وإن لم يؤله أبوه
الولايات ، وفي مثل ذلك خلافٌ من حالِ عمرَ ، فأفترق الأمران . فأما قوله : إنه لم يعثر
على عمرَ بتقصير في الولاية ، فمن سلمَ بذلك ! أو ليسَ يعلمُ أنَّ مخالفتَه تعدّ تقصيرا كثيرا ،
ولو لم يكن إلا ما اتفق عليه من خطئه في الأحكام ورجوعه من قولٍ إلى غيره ، واستفتائه
الناسَ في الصغير والكبير ، وقوله : كلَّ الناس أفتُه من عمرَ ، لكان فيه كفاية . وليس
كلُّ النهوض بالإمامة يرجع إلى حُسن التدبير والسياسة الدنياوية ورمِّ الأعمال والاستظهار
في جباية الأموال وتمصير الأمصار ووضع الأعشار ، بل حظَّ الإمامة من العلم بالأحكام
والفتن بالحلل والحرام ، والناسخ والنسوخ ، والمحكم والمتشابه أقوى ، فمن قصر في هذا
لم ينفعه أن يكون كاملاً في ذلك .

فأما قوله : فهلّ دلّ ما روي من قوله عليه السلام : فإن « ولئتمَّ عمرَ وجدتموه قوياً
في أمر الله قوياً في بدنه » ، فهذا لو ثبت لدلّ ، وقد تقدّم القول^(١) عليه . وأقوى ما يُبطله
عدولُ أبي بكر عن ذكره ، والاحتجاجُ به لما أراد النصَّ على عمرَ ، فموتبَ على ذلك وقيل
له : ما تقول لربك إذ وليتَ علينا قظاً غليظاً ! فلو كان صحيحاً لكان يحتاجُ به ويقول :
وليتُ عليكم من شهد النبي صلى الله عليه وآله بأنه قوياً في أمر الله ، قوياً في بدنه .
وقد قيل في الطعن على صحة هذا الخبر : إنَّ ظاهره يقتضي تفضيل عمرَ على أبي بكر ،
والإجماع بخلاف ذلك ، لأنَّ القوّة في الجسم فضل ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ
عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾^(٢) . وبمد ، فكيف يُمارض ما اعتمدناه من
عدوله عليه السلام عن ولايته - وهو أمرٌ معلومٌ - بهذا الخبرِ الردود المدفوع !

قلتُ : أمّا ما ادّعاء من عادة الملوك ، فالأمر بخلافه ، فإنّا قد وقفنا على
سير الأكلسة وملوك الروم وغيرهم فاستمعنا أنَّ أحد منهم رشح ولده

للملك بعده باستعماله على طرف من الأطراف ، ولا جيش من الجيوش ، وإنما كانوا يشقّونهم بالآداب والفروسيّة في مَقَارِّ مُلْكِهِمْ لا غير ، والحال في ملوك الإسلام كذلك ، فقد سَمِعْنَا بالدولة الأمويّة ، ورأينا الدولة العبّاسيّة ، فلم نَعْرِفِ الدولة التي ادّعاها المرتضى ، وإنما قد يقع في الأقلّ النادر شيء مما أشار إليه ، والأغلب الأكثر خلاف ذلك . على أن أصحابنا لا يقولون إنَّ عمرَ كان مرشّحاً للخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ليقالَ لهم : فلو كان قد رَشَّحه للخلافة بعده لاستكفاه كثيرا من أموره ؛ وإنما عمرُ مرشّحٌ عندهم في أيّام أبي بكرٍ للخلافة بعد أبي بكرٍ ، وقد كان أبو بكرٍ استعمله على القضاء مدّة خلافته ؛ بل كان هو الخليفة في المعنى ، لأنه فوّض إليه أكثر التدبير ، فعلى هذا يكون قد سلّمنا أن ترك استعمال النبي صلى الله عليه وآله لعمرَ يدلُّ على أنه غيرُ مرشّح في نظره للخلافة بعده ، وكذلك تقول : ولا يلزم من ذلك ألا يكون خليفةً بعد أبي بكرٍ ، على أننا لا نسلّم أنه ما استعمله ، فقد ذكر الواقدي وابن إسحاق أنه بمثله في سرّيّة في سنة سبعٍ من الهجرة إلى الوادي المعروف ببرمة - بضم الباء وفتح الراء - وبها جمعٌ من هَوازِن ، فخرج ومعه دليلٌ من بني هلال ، وكانوا يسIRON اللَّيْلَ ويكْمُون النَّهْلَ ، وآتَى الخَبْرُ هَوازِنَ فَهَرَبُوا ، وجاء عُمرُ محالّهم ، فلم يَلْقَ منهم أحداً ، فانصرف إلى المدينة .

ثم يُعارض المرتضى بما ذكره قاضي القضاة من ترك تولية على ابنه الحسين عليهما السلام ، وقوله في المُذَر عن ذلك : إنَّ عليّاً عليه السلام كان ممنوعاً بحَرْبِ البُغَاةِ والخَوارج لا يدفع المَارَضَةَ ؛ لأنَّ تلك الأيَّام التي هي أيام حروبه مع هؤلاء هي الأيام التي كان ينبغي أن يوَلِّيَ الحسين عليه السلام بعضَ الأمور فيها ، كاستعماله على جيش ينفذه سرّيّة إلى بعض الجهات ، واستعماله على الكُوفَةِ بعد خروجه منها إلى حرب صِفِين ، أو استعماله على القضاء ،

وليس اشتغاله بالحرب بما منع له عن ولاية ولده ، وقد كان مشتغلا بالحرب ، وهو يولى بنى عمه العباس الولايات والبلاد الجليّة .

فأما قوله : على أنّه قد نصّ عليه بالإمامة بعد أخيه الحسن ؛ فهذا يُغْنِي عن توليته شيئا من الأعمال ؛ فلِقائل أن يَمْنَع ما ذكره من حديث النصّ ، فإنّه أمرٌ تنفرد به الشيعة وأكثرُ أرباب السّير والتّواريخ لا يذكرون أنّ أمير المؤمنين عليه السلام نصّ على أحدٍ . ثمّ إن ساعَ له ذلك ساعَ لقاضى القضاة أن يقول : إنّ قول النّبىّ صلى الله عليه وآله : « اقتدوا باللّذين من بعدى : أبى بكر وعمر » ؛ ينفى عن تولية عمر شيئا من الولايات ، لأنّ هذا القول أكّد من الولاية في ترشّحه للخلافة .

فأما قوله : على أنّه لا خلاف بين المسلمين فى صلاحية الحسين للخلافة وإن لم يولّه أبوه الولايات ، وفى عمر خلاف ظاهر بين المسلمين ؛ فلِقائل أن يقول له : إجماع المسلمين على صلاحية الحسين للخلافة لا يدفع المعارضة ، بل يؤكّدها ، لأنّه إذا كانت المسلمون قد أجمعوا على صلاحيته للخلافة ولم يكن ترك تولية أبيه إياه الولايات قادحا فى صلاحيته لها بعده ، جاز أيضا أن يكون ترك تولية رسول الله صلى الله عليه وآله عمر الولايات فى حياته غير قادح فى صلاحيته للخلافة بعده .

ثمّ ما ذكره من تقصير عمر فى الخلافة بطريق اختلاف أحكامه ، ورجوعه إلى فتاوى العلماء ، فقد ذكرنا ذلك فيما تقدّم لما تكلمنا فى مطاعن الشيعة على عمر وأجبنا عنه .

وأما قوله : لا يُغْنِي حُسن التّدير والسياسة ورّم الأمور ، مع القصور فى الفقه ، فأصحابنا يذهبون إلى أنّه إذا تساوى اثنان فى خصال الإمامة إلّا أنّه كان أحدهما أعلم والآخر

أسوس ، فإن الأسوس أولى بالإمامة ، لأن حاجة الإمامة إلى السياسة وحسن التدبير آكد من حاجتها إلى العلم والفقه .

وأما الخبر المروي في عمر - وهو قوله : وإن تولوها عمر - فيجوز ألا يكون أبو بكر سمي من رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويكون الراوى له غيره ، ويجوز أن يكون سمي وشد عنه أن يحتج به على طلحة لما أنكر استخلاف عمر ، ويجوز ألا يكون شد عنه وترك الاحتجاج به استغناء عنه لعله أن طلحة لا يمتد بقوله عند الناس إذا عارض قوله . ولعله كنى عن هذا النص بقوله : إذا سألتني ربي قلت له : استخلفت عليهم خير أهلك ؛ على أننا متى فتحنا باب « هلا احتج فلان بكذا » جرر علينا ما لا قبل لنا به . وقيل : هلا احتج على عليه السلام على طلحة وعائشة والزبير بقول رسول الله صلى الله عليه وآله : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه » ، وهلا احتج عليهم بقوله : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » ، ولا يمكن الشيعة أن يمتدروا هاهنا بالتحية ، لأن السيوف كانت قد سُلّت من الفريقين ، ولم يكن مقام تحية .

وأما قوله : هذا الخبر لو صح لاقتضى أن يكون عمر أفضل من أبي بكر ، وهو خلاف إجماع المسلمين ؛ فلنائل أن يقول : لم قلت إن المسلمين أجمعوا على أن أبا بكر أفضل من عمر ، مع أن كتب الكلام والتصانيف المصنفة في المقالات مشحونة بذكر الفرقة العمرية ، وهم القائلون إن عمر أفضل من أبي بكر ، وهي طائفة عظيمة من المسلمين ، يقال : إن عبد الله بن مسعود منهم ، وقد رأيت أن جماعة من الفقهاء يذهبون إلى هذا ، ويُنظرون عليه ؛ على أنه لا يدل الخبر على ما ذكره المرتضى ، لأنه وإن كان عمر أفضل منه باعتبار قوة البدن ، فلا يدل على أنه أفضل منه مطلقا ، فن الجائر أن يكون بإزاء هذه الخصلة خصال كثيرة في أبي بكر من خصال الخير يُفضل بها على عمر ،

أَلَا تَرَى أَنَا نَقُولُ : أَبُو دُجَانَةَ أَفْضَلُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بِجَهَادِهِ بِالسَّيْفِ فِي مَقَامِ الْحَرْبِ ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلُ مِنْهُ مُطْلَقًا ، لِأَنَّ فِي أَبِي بَكْرٍ مِنْ خِصَالِ الْفَضْلِ مَا إِذَا قِيسَ بِهِذِهِ الْخِصْلَةُ أَرَبَى عَلَيْهَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً .

الطعن الرابع

قالوا : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ فِي جَيْشِ أُسَامَةَ ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ كَرَّرَ حِينَ مَوْتِهِ الْأَمْرَ بِتَنْفِيزِ جَيْشِ أُسَامَةَ ، فَتَأَخَّرَ يَقْتَضِي خَالَفَةَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ . فَإِنْ قُلْتُمْ : إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الْجَيْشِ ، قِيلَ لَكُمْ : لَا شَكَّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ فِي الْجَيْشِ ، وَأَنَّهُ حَبَسَهُ وَمَنَعَهُ مِنَ النَّفُوزِ مَعَ الْقَوْمِ . وَهَذَا كَالْأَوَّلِ فِي أَنَّهُ مَعْصِيَةٌ ، وَرَبَّمَا قَالُوا : إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ جَعَلَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ فِي جَيْشِ أُسَامَةَ لِيَتَّبِعُوا بَعْدَ وَفَاتِهِ عَنِ الْمَدِينَةِ ، فَلَا يَقَعُ مِنْهُمْ تَوَثُّبٌ عَلَى الْإِمَامَةِ ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَجْعَلْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ ، وَجَعَلَ فِيهِ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَغَيْرَهُمْ ، وَذَلِكَ مِنْ أَوْكَدِ الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ أَنْ يُخْتَارُوا لِلْإِمَامَةِ ^(١) .

أَجَابَ قَاضِي الْقَضَاةَ بِأَنْ أُنْكَرَ أَوَّلًا أَنْ يَكُونَ أَبُو بَكْرٍ فِي جَيْشِ أُسَامَةَ ، وَأَحَالَ عَلَى كُتُبِ الْمَغَازِي ، ثُمَّ سَلَّمَ ذَلِكَ وَقَالَ : إِنَّ الْأَمْرَ لَا يَقْتَضِي الْقَوْرَ ، فَلَا يَلْزَمُ مِنْ تَأَخُّرِ أَبِي بَكْرٍ عَنِ النَّفُوزِ أَنْ يَكُونَ عَاصِيًا . ثُمَّ قَالَ : إِنَّ خُطَابَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بِتَنْفِيزِ الْجَيْشِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْقَائِمِ بَعْدَهُ ، لِأَنَّهُ مِنْ خُطَابِ الْأَئِمَّةِ ، وَهَذَا يَقْتَضِي أَلَّا يَدْخُلَ الْخَاطَبُ بِالتَّنْفِيزِ فِي الْجُمْلَةِ ؛ ثُمَّ قَالَ ؛ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ إِمَامًا مُنْصَوِّصًا عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَأَقْبَلَ بِالْخُطَابِ عَلَيْهِ ، وَخَصَّهُ بِالْأَمْرِ بِالتَّنْفِيزِ دُونَ الْجَمِيعِ .

ثمّ ذكر أنّ أمر رسول الله صلى الله عليه وآله لابدّ أن يكون مشروطاً بالمصلحة وبأن لا يعرض ما هو أهمّ منه ، لأنّه لا يجوز أن يأمرهم بالنفوذ ، وإن أعقب ضرراً في الدين ، ثمّ قوى ذلك بأنّه لم ينكر على أسامة تأخّره ، وقوله : « لم أكن لأسأل عنك الرّكب » ؛ ثمّ قلل : لو كان الإمام منصوباً عليه لجاز أن يستردّ جيش أسامة أو بعضه لنصرته ، وكذلك إذا كان بالأختيار ؛ ثمّ حكى عن الشيخ أبي عليّ استدلاله على أن أبا بكر لم يكن في جيش أسامة بأنّه ولّاه الصلاة في مرّضه ، مع تكريره أمر الجيش بالنفوذ والخروج .

ثمّ ذكر أنّ الرسول صلى الله عليه وآله إنّما يأمر بما يتعلّق بمصالح الدّنيا من الحروب ونحوها عن اجتهاده ، وليس بواجب أن يكون ذلك عن وحى ، كما يجب في الأحكام الشرعيّة ، وأنّ اجتهاده يجوز أن يخالف بعد وفاته ، وإن لم يجز في حياته ، لأنّ اجتهاده في الحياة أولى من اجتهاد غيره ، ثمّ ذكر أنّ العلة في احتباس عمر عن الجيش حاجة أبي بكر إليه ، وقيامه بما لا يقوم به غيره ، وأنّ ذلك أحوط للدّين من نفوذه .

ثمّ ذكر أنّ أمير المؤمنين عليه السلام حارب معاوية بأمر الله تعالى وأمر رسوله ، ومع هذا فقد ترك محاربتة في بعض الأوقات ، ولم يجب بذلك ألا يكون ممثلاً للأمر . وذكر توليته عليه السلام أبا موسى ، وتولية الرسول صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد مع ما جرى (١) منهما وأن ذلك يقتضي الشرط .

ثم ذكر أنّ من يصلح للإمامة ممّن ضمّه جيش أسامة يجب تأخيرُه ليختار للإمامة أحدهم ، فإنّ ذلك أهمّ من نفوذهم ، فإذا جاز لهذه العلة التأخير قبل المقدّ جاز التأخير بعده للمعاضدة وغيرها ، وطعن في قول من جعل إنّ إخراجهم في الجيش على جهة الإبعاد لهم عن المدينة بأن قال : إنّ بُعدهم عن المدينة لا يمنع من أن يُختاروا للإمامة ،

(١) في « د » ظهر .

ولأنه عليه السلام لم يكن قاطعاً على موته لا محالة ، لأنه لم يرد : تقدوا جيش أسامة في حياتي . ثم ذكر أن ولاية أسامة عليهما لا تقتضي فضله وأنهما دونه ، وذكر ولاية عمرو بن العاص عليهما وإن لم يكونا دونه في الفضل ، وأن أحدا لم يُفصل أسامة عليهما .

ثم ذكر أن السبب في كون عمر من جملة جيش أسامة أن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي قال عند ولاية أسامة : توّلى علينا شابٌ حَدَثٌ ونحن مَشِيخَةٌ قُرَيْشٌ ! فقال عمر : يا رسول الله ، مرّني حتّى أضرب عنقه ، فقد طعن في تأميرك إياه ؛ ثم قال : أنا أخرُج في جيش أسامة تواضعا وتعظيماً لأمره عليه السلام .

اعترض المرتضى هذه الأجوبة ، فقال : أمّا كون أبي بكر في جملة جيش أسامة فظاهر ، قد ذكره أصحاب السير والتواريخ ، وقد روى البلاذري في تاريخه وهو معروف بالثقة والضبط ؛ وبرى من ممالأة الشيعة ومقاربتها ، أن أبا بكر وعمر ما كانا في جيش أسامة ، والإنكار لما يجري هذا المجرى لا يُغني شيئاً ، وقد كان يجب على من أحال بذلك على كتب المغازی في الجملة أن يوصي إلى الكتاب المتضمن لذلك بعينه ليرجع إليه ، فأما خطابه عليه السلام بالتنفيذ للجيش فالمقصود به الفور دون التراخي ، إمّا من حيث مقتضى الأمر على مذهب من يرى ذلك لغةً ، وإمّا شرعاً من حيث وجدنا جميع الأمة من لدن الصحابة إلى هذا الوقت يعملون أوامرهم على الفور^(١) ، ويطلبون في تراخيها الأدلة . ثم لو لم يثبت كل ذلك لكان قول أسامة : لم أكن لأسأل عنك الركب ، أوضح دليل على أنه عقل من الأمر الفور ، لأن سؤال الركب عنه عليه السلام بعد وفاته لا معنى له .

(١) الشافعي : « من حيث دل دليل الشرع عليه » .

وأما قول صاحب الكتاب : إنه لم يُنكر على أسامة تأخره فليس بشيء ، وأى إنكارٍ أبلغ من تكراره الأمر ، وترداده القول في حالٍ يُشغل عن المهم ، ويقطع الفكر إلا فيها ! وقد كرّر الأمر على الأمور تارةً بتكرار الأمر ، وأخرى بغيره . وإذا سلمنا أن أمره عليه السلام كان متوجّهاً إلى القائم بعده بالأمر لتنفيذ الجيش بعد الوفاة لم يلزم ما ذكره من خروج الخطاب بالتنفيذ عن الجملة ؛ وكيف يصح ذلك وهو من جملة الجيش ، والأمر متضمن تنفيذ الجيش ! فلا بدّ من نفوذ كلٍّ من كان في جمليته ، لأنّ تأخّر بعضهم يسلبُ النافذين اسمَ الجيش على الإطلاق . أو ليس من مذهب صاحب الكتاب أن الأمر بالشئ أمرٌ بما لا يتمّ إلّا معه ! وقد اعتمد على هذا في مواضع كثيرة ، فإن كان خروجُ الجيش ونفوذه لا يتمّ إلّا بخروج أبي بكر ، فالأمر بخروج الجيش أمرٌ لأبي بكر بالنفوذ والخروج ، وكذلك لو أقبل عليه على سبيل التخصيص ؛ وقال : نذّوا جيشَ أسامة ، وكان هو من جملة الجيش ، فلا بدّ أن يكون ذلك أمراً له بالخروج . واستدلّاه على أنّه لم يكن هناك إمامٌ منصوصٌ عليه بعموم الأمر بالتنفيذ ، ليس بصحيح ؛ لأنّا قد بينّا أن الخطاب إنّما توجه إلى الحاضرين ، ولم يتوجه إلى الإمام بعده ؛ على أن هذا لازمٌ له ، لأنّ الإمام بعده لا يكون إلّا واحداً ، فلم يتمّ الخطاب ولم يفرّد به الواحد فيقول : لينفذ القائم من بعدى بالأمر جيشَ أسامة ، فإنّ الحال لا يختلف في كون الإمام بعده واحداً بين أن يكون منصوصاً عليه أو مختاراً .

وأما ما ادّعاه أن الشرط^(١) في أمره عليه السلام لهم بالنفوذ فباطل ، لأنّ إطلاق الأمر يمنع من إثبات الشرط ، وإنّما يثبت من الشروط ما يقتضيه الدليل إثباته من التمكن والقُدرة ، لأنّ ذلك شرطاً ثابت في كلّ أمر ورد من حكيم ، والمصلحة بخلاف ذلك ، لأنّ الحكيم لا يأمر بشرط المصلحة ، بل إطلاق الأمر منه يقتضيه ثبوت المصلحة وانتفاء الفسدة ، وليس كذلك التمكن ، وما يجري مجراه ، ولهذا لا يشترط

(١) في د « وأما ادعاؤه الشرط » .

أُحْدِثْ فِي أَوَامِرِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالشَّرَائِعِ الْمَصْلُحَةِ وَانْتِفَاءِ الْمَفْسَدَةِ .
وَشَرَطُوا فِي ذَلِكَ التَّمَكُّنَ وَرَفَعَ التَّعَذُّرَ ، وَلَوْ كَانَ الْإِمَامُ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ بِعَيْنِهِ وَأُسْمِهِ لَمَّا جَازَ
أَنْ يَسْتَرِدَّ جَيْشَ أُسَامَةَ ؛ بِخِلَافِ مَاظَنَّتْهُ ، وَلَا يَعْزِلُ مَنْ وَلَّاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يُؤَيِّلُ مَنْ عَزَلَهُ
لِلْعِلَّةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا .

فَأَمَّا اسْتِدْلَالُ أَبِي عَلِيٍّ عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ فِي الْجَيْشِ بِمَحْدِثِ الصَّلَاةِ ، فَأَوَّلُ مَا فِيهِ
أَنَّهُ اعْتَرَفَ بِأَنَّ الْأَمْرَ بِتَنْفِيزِ الْجَيْشِ كَانَ فِي الْحَيَاةِ دُونَ بَعْدِ الْوَفَاةِ ، وَهَذَا نَاقِضٌ لِمَا بَنَى
صَاحِبُ الْكِتَابِ عَلَيْهِ أَمْرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

ثُمَّ إِنَّمَا قَدْ بَيَّنَّا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُؤَلِّهِ الصَّلَاةَ وَذَكَرْنَا مَا فِي ذَلِكَ . ثُمَّ مَا الْمَانِعُ مِنْ أَنْ
يُؤَيِّلَهُ تِلْكَ الصَّلَاةَ إِنْ كَانَ وَلَّاهُ إِيَّاهَا ، ثُمَّ يَأْمُرُهُ بِالْفُضُولِ مِنْ بَعْدِ مَعَ الْجَيْشِ ! فَإِنَّ الْأَمْرَ
بِالصَّلَاةِ فِي تِلْكَ الْحَالِ لَا يَقْتَضِي أَمْرَهُ بِهَا عَلَى التَّأْيِيدِ .

وَأَمَّا ادِّعَاؤُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَأْمُرُ بِالْحُرُوبِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا عَنْ أَجْتِهَادٍ
دُونَ الْوَحْيِ ، فَعَاذَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ صَحِيحًا ، لِأَنَّ حُرُوبَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ تَكُنْ مِمَّا يَخْتَصُّ
بِمَصَالِحِ أُمُورِ الدُّنْيَا ، بَلْ لِلدِّينِ فِيهَا أَقْوَى تَعَلُّقٍ ، لِمَا يَمُودُّ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ بِفَتْوحِهِ مِنَ
الْعِزِّ وَالْقُوَّةِ وَعُلُوِّ السَّكَمَةِ . وَلَيْسَ يَجْرِي ذَلِكَ مَجْرَى أَكْلِهِ وَشُرْبِهِ وَنَوْمِهِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ
لَا تَعَلُّقَ لَهُ بِالدِّينِ ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَنْ رَأْيِهِ ، وَلَوْ جَازَ أَنْ تَكُونَ مَغَازِيهِ وَبِعَوْنِهِ مَعَ التَّعَلُّقِ
الْقَوِيَّ لَهَا بِالدِّينِ عَنْ أَجْتِهَادٍ لَجَازَ ذَلِكَ فِي الْأَحْكَامِ .

ثُمَّ لَوْ كَانَ ذَلِكَ عَنْ أَجْتِهَادٍ لَمَّا سَاعَتْ مُخَالَفَتُهُ فِيهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، كَمَا لَا تَسُوعُ فِي حَيَاتِهِ .
فَكُلُّ عِلَّةٍ تَمْنَعُ مِنْ أَحَدِ الْأَمْرِينَ هِيَ مَانِعَةٌ مِنَ الْآخَرِ . فَأَمَّا الْإِعْتِذَارُ لَهُ عَنْ حَبْسِ عَمْرِ
عَنِ الْجَيْشِ بِمَا ذَكَرَهُ فَبَاطِلٌ ؛ لِأَنَّا قَدْ قُلْنَا : إِنْ مَا يَأْمُرُ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَسُوعُ مُخَالَفَتُهُ مَعَ
الْإِمْكَانِ ، وَلَا مُرَاعَاةَ لِمَا عَسَاهُ يَمْرِضُ فِيهِ مِنْ رَأْيٍ غَيْرِهِ ، وَأَيُّ حَاجَةٍ إِلَى عَمْرِ بَعْدَ تَعَامُرِ
الْعَقْدِ ، وَاسْتِقْرَارِهِ وَرِضَا الْأُمَّةِ بِهِ ، عَلَى طَرِيقِ (١) الْمَخَالَفِ وَإِجْمَاعِهَا عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَكُنْ

هناك فتنة ولا تنازع ولا اختلاف يحتاج فيه إلى مشاورته وتدييره ! وكلّ هذا تعللٌ باطل .

فأمّا محاربة أمير المؤمنين عليه السلام معاويةَ فإنّما كان مأمورا بها مع التمكن ووجود الأنصار ، وقد فعل عليه السلام من ذلك ما وجب عليه لما تمكن منه ، فأمّا مع التمدّد وفقر الأنصار فما كان مأمورا بها . وليس كذلك القول في جيش أسامة ، لأنّ تأخّر من تأخّر عنه كان مع القدرة والتمكن . فأمّا تولية أبي موسى فلا ندرى كيف يشبه ما نحن فيه ، لأنّه إنّما ولّاه بأن يرجع إلى كتاب الله تعالى فيحكم فيه وفي خصمه بما يقتضيه ، وأبو موسى فعل خلاف ما جعل إليه ، فلم يكن ممثلا لأمر من ولّاه ، وكذلك خالد بن الوليد إنّما خالف ما أمره به الرسول صلى الله عليه وآله فتبرأ من فعله ، وكلّ هذا لا يشبه أمره عليه السلام بتنفيذ جيش أسامة أمراً مطلقاً ، وتأكيده ذلك وتكراره له ، فأمّا جيش أسامة فإنّه لم يضمّ من يصلح للإمامة ، فيجوز تأخيرهم ليختار أحدهم على ما ظنّه صاحب الكتاب . على أنّ ذلك لو صحّ أيضاً لم يكن عُذراً في التأخّر؛ لأنّ مَنْ خرج في الجيش يُمكن أن يختار وإن كان بعيداً ، ولا يمنع بعده من صحّة الاختيار ، وقد صرح صاحب الكتاب بذلك . ثمّ لو صحّ هذا العذر لكان عُذراً في التأخّر قبل العقد ، فأمّا بعد إبرامه فلا عُذر فيه ، والمماضدة التي ادّعاها قد بيّنا ما فيها .

فأمّا ادّعاء (١) صاحب الكتاب رادّاً على من جعل إخراج القوم في الجيش ليمّ أمرُ النصّ أن مَنْ أبعدهم لا يمنع أن يختاروا للإمامة فيدلّ على أنّه لم يتبين معنى هذا الطعن على حقيقته ، لأنّ الطاعن به لا يقول إنّ أبعدهم لثلاث يختاروا للإمامة ، وإنّما يقول : إنّ أبعدهم حتّى يلتصّب بعده في الأرض من نصّ عليه ، ولا يكون هناك من ينازعه ويخالفه .

(١) في د : « قول » .

وأما قوله : لم يكن قاطعاً على موته فلا يضر تسليمه ، أليس كان مُشفقاً وخائفاً ! وعلى الخائف أن يتحرّز ممّن يخاف منه . فأما قوله : فإنه لم يرد : تقدّوا الجيش في حياتي فقد بينا ما فيه . فأما ولاية أسامة على من ولى عليه ، فلا بدّ من اقتضاءها لفضله على الجماعة فيما كان والياً فيه ، وقد دللنا فيما تقدّم من الكتاب على أنّ ولاية المفضّل على الفاضل فيما كان أفضل منه فيه قبيحة ، فكذلك القول في ولاية عمرو بن العاص عليهما فيما تقدّم ، والقول في الأمرين واحد .

وقوله : إن أحداً لم يدّع فضل أسامة على أبي بكر وعمر ، فليس الأمر على ما ظنّه ؛ لأنّ من ذهب إلى فساد إمامة المفضّل لا بدّ من أن يُفضّل أسامة عليهما فيما كان والياً فيه ، فأما ادّعاؤه ما بذكره من السبب في دخول عمر في الجيش فما نعرفه ، ولا وقفنا عليه إلّا من كتابه ، ثمّ لو صحّ لم يُغن شيئاً ، لأنّ عمر لو كان أفضل من أسامة لمَنعه الرسول صلى الله عليه وآله من الدخول في إمارته والمسير تحت لوائه ، والتواضع لا يقتضى فعل القبيح^(١) .

قلت : إنّ الكلام في هذا الفصل قد تشعب شعباً كثيرة ، والمرضى رحمه الله لا يُورد كلام قاضى القضاة بنصّه ، وإنما يختصره ويورده مبتوراً ، ويورى إلى المعانى إيماءً لطيفاً ، وغرضه الإيجاز ، ولو أورد كلام قاضى القضاة بنصّه لكان أليق ، وكان أبعد عن الظنّة ، وأدفع لقول قائل من خصومه : إنّه يحرف كلام قاضى القضاة ، ويذكره على غير وجهه ، ألا ترى أنّ من نصب نفسه لأختصار كلام فقد ضمن على نفسه أنّه قد فهم معانى ذلك الكلام حتى يصحّ منه اختصاره ؛ ومن الجائز أن يظنّ أنّه قد فهم

بعضَ المواضع ولم يكن قد فهمه على الحقيقة ، فيختصر ما في نفسه ؛ لا ما في تصنيف ذلك الشخص ، وأما من يُورد كلامَ الناس بنصّه فقد أَسْرَاحَ من هذه التَّبِعَةِ ، وعَرَضَ عقلَ غيره وعقلَ نفسه على الناظرين والسامعين .

ثم نقول : إنّ هذا الفصل ينقسم أقساماً :

منها قولُ قاضي القضاة : لا نُسلمُ أنّ أبا بكر كان في جيش أسامة .

وأما قولُ المرتضى : إنه قد ذكره أربابُ السِّيرِ والتواريخ ، وقوله : إنّ البلاذريّ ذكره في تاريخه ، وقوله : هَلَّا عَيَّنَ قاضي القضاة الكتابَ الَّذِي ذَكَرَ أَنَّهُ يَتَضَمَّنُ عَدَمَ كَوْنِ أَبِي بَكْرٍ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ ! فَإِنَّ الأَمْرَ عِنْدِي فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مُشْتَبِهٌ ، وَالتَّوَارِيخُ مُخْتَلِفَةٌ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ^(١) ، فَهُمْ مَنْ يَقُولُ : إِنَّ أبا بكر كان في مُجَلَّةِ الْجَيْشِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ ، وَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ قَاضِي الْقُضَاةِ بِقَوْلِهِ فِي كِتَابِ الْمَغَازِي لَا يَنْتَهِي إِلَى أَمْرٍ صَحِيحٍ ، وَلَمْ يَكُنْ مِمَّنْ يَسْتَحِلُّ الْقَوْلَ بِالْبَاطِلِ فِي دِينِهِ وَلَا فِي رِئَايَتِهِ . ذَكَرَ الْوَاقِدِيُّ فِي كِتَابِ الْمَغَازِي أَنَّ أبا بكر لم يكن في جيش أسامة ، وَإِنَّمَا كَانَ عَمْرُ ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ ، وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ ، عَمْرُو بْنُ نُفَيْلٍ ، وَقَتَادَةُ بْنُ النُّعْمَانِ ، وَسَلَمَةُ بْنُ أَسْلَمٍ ، وَرِجَالٌ كَثِيرٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، وَالْأَنْصَارِ ، قَالَ : وَكَانَ الْمُنْكَرُ لِإِمَارَةِ أُسَامَةَ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ . وَغَيْرُ الْوَاقِدِيِّ يَقُولُ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاشٍ ؛ وَقَدْ قِيلَ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ أَخُو عِيَّاشٍ .

وقال الواقديّ : وجاء عمرُ بن الخطّاب فودّع رسولَ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِيَسِيرَ مَعَ أُسَامَةَ . وَقَالَ : جَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَصَبَحْتَ مُفِيقًا بِحَمْدِ اللَّهِ ، وَالْيَوْمَ يَوْمُ ابْنَةِ خَارِجَةٍ ، فَأَذِنَ لِي ، فَأَذِنَ لَهُ ، فَذَهَبَ إِلَى مَنْزِلِهِ بِالسُّنْحِ^(٢) وَسَارَ أُسَامَةُ فِي الْعَسْكَرِ ، وَهَذَا تَصْرِيحٌ بِأَنَّ أبا بكر لم يكن في جيش أسامة .

(١) في د : « القصة » . (٢) السّح : إحدى محال المدينة ؛ وكان بها منزل أبي بكر حين

تزوج مليكة ؛ وقيل حبيبة بنت خارجة (ياقوت) .

وذكر موسى بن عُقبة في كتاب "الغازي" ، أن أبا بكر لم يكن في جيش أسامة وكثير من المحدثين يقولون : بل كان في جيشه .

فأما أبو جعفر محمد بن جرير الطبري فلم يذكر أنه كان في جيش أسامة إلا عمر . وقال أبو جعفر : حدثني السدي بإسناد ذكره أن رسول الله صلى الله عليه وآله ضرب قبل وفاته بمنا على أهل المدينة ومن حولهم وفيهم عمر بن الخطاب ، وأمر عليهم أسامة ابن زيد ، فلم يجاوز آخرهم الخندق حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوقف أسامة بالناس ثم قال لعمر : ارجع إلى خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله فاستأذنه يأذن لي أرجع بالناس ، فإن معي وجوه الصحابة ، ولا آمن على خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وثقل رسول الله صلى الله عليه وآله وأثقال المسلمين أن يتخطفهم المشركون حول المدينة ؛ وقالت الأنصار لعمر سراً : فإن أباي إلا أن يمحى فأبلغه عنا ، واطلب إليه أن يولي أمرنا رجلاً أقدم سناً من أسامة ، فخرج عمر بأمر أسامة فأتى أبا بكر فأخبره بما قال أسامة ، فقال أبو بكر : لو تخطفتنى الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وآله . قال : فإن الأنصار أمروني أن أبلغك أنهم يطلبون إليك أن تولي أمرهم رجلاً أقدم سناً من أسامة ، فوثب أبو بكر - وكان جالساً - فأخذ بلحية عمر وقال : تكلمت أمك يا ابن الخطاب ! أستمع له رسول الله صلى الله عليه وآله وتأمرني أن أترعه ! فخرج عمر إلى الناس ، فقالوا له : ما صنعت ؟ فقال : امضوا ثكلتكم أمهاتكم ! ما لقيت في سبيلكم اليوم من خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ! ثم خرج أبو بكر حتى أتاهم فأشخصهم^(١) وشيعهم ، وهو ماش وأسامه راكب ، وعبد الرحمن ابن عوف يقود دابة أبي بكر ، فقال له أسامة بن زيد : يا خليفة رسول الله ، تركت ابنك أو لأنزلن ، فقال : والله لا تنزل ولا أركب ، وما على أن أعبر قدسي في سبيل الله ساعة ،

(١) أشخصهم : بحث .

فإنَّ للغازی بكلِّ خُطوةٍ یخطوها سبعمائة حسنة تُکتَب له ، وسبعمائة درجة تُرفع له ، وسبعمائة خطیئة تُمحى عنه ، حتَّى إذا انتهی قال لأسامه : إنَّ رأیت أن تُعیننی بممرِّ فافعل ، فأذن له ، ثم قال : أیها الناس ، قفوا حتَّى أوصیکم بعشر فاحفظوها عنی : لا تحونوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ، ولا شیخاً كبيراً ، ولا امرأة ، ولا نعلوا نخلًا ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرةً مثمرة ، ولا تذبحوا شاةً ولا بعلراً ولا بقرَةً إلا لأمّ کلة ، وسوف تمرّون بأقوام قد فرّغوا أنفسهم للعبادة فی الصّوامع ، فدعّوهم فیما فرّغوا أنفسهم له ، وسوف تقدّمون علی أقوام یأتونکم بصحافٍ فیها ألوانُ الطعام ، فلا تأکلوا من شیء حتَّى تذکروا اسمَ الله علیه ، وسوف تلقّون أقواماً قد حصّوا^(١) أوساطَ رءوسهم وتركوا حولها مثلَ المصابب ، فاحفّوهم^(٢) بالسّیوف خفّفاً ؛ أفناهم الله بالطعن والطاعون ، سیروا علی اسم الله .

وأما قولُ الشیخ أبي علیٍّ فإنه يدلّ علی أنه لم یکن فی جیش أسامة ، أمرُهُ إیّاه بالصلاة . وقولُ المرتضی : هذا اعترافٌ بأنَّ الأمرَ بتنفيذ الجیش کان فی الحالِ دونَ ما بعدَ الوفاة ، وهذا ینقُض ما بنی علیه قاضی القضاة أمرُهُ ؛ فلِقائلٌ أن یقول : إنَّه لا ینقُض ما بناه ، لأنَّ قاضی القضاة ما قال : إنَّ الأمرَ بتنفيذ الجیش ما کان إلا بعدَ الوفاة ، بل قال : إنَّه أمرٌ ، والأمرُ علی التراخی ، فلو نفذ الجیشُ فی الحالِ لجاز ، ولو تأخّر إلى بعد الوفاة لجاز .

فأما إنكارُ المرتضی أن تكون صلاةُ أبي بکر بالنّاس كانت عن أمرٍ رسولِ الله صلی الله علیه وآله فقد ذکرنا ما عندنا فی هذا فیما تقدّم .

وأما قوله : یجوز أن یكون أمرُهُ بصلاةٍ واحدةٍ أو صلاتین ، ثم أمرُهُ بالنّفوذ بعد

(١) حصّ شعره : حلّقه . (٢) اخفقوهم : اضربوهم .

ذلك ، فهذا لَعَمْرَى جَائِزٌ . وقد يُمكن أن يقال : إنه لما خرج متحاملاً من شدة المرض فتأخر أبو بكر عن مُقامه ، وصلى رسول الله صلى الله عليه وآله بالناس ، أمره بالنفوذ مع الجيش ، وأسكت رسول الله صلى الله عليه وآله في أثناء ذلك اليوم ، واستمر أبو بكر على الصلاة بالناس ، إلى أن توفى عليه السلام ، فقد جاء في الحديث أنه أسكت ، وأن أسامة دخل عليه فلم يستطع كلامه لكنه كان يرفع يديه ويضعهما^(١) عليه كالنداء له . ويمكن أن يكون زمان هذه السكينة قد امتد يوماً أو يومين ، وهذا الموضع من المواضع المشبهة عندى .

ومنها قول قاضي القضاة : إن الأمر على التراخي ، فلا يلزم من تأخر أبي بكر عن النفوذ أن يكون عاصياً .

فأما قول المرتضى : الأمر على الفور إما لغة عند من قال به ، أو شرعاً لإجماع الكل على أن الأوامر الشرعية على الفور إلا ما خرج بالدليل ، فالظاهر في هذا الموضع صحة ما قاله المرتضى ، لأن قرائن الأحوال عند من يقرأ السير ويعرف التواريخ تدل على أن الرسول صلى الله عليه وآله كان يحثهم على الخروج والسير ، وهذا هو الفور .

وأما قول المرتضى وقول أسامة : لم أكن لأسأل عنك الركب ، فهو أوضح دليل على أنه عقل من الأمر الفور ، لأن سؤال الركب عنه بعد الوفاة لا معنى له . فلقاتل أن يقول : إن ذلك لا يدل على الفور ، بل يدل على أنه مأمور في الجملة بالنفوذ والسير ، فإن التعجيل والتأخير^(٢) موقوفان إلى رأيه ، فلما قال له النبي صلى الله عليه وآله : لم تأخرت عن المسير ؟ قال : لم أكن لأسير وأسأل عنك الركب ، إني انتظرت عافيتك ، فإني إذا سرت وأنت على هذه الحال لم يسكن لي قلب للجهاد ، بل أكون قلقاً شديد الجزع ، أسأل

(١) في د « ويضعهما » . (٢) في د « والتأجيل » .

عنك الرُّكْبَان ، وهذا الكلام لا يدلّ على أنه عقْل من الأمر الفَوْر لا محالة ، بل هو على أن يدلّ على التراخي أظهر ، وقولُ النبي صلى الله عليه وآله : « لِمَ تَأَخَّرْتَ عَنِ الْمَسِيرِ ؟ » لا يدلّ على الفَوْر ؛ لأنه قد يقال مثل ذلك لمن يؤمر بالشئ على جهة التراخي إذا لم يكن سؤال إنكار .

وقول المرتضى : لأن سؤال الرُّكْب عنه بعد الوفاة لا معنى له ، قول من قد تَوَهَّم على قاضي القضاة أنه يقول : إن النبي صلى الله عليه وآله ما أمرهم بالنفوذ إلّا بعد وفاته ، ولم يقل قاضي القضاة ذلك ، وإنما ادّعى أن الأمر على التراخي لا غير ، وكيف يُظنّ بقاضي القضاة أنه حمل كلام أسامة على سؤال الرُّكْب بعد الموت ! وهل كان أسامة يعلم الغيب فيقول ذاك ! وهل سأل أحدٌ عن حال أحد من المرضى بعد موته !

فأمّا قول المرتضى عَقِيبَ هذا الكلام : لا معنى لقول قاضي القضاة إنه لم ينكر على أسامة تأخّره ، فإن الإنكار قد وقع بتكرار الأمر حالاً بعد حالٍ ، فلغائل أن يقول : إن قاضي القضاة لم يجعل عدم الإنكار على أسامة حجة على كون الأمر على التراخي ، وإنما جعل ذلك دليلاً على أن الأمر كان مشروطاً بالمصلحة ، ومن تأمل كلام قاضي القضاة الذي حكاه عنه المرتضى تحقق ذلك ، فلا يجوز للمرتضى أن ينتزعه من الوضع الذي أوردّه فيه ، فيجمعه في موضع آخر .

ومنها قول قاضي القضاة : الأمرُ بتنفيذ الجيش يجب أن يكون متوجّهاً إلى الخليفة بعده ، والمخاطب لا يدخل تحت الخطاب ، واعتراض المرتضى عليه بأن لفظة « الجيش » يدخل تحتها « أبو بكر » فلا بدّ من وجوب النفوذ عليه ، لأن عدم نفوذه يسلب الجماعة اسم « الجيش » ؛ فليس بجديد ، لأن لفظة « الجيش » لفظة موضوعة لجماعة من الناس قد أُغِدَّت للحرب ، فإذا خرج منها واحدٌ أو اثنان لم يزل مسمّى الجيش عن الباقيين ، والمرتضى

اعتقد أن ذلك مثل الماهيات المركبة ، نحو العشرة إذا عُدِم منها واحد زال مسمى العشرة ، وليس الأمر كذلك ، يبين ذلك أنه لو قال بعضُ الملوك لمائة إنسان : أنتم جيشي ، ثم قال لواحد منهم : إذا مت فأعطِ كلَّ واحدٍ من جيشي درهما من خِزَانَتِي ، فقد جعلتك أميراً عليهم لم يكن له أن يأخذ لنفسه درهما ، ويقول : أنا من جملة الجماعة الذين أطلق عليهم لَفْظَةُ الجيش .

ومنها قولُ قاضي القضاة : هذه القضية تدلُّ على أنه لم يكن هناك إمامٌ منصوصٌ عليه ؛ وأما قول المرتضى : فقد بينا أن الخطاب إنما توجَّه إلى الحاضرين لا إلى القائم بالأمر بعده ، فلم نجد في كلامه في هذا الفصل بطوله ما يبيِّن فيه ذلك ، ولا أعلم على ماذا أحال ! ولو كان قد بيَّن - على ما زعم - أن الخطاب متوجَّه إلى الحاضرين ، لكان الإشكال قائماً ، لأنه يقال له : إذا كان الإمام المنصوص عليه حاضراً عنده فلم وجَّه الخطاب إلى الحاضرين ! ألا ترى أنه لا يجوز أن يقول الملكُ للرعية : اقضوا بين هذين الشخصين والقاضي حاضرٌ عنده ، إلَّا إذا كان قد عزَّله عن القضاء في تلك الواقعة عن الرعية !

فأما قول المرتضى : هذا ينقلب عليكم ، فليس ينقلب ؛ وإنما ينقلب لو كان يريد تنفيذ الجيش بعد موته فقط ، ولا يريدُه وهو حيٌّ ، فكان يجيء ما قاله المرتضى لينفذ القائم بالأمر بعدى جيش أسامة ، فأما إذا كان يريد تفوذ الجيش من حين ما أمر بنفوذه فقد سقط القاب ، لأنَّ الخليفة حينئذ لم يكن قد تعيَّن ، لأن الاختيار ما وقع بعد ، وعلى مذهب المرتضى الإمام متعيَّن حاضر عنده نصبَ عيْنه ، فافترق الوصفان .

ومنها قول قاضي القضاة : إن مخالفة أمره صلى الله عليه وآله في النفوذ مع الجيش أو في إنفاذ الجيش لا يكون معصيةً ، ويبيِّن ذلك من وجوه :

أحدُها : أن أمره عليه السلام بذلك لابد أن يكون مشروطاً بالمصلحة ، وألا يعرض ما هو أهم من تفوذ الجيش ، لأنه لا يجوز أن يأمرهم بالنفوذ وإن أعقب ضرراً في الدين ، فأما قول المرتضى : الأمر المطلق يدل على ثبوت المصلحة ، ولا يجوز أن يجعل الأمر المطلق ؛ فقولٌ جيد إذا اعترض به على الوجه الذي أورده قاضي القضاة ، فأما إذا أورده أصحابنا على وجه آخر فإنه يندفع كلام المرتضى ، وذلك أنه يجوز تخصيصُ عمومات النصوص بالقياس الجلي عند كثير من أصحابنا ، على ما هو مذكور في أصول الفقه ، فلم لا يجوز لأبي بكر أن يخصَّ عموم قوله : « أتفوذوا بعث أسامة » لمصلحة غلبت على ظنه في عدم تفوذه نفسه ، ولمفسدة غلبت على نفسه^(١) في تفوذه نفسه مع البعث !

وثانيها : أنه عليه السلام كان يبعث السرايا عن اجتهاد لا عن وحي يحرم مخالفته . فأما قول المرتضى : إن للدين تعلقاً قوياً بأمثال ذلك^(١) ، وإنها ليست من الأمور الدنياوية المحضة نحو أكله وشربه ونومه ، فإنه يعود على الإسلام بفتوحه عز وقوة وعلو كلمة فيقال له : وإذا أكل اللحم وقوى مزاجه بذلك ونام نوما طبيعياً يزول عنه به المرض والإعياء ، اقتضى ذلك أيضاً عز الإسلام وقوته ، فقل إن ذلك أيضاً عن وحي .

ثم إن الذي يقتضيه فتوحه وغزواته وحروبه من العزّ وعلو الكلمة لا يناق كونه تلك الغزوات والحروب باجتهاده ، لأنه لا منافاة بين اجتهاده وبين عزّ الدين وعلو كلمته بحروبه ، وأن الذي يُنافى اجتهاده بالرأى هو مثل فرائض الصلوات ومقادير الزكوات ومناسك الحج ، ونحو ذلك من الأحكام التي تُشعر بأنها مُتلقاة من محض الوحي ، وليس للرأى والاجتهاد فيها مدخل ، وقد خرج بهذا الكلام الجواب عن قوله :

(١) في د « ظنه » . (٢) ١ : « هذا » .

لو جاز أن تكون السرايا والحروب عن اجتهاده ، لجاز أن تكون الأحكام كلها عن اجتهاده . وأيضاً فإن الصحابة كانوا يراجعونه في الحروب وآرائه التي يدبرها بها ويرجع عليه السلام إليهم في كثير منها بعد أن قدرأى غيره ، وأما الأحكام فلم يكن يُراجع فيها أصلاً ، فكيف يُحمل أحدُ البابين على الآخر .

فأما قوله : لو كانت عن اجتهاد لوجب أن يحرم مخالفته فيها وهو حىٌ ، لا فرق بين الحالين ؛ فلنأخذ ما يقول : القياس يقتضى ما ذكرت ، إلا أنه وقع الإجماع على أنه لو كان في الأحكام أو في الحروب والجهاد ما هو بأجتهاده لما جازت مخالفته ، والعدول عن مذهبه وهو حىٌ لم يختلف أحدٌ من المسلمين في ذلك ، وأجازوا مخالفته بعد وفاته بتقدير أن أن يكون ما صار إليه عن اجتهاد ؛ والإجماع حجة .

فأما قول قاضى القضاة : لأنَّ اجتهاده وهو حىٌ أولى من اجتهاد غيره ، فليس يكادُ يظهر ، لأنَّ اجتهاده ، وهو ميتٌ أولى أيضاً من اجتهاد غيره ، ويغلب على ظننى أنهم فرَّقوا بين حالتي الحياة والموت ، فإنَّ في مخالفته وهو حىٌ نوعاً من أذى له ، وأذاهُ محرمٌ لقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ ^(١) ، والأذى بعد الموت لا يكون ، فأفترق الحالان .

وثالثها : أنه لو كان الإمام منصوباً عليه لجاز أن يستردَّ جيش أسامة أو بعضه لنصرته ؛ فكذلك إذا كان بالاختيار ، وهذا قد منع منه المرتضى ، وقال : إنه لا يجوز للمنصوص عليه ذلك ، ولا أن يؤلَّى من عزَّله رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، ولا أن يعزل من ولَّاه رسولُ الله صلى الله عليه وآله .

ورأيها : أنه عليه السلام ترك حرب معاوية في بعض الحالات ، ولم يُوجب ذلك أن يكون عاصياً ، فكذلك أبو بكر في ترك النفوذ في جيش أسامة .

فأما قول المرتضى : إن علياً عليه السلام كان مأموراً بحرب معاوية مع التمكن ووجود الأنصار ، فإذا عُدِم ما لم يكن مأموراً بحربه ؛ فلقاتل أن يقول : وأبو بكر كان مأموراً بالنفوذ في جيش أسامة مع التمكن ووجود الأنصار ، وقد عُدِم التمكن لما استُخلف ، فإنه قد تحمل أعباء الإمامة ، وتعدّر عليه الخروج عن المدينة ، التي هي دار الإمامة ، فلم يكن مأموراً والحال هذه بالنفوذ في جيش أسامة .

فإن قلت : الإشكال عليكم إنما هو من قبل الاستخلاف ، كيف جاز لأبي بكر أن يتأخر عن السير ؟ وكيف جاز له أن يرجع إلى المدينة وهو مأمور بالسير ؟ وهلا نفذ لوجهه ولم يرجع ، وإن بلغه موت رسول الله صلى الله عليه وآله !

قلت : لعل أسامة أذن له ، فهو مأمور بطاعته ، ولأنه رأى أسامة وقد عاد باللواء فعاد هو لأنه لم يكن يمكنه أن يسير إلى الرُّوم وحده ، وأيضاً فإن أصحابنا قالوا : إن ولاية أسامة بطلت بموت النبي صلى الله عليه وآله ، وعاد الأمر إلى رأى من ينصب للأمر ، قالوا : لأن تصرف أسامة إنما كان من جهة النبي صلى الله عليه وآله ، ثم زال تصرف النبي صلى الله عليه وآله بموته ، فوجب أن يزول تصرف أسامة ، لأن تصرفه تبع لتصرف الرسول صلى الله عليه وآله . قالوا : وذلك كالوكيل تبطل وكالته بموت الموكل ، قالوا : ويفارق الوصي لأن ولايته لا تثبت إلا بعد موت الموصي ، فهو كعهده الإمام إلى غيره لا يثبت إلا بعد موت الإمام ، ثم فرّع أصحابنا على هذا الأصل مسألة وهي : الحاكم هل ينزل بموت الإمام أم لا ؟ قال قوم من أصحابنا : لا ينزل وبنوه على أن التولى من غير جهة الإمام يجوز ، فجعلوا الحاكم نائباً عن المسلمين أجمعين ، لا عن الإمام ،

وإن وقف تصرفه على اختياره ، وصار ذلك عندهم بمنزلة أن يختار المسلمون واحدا يحكم بينهم ، ثم يموت من رضى بذلك ، فإن تصرفه يبقى على ما كان عليه ، وقال قوم من أصحابنا : ينزل ، وإن هذا النوع من التصرف لا يستفاد إلا من جهة الإمام ، ولا يقوم به غيره ، وإذا ثبت أن أسامة قد بطلت ولايته لم تبق تبعه^(١) على أبي بكر في الرجوع من بعض الطريق إلى المدينة .

وخامسها : أن أمير المؤمنين عليه السلام وليّ أبا موسى الحكم ، ووليّ رسول الله صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد السريّة إلى النخيلة^(٢) ، وهذا الكلام إنما ذكره قاضي القضاة تنمّة لقوله : إن أمره عايه السلام بنفوذ بعث أسامة كان مشروطا بالمصلحة ؛ قال : كما أن توليته عليه السلام أبا موسى كانت مشروطة باتّباع القرآن ، وكما أن تولية رسول الله صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد كانت مشروطة بأن يعمل بما أوصاه به ، فخالفا ولم يعملوا الحق ، فإذا كانت هذه الأوامر مشروطة فكذلك أمره جيش أسامة بالتفوذ كان مشروطا بالمصلحة وألا يعرض ما يقتضي رجوع الجيش أو بعضه إلى المدينة ، وقد سبق القول في كون الأمر مشروطا .

وسادسها : أن أبا بكر كان محتاجا إلى مقام عمر عنده ليعاضده^(٣) ويقوم في تمهيد أمر الإمامة ما لا يقوم به غيره ، فكان ذلك أصلح في باب الدين من مسيره^(٤) مع الجيش ، فجاز أن يحبس عنده لذلك ؛ وهذا الوجه مختص بمن قال : إن أبا بكر لم يكن في الجيش ، وإيضاح عذره في حبس عمر عن التفوذ^(٥) مع الجيش .

(١) : ١ : « شيء » . (٢) النخيلة : موضع أوقع فيه خالد بن الوليد بيني جذيمة .

(٣) بعدها في ١ : « وعاونه » . (٤) : ١ : « سيره » .

(٥) : ١ : « التنفيذ » .

فأما قول المرتضى فإن ذلك غير جائز ، لأن مخالفة النص حرام ، فقد قلنا : إن هذا مبنيٌّ على مسألة تخصيص العمومات الواردة في القرآن بالقياس .

وأما قوله : أي حاجة كانت لأبي بكر إلى عمر بعد وقوع البيعة ، ولم يكن هناك تنازع ولا اختلاف ! فعجيب ، وهل كان لولا مقامُ عمر وحضوره في تلك المقامات يتم لأبي بكر أمره أو ينتظم له حال ! ولولا عمر لما تابع علي ولا الزبير ، ولا أكثرُ الأنصار ، والأمر في هذا أظهر من كل ظاهر .

وسأبها : أن من يصلح للإمامة ممن ضمه جيشُ أسامة يجب تأخيرهم ليختار للإمامة أحدُهم ، فإن ذلك أهم من تفويضهم ، فإذا جاز لهذه العلة التأخر قبل العقد جاز التأخر بعده للمعاضدة وغيرها .

فأما قول المرتضى : إن ذلك الجيش لم يضم من يصلح للإمامة ، فبناءً على مذهبه في أن كل من ليس بمعصوم لا يصلح للإمامة . فأما قوله : ولو صحَّ ذلك لم يكن عذراً في التأخر ، لأن من خرج في الجيش يمكن أن يختار ولو كان بعيداً ، ولا يمكن بعده من صحة الاختيار ، فلقال أن يقول : دارُ الهجرة هي التي فيها أهل الحل والعقد ، وأقاربُ رسول الله صلى الله عليه وآله والقرءاء وأصحاب السقيفة ، فلا يجوز العدول عن الاجتماع والمشاورة فيها إلى الاختيار على البعد ، وعلى جناح السفر من غير مشاركة من ذكرنا من أعيان المسلمين .

فأما قوله : ولو صحَّ هذا العقد لكان عذراً في التأخر قبل العقد ، فأما بعد إبرامه فلا عذر فيه ؛ فلقال أن يقول : إذا أجزت التأخر قبل العقد لنوع من المصلحة فأجز التأخر بعد العقد لنوع آخر من المصلحة ، وهو المعاضدة والمساعدة .

هذه الوجود السبعة كلها لبيان قوله : تأخر أبي بكر أو عمر عن النفوذ في جيش أسامة ، وإن كان مأمورا بالنفوذ .

ثم نعود إلى تمام أقسام الفصل .

ومنها^(١) قول قاضي القضاة : لا معنى لقول من قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قصد إبعادهم عن المدينة ، لأن بُمدَّهم عنها لا يمنهم من أن يختاروا واحداً منهم للإمامة ، ولأنه عليه السلام لم يكن قاطعاً على موته لا محالة ، لأنه لم يرد : تقدوا جيش أسامة في حياته .

وقد أترض المرتضى هذا فقال : إنه لم يتبين معنى الطعن ، لأن الطاعن لا يقول : إنهم أبعدوا عن المدينة كي لا يختاروا واحداً للإمامة ، بل يقول : إنما أبعادوا لينتصب بعد موته صلى الله عليه وآله في المدينة الشخص الذي نص عليه ، ولا يكون حاضراً بالمدينة من يخالفه ويُنازعه ، وليس يضرنا ألا يكون صلى الله عليه وآله قاطعاً على موته ، لأنه وإن لم يكن قاطعاً فهو لا محالة يُشفق ويخاف من الموت ، وعلى الخائف أن يتحرز مما يخاف منه ؛ وكلام المرتضى في هذا الموضع أظهر من كلام قاضي القضاة .

ومنها قول قاضي القضاة : إن ولاية أسامة عليهما لا تقتضي كونهما دونة في الفضل ، كما أن عمرو بن العاص إنما ولى عليهما لم يقتض كونه أفضل منهما . وقد أترض المرتضى هذا بأنه^(٢) يَبْجُحُ تقديم المفضول على الفاضل فيما هو أفضل منه ، وأنَّ تقديم عمرو بن العاص عليهما في الإمرة يقتضي أن يكون أفضل منهما فيما يرجع إلى الإمرة والسياسة ، ولا يقتضي أفضليته عليهما في غير ذلك ، وكذلك القول في أسامة .

(١) انظر ص ١٨٢ . (٢) د : « فإنه » .

ولفائل أن يقول : إنَّ الملوك قد يؤمرون الأمراء على الجيوش لوجهين : أحدهما أن يقصد الملك بتأشير ذلك الشخص أن يسوس الجيش ويدبره بفضل رأيه وشيخوخته وقديم تجربته وما عرف من مكن تقيته في الحرب وقود المساكر ، والثاني أن يؤمر على الجيش غلاماً حدثاً من غلمانه أو من ولده أو من أهله ، ويأمر الأكبر من الجيش أن يتفوه ويعلموه ، ويأمره أن يتدبر بتدبيرهم ، ويرجع إلى رأيهم ؛ ويكون قصد الملك من ذلك تخرج ذلك الغلام وتربيته على الإمارة ، وأن يثبت له في نفوس الناس منزلة ، وأن يرشحه لجلال^(١) الأمور ومماظم الشئون ، في الوجه الأول يقبض تقديم المفضول على الفاضل ؛ وفي الوجه الثاني لا يقبض ، فلم لا يجوز أن يكون تأشير أسامة عليهما من قبيل الوجه الثاني ؟ والحال يشهد لذلك ، لأنَّ أسامة كان غلاماً لم يبلغ ثمانى عشرة سنة حين قبض النبي صلى الله عليه وآله ، فن أين حصل له من تجربة الحرب وممارسة الوقائع وقود الجيش ما يكون به أعرف بالإمرة من أبي بكر وعمر وأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وغيرهم !

ومنها قول قاضي القضاة : إنَّ السبب في كون عمر في الجيش أنَّه أنكر على عبد الله ابن عياش بن أبي ربيعة تسخطه إمرة أسامة ، وقال : أنا أخرج في جيش أسامة ؛ فخرج من تلقاء نفسه تعظيماً لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله . وقد أعترضه المرتضى فقال : هذا شيء لم نسمعه من راوٍ ، ولا قرأناه في كتاب ؛ وصدق المرتضى فيما قال ، فإنَّ هذا حديث غريب لا يعرف .

وأما قول عمر : دعني أضرب عنقه فقد نافق ؛ فنقول مشهور لا محالة ، وإنَّما الغريب الذي لم يعرف كون عمر خرج من تلقاء نفسه في الجيش مُراغمة لعبد الله بن عياش ابن أبي ربيعة ، حيث أنكر ما أنكر ؛ ولعلَّ قاضي القضاة سمعه من راوٍ أو نقله من كتاب ، إلَّا أنا نحن ما وقفنا على ذلك .

(١) ب : « بجلال » ، وما أثبتته من ١ ، د . (٢) ١ : « سخطه » .

الطعن الخامس

قالوا : إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمْ يُؤَلَّ أَبَا بَكْرٍ الْأَعْمَالِ وَوَلَّى غَيْرَهُ ، وَلَمَّا وَلَّاهُ الْحَجَّ
بِالنَّاسِ وَقِرَاءَةَ سُورَةِ بَرَاءَةِ عَلَى النَّاسِ ، عَزَلَهُ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ . وَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَالَ : « لَا يُوَدِّعُنِي إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مَنِّي » ، حَتَّى يَرْجَعَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

أَجَابَ قَاضِي الْقَضَاةِ فَقَالَ : لَوْ سَلَّمْنَا أَنَّهُ لَمْ يُؤَلَّهِ ، لَمَّا دَلَّ ذَلِكَ عَلَى نَقْصٍ ، وَلَا عَلَى أَنَّهُ
لَمْ يَصْلُحْ لِلْإِمَارَةِ وَالْإِمَامَةِ ، بَلْ لَوْ قِيلَ : إِنَّهُ لَمْ يُؤَلَّهِ لِحَاجَتِهِ إِلَيْهِ بِحَضْرَتِهِ ، وَإِنَّ ذَلِكَ رَفْعُهُ لَهُ
لَكَانَ أَقْرَبَ ، لَا سَيِّئًا ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمَا وَزِيرَاهُ ، وَأَنَّهُ كَانَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ مُحْتَاجًا إِلَيْهِمَا وَإِلَى رَأْيِهِمَا ، فَلِذَلِكَ لَمْ يُؤَلَّهِمَا ، وَلَوْ كَانَ لِلْعَمَلِ عَلَى تَرْكِهِ فَضْلٌ
لَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَغَيْرُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَلَّاهُمَا وَقَدَّمَهُمَا ، وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنْ تَوَلَّيْتَهُ هِيَ بِحَسَبِ الصَّلَاحِ ، وَقَدْ يَوَلَّى الْمُفْضُولُ
عَلَى الْفَاضِلِ تَارَةً وَالْفَاضِلُ أُخْرَى ، وَرَبَّمَا وَوَلَّى الْوَاحِدُ لَاسْتِفْنَاءَهُ عَنْهُ بِحَضْرَتِهِ ، وَرَبَّمَا
وَلَّاهُ لَا تَصَالٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ يُؤَلَّى عَلَيْهِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ . ثُمَّ ادَّعَى أَنَّهُ وَلَّى أَبَا بَكْرٍ عَلَى
الْمَوْسَمِ وَالْحَجِّ قَدْ ثَبَتَ بِإِخْلَافٍ بَيْنَ أَهْلِ الْأَخْبَارِ وَلَمْ يَصَحَّ أَنَّهُ عَزَلَهُ ، وَلَا يَدُلُّ رَجُوعُ
أَبِي بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَفْهِمًا عَنِ الْقِصَّةِ عَلَى الْعَزْلِ ؛ ثُمَّ جَعَلَ أَنْكَارَ
مَنْ أَنْكَرَ حُجَّ أَبِي بَكْرٍ فِي تِلْكَ السَّنَةِ بِالنَّاسِ ؛ كَأَنْكَارِ عَبَادٍ وَطَبِيقَتِهِ أَخَذَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ سُورَةَ بَرَاءَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ . وَحَكَى عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّ الْمَعْنَى كَانَ فِي اخْتِ
السُّورَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ أَنَّ بَيْتًا مِنْ سَادَاتِ قَبَائِلِهِمْ إِذَا عَقَدَ عَقْدَ الْقَوْمِ ،
فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَقْدَ لَا يَنْحَلُّ إِلَّا أَنْ يُحْلَلَهُ هُوَ أَوْ بَعْضُ سَادَاتِ قَوْمِهِ ، فَلَمَّا كَانَ هَذَا عَادَتُهُمْ
وَأَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ يَنْبِذَ^(١) إِلَيْهِمْ عَقْدَهُمْ ، وَيَنْقُضَ مَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ ، عَلِمَ

(١) نبذ العقد : نقضه .

أنه لا ينحل ذلك إلا به أو بسيد من سادات رُحطه، فمدل عن أبي بكر إلى أمير المؤمنين المقرَّب في النَّسب . ثم ادَّعى أنَّه صَلَّى اللهُ عليه وآله ولَّى أبا بكر في مَرَضِهِ الصَّلَاةَ ، وذلك أشرفُ الولايات ، وقال في ذلك : يَأْتِي اللهُ ورسولُه والمسلمون إلا أبا بكر .

ثم اعترض نفسه بصلاية عليه السلام خلفَ عبد الرحمن بن عوف : وأجاب بأنَّه صَلَّى اللهُ عليه وآله إنما صَلَّى خلفه ، لا أنَّه ولَّاه الصلاة وقدمه فيها . قال : وإنما قدم عبد الرحمن عند غيبة النبي صَلَّى اللهُ عليه وآله فصلَّى بنير أمره ، وقد ضاق الوقت ، بجاء النبي صَلَّى اللهُ عليه وآله فصلَّى خلفه (١) .

اعترض المرتضى فقال : قد بينا أنَّ تركه صَلَّى اللهُ عليه وآله الولاية لِبعض أصحابه مع حضوره وإمكان ولايته والمدول عنه إلى غيره ، مع تطاول الزمان وامتداده ، لا بدَّ من أن تقتضى غلبة الظنَّ بأنَّه لا يصلح للولاية ، فأما ادَّعاؤه أنَّه لم يولِّه لأفتقاره إليه بحضرته وحاجته إلى تديره ورأيه ، فقد بينا أنَّه عليه السلام ما كان يفتقر إلى رأى أحدٍ لِحاله ورُجحانه على كلِّ أحد ، وإنما كان يشاور أصحابه على سبيل التعليل لهم والتأديب ، أو لغير ذلك ممَّا قد ذُكر . وبمذ ، فكيف استمرت هذه الحاجة ، وانسلت منه إليهما حتَّى لم يستغنى في زمانٍ من الأزمان عن حضورهما فيوليَّهما ! وهل هذا إلا قدحٌ في رأى رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وآله ونسبته إلى أنَّه كان ممن يحتاج إلى أن يلقن ويوقف على كلِّ شيء ، وقد نزهه اللهُ تعالى عن ذلك ! فأما ادَّعاؤه أنَّ الرواية قد وردت بأنَّهم ساوَّاهُ فقد كان يجب أن يصحَّح ذلك قبل أن يعتمدوه ويحتجَّ به ؛ فإنَّ ندمه منه أشدُّ دفع . فأما ولاية عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فقد تسكَّما عليها من قبل ، وبيَّنا أنَّ ولايتهما تدلُّ على صلاحهما لما وليَّاه ، ولا تدلُّ على صلاحهما للإمامة ، لأنَّ شرائط الإمامة لم تتكامل فيهما ، وبيَّنا أيضا أنَّ ولاية المفضول على الفاضل لا تجوز ، فأما تعليلهما

وإكباره قول من يذهب إلى أن أبا بكر عزّل عن أداء السّورة والموسم جميعاً ، وجمعه بين ذلك في البعد وبين إنكار عباد أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام أرتجع سورة براءة من أبي بكر ؛ فأول ما فيه أنا لا ننكر أن يكون أكثر الأخبار واردة بأن أبا بكر حجّ بالناس في تلك السنّة ؛ إلّا أنّه قد روى قوم من أصحابنا خلاف ذلك ، وأنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان أمير المّوسم في تلك السنّة ، وأنّ عزّل الرجل كان عن الأمرين ممّا . واستكبار ذلك . وفيه خلاف لا معنى له ، فأما ما حكاه عن عباد فإنّنا لا نعرفه ، وما نظنّ أحداً يذهب إلى مثله ، وليس يمكنه بإزاء ذلك جحد مذهب أصحابنا الذي حكيناه ، وليس عباد لو صحّت الرواية عنه بإزاء من ذكرناه ، فهو مليء بالجهالات ودفع الضرورات . وبعد ، فلو سلّمنا أنّ ولاية المّوسم لم تفسخ لكان الكلام باقياً ، لأنّه إذا كان ماوئ مع تطاول الرّمان إلّا هذه الولاية ، ثمّ سلب شطرها ، والأغصم الأعظم منها ، فليس ذلك إلّا تنبيها على ما ذكرناه .

فأما ما حكاه عن أبي عليّ من أنّ عادة العرب ألاّ يحلّ ما عقده الرئيس منهم إلّا هو أو المتقدّم من رهطه ؛ فعماد الله أن يجزى النّبيّ صلى الله عليه وآله سنّته وأحكامه على عادات الجاهليّة ، وقد بين عليه السلام لما رجّع إليه أبو بكر يسأله عن أخذ السّورة منه الحال ، فقال : إنّّه أوجىّ إلىّ ألاّ يؤدّى عنى إلّا أنا أو رجل منى ، ولم يذكر ما أدّاه أبو عليّ ؛ على أنّ هذه المادّة قد كان يعرفها النّبيّ صلى الله عليه وآله قبل بمثله أبا بكر بسورة براءة ، فما باله لم يعتمدّها في الابتداء ويبحث من يجوز أن يحلّ عقده من قومه !

فأما ادّعاؤه ولاية أبي بكر الصّلاة فقد ذكرنا فيما تقدّم أنّه لم يؤلّه إلّاها . فأما فصله بين صلاته خلف عبد الرحمن وبين صلاة أبي بكر بالناس ، فليس بشيء ، لأنّا إذا كنّا قد دللنا على أن الرسول صلى الله عليه وآله ما قدّم أبا بكر إلى الصّلاة ، فقد

أَسْتَوَى الْأَمْرَانِ . وبعد ؛ فَأَيَّ فَرْقٍ بَيْنَ أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَهُ وَبَيْنَ أَنْ يُؤَلِّيَهُ وَيَقْدِّمَهُ ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ صَلَاتَهُ خَلْفَهُ إِقْرَارٌ لَوْلَايَتِهِ وَرِضًا بِهَا ، فَقَدْ عَادَ الْأَمْرُ إِلَى أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ كَانَتْهُ قَدْ صَلَّى بِأَمْرِهِ وَإِذْنِهِ ! عَلَى أَنَّ قِصَّةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْكَدُ ، لِأَنَّهُ قَدْ أَعْتَرَفَ بِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى خَلْفَهُ ، وَلَمْ يَصِلْ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ ، وَإِنْ ذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ إِلَى أَنَّهُ قَدَّمَهُ وَأَمَرَهُ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ وَتَحَامُلِهِ .

ثُمَّ سَأَلَ الْمُرْتَضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَفْسِيَهُ ؛ فَقَالَ : إِنْ قِيلَ : لَيْسَ يَخْلُو النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ سَلَّمَ فِي الْإِبْتِدَاءِ سُورَةَ بَرَاءَةٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَمْرِ اللَّهِ أَوْ بِأُجْتِهَادِهِ وَرَأْيِهِ ؛ فَإِنْ كَانَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَرْتَجِعَ مِنْهُ السُّورَةُ قَبْلَ وَقْتِ الْأَدَاءِ ، وَعِنْدَ كَمِ أَنْتَ لَا يَجُوزُ نَسْخُ الشَّيْءِ قَبْلَ تَقْضِي وَقْتِ فِعْلِهِ ! وَإِنْ كَانَ بِأُجْتِهَادِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَعِنْدَ كَمِ أَنْتَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَجْتَهِدَ فِيمَا يَجْرِي هَذَا الْمَجْرَى !

وَأَجَابَ فَقَالَ : إِنَّهُ مَا سَلَّمَ السُّورَةَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَعَالَى ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْهُ بِأَدَائِهَا ، وَلَا كَلَّفَهُ قِرَاءَتَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَوْسَمِ ، لِأَنَّ أَحَدًا لَمْ يُمَكِّنْهُ أَنْ يَنْقُلَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ لَفْظِ الْأَمْرِ وَالتَّكْلِيفِ ، فَكَانَتْ سَلَّمَ سُورَةَ بَرَاءَةٍ إِلَيْهِ لَتَقْرَأَ عَلَى أَهْلِ الْمَوْسَمِ ، وَلَمْ يُصَرِّحْ بِذِكْرِ الْقَارِئِ الْمُبَلِّغِ لَهَا فِي الْحَالِ ؛ وَلَوْ نُقِلَ عَنْهُ تَصْرِيحٌ لَجَازَ أَنْ يَكُونَ مُشْرُوطًا بِشَرْطٍ لَمْ يَظْهَرَ .

فَإِنْ قِيلَ : فَأَيَّ فَائِدَةٍ فِي دَفْعِ السُّورَةِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ لَا يَرِيدُ أَنْ يُؤَدِّيَهَا ، ثُمَّ ارْتِجَاعِهَا مِنْهُ ؟ وَهَلَّا دُفِعَتْ فِي الْإِبْتِدَاءِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ !

قِيلَ : الْفَائِدَةُ فِي ذَلِكَ ظَهْرُ فَضْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَرَاتِبَتِهِ ، وَأَنَّ الرَّجُلَ الَّذِي نَزِعَتْ السُّورَةُ عَنْهُ لَا يَصْلُحُ لِمَا يَصْلُحُ لَهُ ، وَهَذَا غَرَضُ قَوِيٍّ فِي وَقُوعِ الْأَمْرِ عَلَى مَا وَقَعَ عَلَيْهِ^(١) .

قلت : قد ذكرنا فيما تقدم القول في تولية الملك بعض أصحابه ، وترك تولية بعضهم ، وكيفية الحال في ذلك ؛ على أنه قد روى أصحاب المغازي أنه أمر أبو بكر في شعبان من سنة سبع على سرية بعثها إلى نجد فلقوا جمعاً من هوازن فبيّتهم^(١) ؛ فروى إياس بن سلمة عن أبيه ؛ قال : كنت في ذلك البعث ، فقتلت بيدي سبعة منهم ، وكان شعارنا : « أَمِتْ أَمِتْ » ، وقُتِل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله قومٌ ، وجرح أبو بكر وارتث^(٢) وعاد إلى المدينة ؛ على أن أمراء السرايا الذين كان يبعثهم صلى الله عليه وآله كانوا قوما مشهورين بالشجاعة ولقاء الحروب ، كمحمد بن مسلمة ، وأبي دُجّانة ، وزيد بن حارثة ونحوهم ، ولم يكن أبو بكر مشهوراً بالشجاعة ولقاء الحروب ، ولم يكن جباناً ولا خوّاراً^(٣) وإنما كان رجلاً مجتمع القلب عاقلاً ، ذا رأى وحسن تدبير ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يترك بعثه في السرايا ، لأن غيره أُنفع منه فيها ، ولا يدل ذلك على أنه لا يصلح للإمامة ، وأن الإمامة لا تحتاج أن يكون صاحبها من المشهورين بالشجاعة ، وإنما يحتاج إلى ثبات القلب ، وألا يكون هليماً طائر^(٤) الجنان . وكيف يقول المرتضى : إنه صلى الله عليه وآله لم يكن محتاجاً إلى رأى أحد ، وقد نقل الناس كلهم رجوعه من رأى إلى رأى عند المشورة ، نحو ما جرى يوم بدر من تغير النزل لما أشار عليه الحباب بن المنذر ، ونحو ما جرى يوم الخندق من فسخ رأيه في دفع ثلث تمر المدينة إلى عُمَيينة بن حصن ليرجع بالأحزاب عنهم ، لأجل ما رآه سعد بن معاذ وسعد بن عباد من الهزيمة ، والعدول عن الصلح ، ونحو ما جرى في تلقيح النخل بالمدينة وغير ذلك ! فأما ولاية أبي بكر الموسم فأكثر الأخبار على ذلك ، ولم يرو عنه عزله عن الموسم إلا قوم من الشيعة .

(١) بيتوم ؛ أى دبّروا أمرهم .

(٢) ارتث ، على البناء للجهول : حل من المعركة رثيثاً ؛ أى جريحاً وبه رمق .

(٣) الخوار : الضعيف . (٤) الهلع : أخفش الجزع .

وأما ما أنكره المرتضى من حال عباد بن سليمان ودفعه أن يكون على أخذ براءة من أبي بكر واستغرابه ذلك عجب ، فإن قول عباد قد ذهب إليه كثير من الناس ، ورووا أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يدفع براءة إلى أبي بكر ، وأنه بعد أن نفذ أبو بكر بالحجيج أتبعه عليا ومعه تسع آيات من براءة ، وقد أمره أن يقرأها على الناس ويؤذنهم بنقض العهد وقطع الدنيا ، فانصرف أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأعاده على الحجيج ، وقال له : أنت الأمير ، وعلى المبلغ ، فإنه لا يبلغ عني إلا أنا أو رجل مني ، ولم ينكر عباد أمر براءة بالكلية ، وإنما أنكر أن يكون النبي صلى الله عليه وآله دفعها إلى أبي بكر ثم انتزعها منه ، وطائفة عظيمة من المحدثين يروون ما ذكرناه ، وإن كان الأكثر الأظهر أنه دفعها إليه ثم أتبعه بعلي عليه السلام فانزعها منه ؛ والمقصود أن المرتضى قد تعجب مما لا يتعجب من مثله ، فظن أن عبادا أنكر حديث براءة بالكلية ، وقد وقفت أنا على ما ذكره عباد في هذه القضية في كتابه المعروف بكتاب " الأبواب " ، وهو الكتاب الذي نقضه شيخنا أبو هاشم ، فأما عذر شيخنا أبي علي ، وقوله : إن عادة العرب ذلك ، واعتراض المرتضى عليه ، فالذي قاله المرتضى أصح وأظهر ، وما نسب إلى عادة العرب غير معروف ، وإنما هو تأويل تأويل به متعصبو أبي بكر لا نزاع براءة منه ، وليس بشيء . ولست أقول ما قاله المرتضى من أن غرض رسول الله صلى الله عليه وآله إظهار أن أبا بكر لا يصلح للأداء عنه ، بل أقول : فعل ذلك لمصلحة رآها ، ولعل السبب في ذلك أن عليا عليه السلام من بني عبد مناف وهم جرة قريش بمكة ، وعلي أيضا شجاع لا يقام له ^(١) ، وقد حصل في صدور قريش منه الهيبة الشديدة والخافة العظيمة ، فإذا حصل مثل هذا الشجاع البطل وحوله من بني عمه وهم أهل العزة والقوة والهيبة ،

(١) ب : « لا يقال » تحريف .

كان أدعى إلى نجاته من قريش ، وسلامة نفسه وبلوغ الغرض من نبذ العهد على يده ؛ ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله في عمرة الحديبية بعث عثمان بن عفان إلى مكة يطلب منهم الإذن له في الدخول ، وإنما بعثه لأنه من بنى عبد مناف ، ولم يكن بنو عبد مناف - وخصوصاً بنى عبد شمس - ليمكّنوا من قتله ، ولذلك حمّله بنو سعيد ابن العاص على بعير يوم دَخَلَ مكة وأحدقوا به مُستلثمين^(١) بالسلاح ، وقالوا له : أقبل وأدبر ، ولا تَخَفْ أحداً ، بنو سعيد أعزّة الحرّم . وأما القول في تولية رسول الله صلى الله عليه وآله أبي بكر الصّلاة ، فقد تقدّم ، وما رآه قاضى القضاة من الفرق بين صلاة أبي بكر بالناس وصلاة عبد الرحمن بهم ، مع كون رسول الله صلى الله عليه وآله صلى خلفه ضعيفاً ، وكلام المرتضى أقوى منه . فأما السؤال الذى سأله المرتضى من نفسه فقوى ، والجواب الصحيح أن بعث براءة مع أبي بكر كان باجتهاد من الرسول صلى الله عليه وآله ، ولم يكن عن وَحْي ولا من جملة الشرائع التى تُتلقّى عن جبرائيل عليه السلام ، فلم يقبَح نَسْخُ ذلك قبل تقضى وقت فعله ، وجواب المرتضى ليس بقوى ، لأنه من البعيد أن يُسلّم سورة براءة إلى أبي بكر ولا يقال له : ماذا تصنع بها ؟ بل يقال : خذ هذه معك لا غير . والقول بأن الكلام مشروط بشرط لم يظهر خلاف الظاهر ، وفتح هذا الباب يُفسد كثيراً من القواعد .

الطعن السادس

إن أبا بكر لم يكن يعرف الفقه وأحكام الشريعة ، فقد قال فى الكَلالة^(٢) : أقول

(١) المستلثم : لابس اللأمة .

(٢) الكَلالة : من لا ولد له ولا والد ، وما لم يكن من النسب لى .

فيها برأى ، فإن يكن صواباً فن الله ، وإن يكن خطأ فتنى^(١) ، ولم يعرف ميراث الجد ، ومن حاله هذه لا يصلح للإمامة .

أجاب قاضى القضاة بأن الإمام لا يجب أن يعلم جميع الأحكام ، وأن القدر الذى يحتاج إليه هو القدر الذى يحتاج إليه الحاكم ، وأن القول بالرأى هو الواجب فيما لا نص فيه ، وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام بالرأى فى مسائل كثيرة .

اعترض المرتضى فقال : قد دللنا على أن الإمام لا بد أن يكون عالماً بجميع الشرعيات ، وفرقنا بينه وبين الحاكم ، ودللنا على فساد الرأى والاجتهاد . وأما أمير المؤمنين عليه السلام فلم يقل قط بالرأى ، وما يروى من خبر بيع أمهات الأولاد غير صحيح ، ولو صح لجاز أن يكون أراد بالرأى الرجوع إلى النصوص والأدلة ، ولا شبهة عندنا أن قوله كان واحداً فى الحالين^(٢) ، وإن ظهر فى أحدهما خلاف مذهبه للتقية^(٣) .

قلت : هذا الطعن مبنى على أمرين : أحدهما هل من شرط الإمامة أن يعلم الإمام كل الأحكام الشرعية أم لا ؟ وهذا مذكور فى كتبنا الكلامية ؛ والثانى هو القول فى الاجتهاد والرأى حق أم لا ؟ وهذا مذكور فى كتبنا الأصولية .

الطعن السابع

قصة خالد بن الوليد وقتله مالك بن نويرة ومضاجعته امرأته من ليلته ، وأن أبا بكر

(١) الشافى : فنى ومن الشيطان ، ونحو قوله وقد سئل عن قوله : ﴿ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴾ ، فلم يعرف معناه ، والأب : المرعى فى اللغة ، لا يذهب على أحده أدنى أنس بالعربية ، ونحو ميراث الجدة وأنه لم يعرف الحكم فيه ، ونظائر ذلك كثيرة معروفة . (٢) ب : « القولين » . (٣) انظر الشافى ٤٢٢ .

تَرَكَ إِقَامَةَ الْحَدِّ عَلَيْهِ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ سَلَّهَ اللَّهُ عَلَى أَعْدَائِهِ ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ الْقَوْدَ وَحَدَّ الزَّنا عَمُومًا ، وَأَنَّ عُمَرَ نَبِيَّهُ وَقَالَ لَهُ : اقْتُلْهُ ، فَإِنَّهُ قَتَلَ مُسْلِمًا .

أَجَابَ قَاضِي الْقَضَا فَقَالَ : إِنَّ شَيْخَنَا أَبَا عَلِيٍّ قَالَ : إِنَّ الرِّدَّةَ ظَهَرَتْ مِنْ مَالِكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ ، لِأَنَّهُ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ رَدَّ صَدَقَاتِ قَوْمِهِ عَلَيْهِمْ لَمَّا بَلَغَهُ مَوْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَمَا فَعَلَهُ سَائِرُ أَهْلِ الرِّدَّةِ فَاسْتَحَقَّ الْقَتْلَ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَقَدْ كَانَ يَصِلُّ ، قِيلَ لَهُ : وَكَذَلِكَ سَائِرُ أَهْلِ الرِّدَّةِ ، وَإِنَّمَا كَفَرُوا بِالْإِمْتِنَاعِ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَأَعْتَقَادِهِمْ إِسْقَاطَ وَجوبِهَا دُونَ غَيْرِهِ . فَإِنْ قِيلَ : فَلِمَ أُنْكَرَ عُمَرُ ؟ قِيلَ : كَانَ الْأَمْرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَلَا وَجْهَ لِلْإِنْكَارِ عُمَرَ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَعْلَمَ أَبُو بَكْرٍ مِنَ الْحَالِ مَا يَخْفَى عَلَى عُمَرَ . فَإِنْ قِيلَ : فَمَا مَعْنَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ مِنْ أَنَّ خَالِدًا تَأَوَّلَ فَأَخْطَأَ ، قِيلَ : أَرَادَ عَجَلَتَهُ عَلَيْهِ بِالْقَتْلِ ، وَقَدْ كَانَ الْوَاجِبُ عِنْدَهُ عَلَى خَالِدٍ أَنْ يَتَوَقَّفَ لِلشُّبْهَةِ . وَاسْتَدْلَّ أَبُو عَلِيٍّ عَلَى رِدَّتِهِ بِأَنَّ أَخَاهُ مَتَمَّمُ بْنُ نُؤَيْرَةَ لَمَّا أُنْشِدَ عُمَرَ مَرثِيَّتَهُ أَخَاهُ قَالَ لَهُ : وَدِدْتُ أَنِّي أَقُولُ الشُّعْرَ فَأَرَى أَخِي زَيْدًا يَمْثِلُ مَارِئِيَّتَ بِهِ أَهْلًا ! فَقَالَ مَتَمَّمُ : لَوْ قُتِلَ أَخِي عَلَى مِثْلِ مَا قُتِلَ عَلَيْهِ أَخُوكَ مَارِئِيَّتُهُ ، فَقَالَ عُمَرُ : مَا عَزَانِي أَحَدٌ يَمْثِلُ تَمَزِيَّتِكَ ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ مَالِكًا لَمْ يُقْتَلْ عَلَى الْإِسْلَامِ كَمَا قُتِلَ زَيْدٌ .

وَأَجَابَ عَنْ تَزْوِيجِ خَالِدٍ بِامْرَأَتِهِ بَاءً إِذَا قُتِلَ عَلَى الرِّدَّةِ فِي دَارِ الْكُفْرِ جَازُ تَزْوِيجِ امْرَأَتِهِ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ، وَإِنْ كَانَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَطَّأَهَا إِلَّا بَعْدَ الْأَسْتِبْرَاءِ .

وَحَكَى عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّهُ إِنَّمَا قَتَلَهُ لِأَنَّهُ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ : «صَاحِبُكَ» ، وَأَوْهَمَ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ بِصَاحِبِهِ ، وَكَانَ عِنْدَهُ أَنَّ ذَلِكَ رِدَّةٌ وَعِلْمٌ عِنْدَ الْمَشَاهِدَةِ

المقصد، وهو أميرُ القوم، فجاز أن يقتله وإن كان الأولي ألا يستعجل، وأن يكشف الأمر في ردة حتى يتضح، فلماذا لم يقتله أبو بكر به. فأما وطؤه لأمراته فلم يثبت، فلا يصح أن يجعل طعنًا فيه (١).

اعترض المرتضى فقال: أمانع خالد في قتل مالك بن نويرة وأستباحه أمراته وأمواله لنسبته إياه إلى ردة لم تظهر منه، بل كان الظاهر خلافها من الإسلام، فمظيم. ويجري مجراه في العظم تغافل من تغافل عن أمره، ولم يقيم فيه حكم الله تعالى، وأقره على الخطأ الذي شهد هو به على نفسه، ويجري مجراها من أمكنه أن يعلم الحال فأهلكها ولم يتصفح ما روى من الأخبار في هذا الباب وتعصب لأسلافه ومذهبه. وكيف يجوز عند خصوصنا علي مالك وأصحابه جحد الزكاة مع المقام على الصلاة، وهما جميعا في قرن (٢) ! لأن العلم الضروري بآثهما من دينه عليه السلام وشريعته على حد واحد، وهل نسبة مالك إلى الردة مع ما ذكرناه إلا قدح في الأصول ونقض لما تضمنته من أن الزكاة معلومة ضرورة من دينه عليه السلام. وأعجب من كل عجيب قوله: وكذلك سائر أهل الردة، يعني أنهم كانوا يصلون ويجحدون الزكاة، لأننا قد بينا أن ذلك مستحيل غير ممكن! وكيف يصح ذلك، وقد روى جميع أهل الثقل أن أبا بكر لما وصى الجيش الذين أنفذهم بأن يؤذّنوا ويقيموا، فإن أذن القوم كأذانهم وإقامتهم كفوا عنهم، وإن لم يفعلوا أغاروا عليهم، فجعل أماراة الإسلام والبراءة من الردة الأذان والإقامة! وكيف يطلق في سائر أهل الردة ما أطلقه من أنهم كانوا يصلون، وقد علمنا أن أصحاب مسلمة وطليحة وغيرها ممن كان ادعى النبوة وخلع الشريعة ما كانوا يرون الصلاة ولا شيئا مما جاءت به شريعتنا. وقصة مالك معروفة عند من تأمل كتب السير والنقل، لأنه كان على صدقات قومه بني

(١) قتله الشافعي في المرتضى ٤٢٢، ٤٢٣.

(٢) القرن: الحبل؛ والكلام على الاستمارة.

يَرْبُوعَ وَالْيَا مِنْ قَبْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَمَّا بَلَغَتْهُ وَفَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمَسَكَ عَنْ أَخْذِ الصَّدَقَةِ مِنْ قَوْمِهِ وَقَالَ لَهُمْ : تَرَبَّصُوا بِهَا حَتَّى يَقُومَ قَائِمُهُ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَنْظُرَ مَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِهِ ، وَقَدْ صَرَحَ بِذَلِكَ فِي شَعْرِهِ حَيْثُ يَقُولُ :

وَقَالَ رَجُلُهُ سَدَّدَ الْيَوْمَ مَالِكُ	وَقَالَ رَجُلُهُ مَا لَكَ لَمْ يَسَدِّدْ
فَقُلْتُ : دَعُونِي لَا أَبَا لِأَيْكُمُ	فَلَمْ أَخْطِرْ رَأْيًا فِي الْقَامِ وَلَا النَّدَى
وَقُلْتُ : خَذُوا أَمْوَالَكُمْ غَيْرَ خَائِفٍ	وَلَا نَاضِرٍ فِيمَا يَجِيءُ بِهِ غَدَى
فَدُونَكُمْ مَاهَا إِنَّمَا هِيَ مَالُكُمْ	مَصُورَةٌ أَخْلَاقُهَا لَمْ تَجِدْ
سَأَجْعَلُ نَفْسِي دُونَ مَا تَحْذَرُونَهُ	وَأُرْهِنُكُمْ يَوْمًا بِمَا قُلْتُمْ يَدَى
فَإِنْ قَامَ بِالْأَمْرِ الْمَجْدِدُ قَائِمُهُ	أَطْعَمْنَا وَقَلْنَا : الدِّينُ دِينُ مُحَمَّدٍ

فَصَرَحَ كَمَا تَرَى أَنَّهُ اسْتَبَقَ الصَّدَقَةَ فِي أَيْدِي قَوْمِهِ رِفْقًا بِهِمْ وَتَقَرُّبًا إِلَيْهِمْ ، إِلَى أَنْ يَقُومَ بِالْأَمْرِ مَنْ يَدْفَعُ ذَلِكَ إِلَيْهِ . وَقَدْ رَوَى جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ السِّيَرِ ، وَذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ ؛ أَنَّ مَالِكَاً نَهَى قَوْمَهُ عَنِ الْجُمُعَةِ عَلَى مَنَعِ الصَّدَقَاتِ وَفَرَّقَهُمْ ، وَقَالَ : يَا بَنِي يَرْبُوعَ ، إِنَّا كُنَّا قَدْ عَصَيْنَا أَمْرًا إِذْ دَعَوْنَا إِلَى هَذَا الدِّينِ ، وَبَطَّأْنَا النَّاسَ عَنْهُ ، فَلَمْ نُفْلِحْ وَلَمْ نَنْجَحْ ، وَإِنِّي قَدْ نَظَرْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ فَوَجَدْتُ الْأَمْرَ يَتَأَنَّى لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ بَغِيرَ سِيَاسَةٍ ، وَإِذَا أَمَرَ لَا يَسُوسُهُ النَّاسُ ؛ فَإَيَّاكُمْ وَمُعَادَاةَ قَوْمٍ يُصْنَعُ لَهُمْ فَتَفَرَّقُوا عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَمْوَالِهِمْ ، وَرَجَعَ مَالِكٌ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَلَمَّا قَدِمَ خَالِدُ الْبُطَاحِ بَثَّ السَّرَايَا وَأَمَرَهُمْ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ وَأَنْ يَأْتُوهُ بِكُلِّ مَنْ لَمْ يُجِبْ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ أُمْتَنَعَ أَنْ يَقَاتِلُوهُ ، فَجَاءَتْهُ الْخَيْلُ بِمَالِكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ فِي ثَمَرٍ مِنْ بَنِي يَرْبُوعَ ؛ وَاخْتَلَفَ السَّرِيَّةُ فِي أَمْرِهِمْ ، وَفِي السَّرِيَّةِ أَبُو قَتَادَةَ الْحَارِثُ بْنُ رَبِيعٍ ، فَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ أَنَّهُمْ أَذْنَوْا وَأَقَامُوا وَصَلُّوا ، فَلَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِمْ

أمر بهم خالد فحسبوا وكانت ليلة باردة لا يقوم لها شيء ، فأمر خالدٌ منادياً يُنادي : « أدفئوا أسراءكم »^(٢) ، فظنوا أنهم أمرُوا بقتلهم ، لأنَّ هذه اللفظة تستعمل في لغة كنانة لاقتل ، فقتلَ ضِرَارُ بْنُ الْأَزْوَْرِ مالكا ، وتزوج خالدٌ زوجته أُمَّ تَيْمِ بنتَ المِثَالِ^(٣) .

وفي خبر آخر أنَّ السرية التي بعث بها خالدٌ لَمَّا غشيت القوم تحت اللَّيْلِ راعوهم ، فأخذَ القومُ السلاح ! قال : فقلنا : إنا السلمون ، فقالوا : ونحن السلمون ، قلنا : فما بالُ السلاح معكم ! قلنا : فضعوا السلاح ؛ فلَمَّا وَضَعُوا السلاح رَبطوا أسارى فأتوا بهم خالدا . فحدث أبو قتادة خالدَ بن الوليد أنَّ القوم نادوا بالإسلام ، وأنَّ لهم أماناً ، فلم يلتفت خالدٌ إلى قولهم وأمرَ بقتلهم ، وقسم سببيهم ، وحلف أبو قتادة ألا يسير تحت لواء خالد في جيش أبداً ، وركب فرسه شاذاً إلى أبي بكر ، فأخبره الخبر ، وقال له : إني نهيتُ خالداً عن قتله ، فلم يقبلَ قولي ، وأخذ بشهادة الأعراب الذين غرضهم الغنائم ، وإنَّ عمر لَمَّا سمع ذلك تكلم فيه عند أبي بكر فأكثر وقال : إنَّ القصاص قد وجب عليه . ولَمَّا أقبل خالدُ ابنُ الوليد قافلاً دخلَ المسجدَ وعلبه قبالة له عليه صدأ الحديد ، مُعتجراً^(٤) بعمامة له قد غرز في عمامته أسهما ، فلَمَّا دخلَ المسجدَ قام إليه عمرُ فنزعَ الأسهم عن رأسه فخطمها ، ثمَّ قال له : فاعدوْ نفسك ، أعدوْتَ على امرئٍ مُسلم فقتلته ، ثمَّ نزوتَ على امرأته ! والله لندرجُمنك بأحبارك . وخالدٌ لا يكلمه ، ولا يظنُّ إلا أنَّ رأىَ أبي بكرٍ مثله رأيه حتَّى دخلَ إلى أبي بكر وأعتذر إليه بمذره وتجاوز عنه ، فخرج خالدٌ وعمرُ جالسٌ في المسجد فقال : هَلُمَّ إِلَيَّ يَا بَنَ أُمِّ شَمْلَةَ ! فعَرَفَ عمرُ أنَّ أبا بكر قد رَضِيَ عنه فلم يكلمه ، ودخل بيته^(٥) .

وقد روى أيضا أنَّ عمرَ لَمَّا وُلِّيَ جَمَعَ من عشيرة مالكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ مَنْ وَجَدَ منهم

(١) ب : « ادفو » ، صوابه في د والطبرى . (٢) الطبرى : « أسراءكم » .

(٣) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٧٨ (المعارف) ، مع تصرف واختصار .

(٤) اعتجر العمامة : لبسها . (٥) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٧٩ . ٢٨٠ .

وَأَسْتَرْجَعَ مَا وَجَدَ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَنِسَائِهِمْ ، فَرَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا مَعَ نَصِيهِهِ كَانَتْ مِنْهُمْ . وَقِيلَ : إِنَّهُ ارْتَجَعَ بَعْضَ نِسَائِهِمْ مِنْ نَوَاحِي دِمَشْقَ ، وَبَعْضَهُنَّ حَوَامِلَ ، فَرَدَّهِنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ . فَالْأَمْرُ ظَاهِرٌ فِي خَطَا خَالِدٍ ، وَخَطَا مِنْ تَجَاوَزَ عَنْهُ . وَقَوْلُ صَاحِبِ الْكِتَابِ : إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَخْفَى عَنْ عُمَرَ مَا يَظْهَرُ لِأَبِي بَكْرٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ فِي قِصَّةِ خَالِدٍ لَمْ يَكُنْ مُشْتَبَهًا ، بَلْ كَانَ مُشَاهِدًا مَعْلُومًا لِكُلِّ مَنْ حَضَرَهُ ؛ وَمَا تَأَوَّلَ بِهِ فِي الْقَتْلِ لَا يُعَذَّرُ لِأَجْلِهِ ، وَمَا رَأَيْنَا أَبَا بَكْرٍ حَكَمَ فِيهِ بِحَكْمِ التَّأَوَّلِ وَلَا غَيْرِهِ ، وَلَا تَلَفَّيَ خَطَاةَ وَزَلَّهِ ، وَكَوْنَهُ سَيْفًا مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ عَلَى مَا ادَّعَاهُ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْأَحْكَامُ ، وَيَبْرُئُهُ مِنَ الْآثَامِ . وَأَمَّا قَوْلُ مُتَمِّمٍ : لَوْ قُتِلَ أَخِي عَلَى مَا قُتِلَ عَلَيْهِ أَخُوكَ لِمَا رَكِبْتُهُ ، لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ مُرِيدًا ، فَكَيْفَ يَظُنُّ عَاقِلٌ أَنَّ مُتَمِّمًا يَعْتَرِفُ بِرِدَّةِ أَخِيهِ وَهُوَ يَطَالِبُ أَبَا بَكْرٍ بِدَمِهِ وَالِاقْتِصَاصَ مِنْ قَاتِلِيهِ ، وَرَدَّ سَبِيهِ ، وَأَنَّهُ أَرَادَ فِي الْجُمْلَةِ التَّقَرُّبَ إِلَى عُمَرَ بِتَقْرِيطِ أَخِيهِ ! ثُمَّ لَوْ كَانَ ظَاهِرَ هَذَا الْقَوْلِ كِبَاطْنُهُ لَكَانَ إِنَّمَا يَقْصِدُ تَفْضِيلَ قِتْلَةِ زَيْدٍ عَلَى قِتْلَةِ مَالِكٍ ، وَالحَالُ فِي ذَلِكَ أَظْهَرَ ، لِأَنَّ زَيْدًا قُتِلَ فِي بَيْتِ الْمُسْلِمِينَ ذَاتًا عَنْ وَجْهِهِمْ ، وَمَالِكٌ قُتِلَ عَلَى شُبْهَةٍ ، وَبَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فَرْقٌ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « صَاحِبُكَ » فَقَدْ قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ : إِنَّهُ أَرَادَ الْقُرَشِيَّةَ لِأَنَّ خَالِدًا قُرَشِيٌّ . وَبَعْدَ ، فَلَيْسَ فِي ظَاهِرِ إِضَافَتِهِ إِلَيْهِ دَلَالَةٌ عَلَى تَفْيِهِ لَهُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَلَوْ كَانَ عِلْمُ مَنْ مَقْصِدُهُ الْأَسْتِخْفَافَ وَالْإِهَانَةَ عَلَى مَا ادَّعَاهُ صَاحِبُ الْكِتَابِ لَوَجَبَ أَنْ يَمْتَنِرَ خَالِدٌ بِذَلِكَ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَيَمْتَنِرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ لَمَّا طَالَبَهُ عُمَرُ بِقَتْلِهِ ، فَإِنَّ عُمَرَ مَا كَانَ يَمْنَعُ مِنْ قَتْلِ قَادِحٍ فِي نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فَأَيُّ مَعْنَى لِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ : تَأَوَّلَ فَأَخْطَأَ ! وَإِنَّمَا تَأَوَّلَ فَاصَابَ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى مَا ذَكَرَ ^(١) .

قلت : أمّا تعجّب المرتضى من كون قوم منعوا الزكاة وأقاموا على الصلاة ودعّواه أن هذا غير ممكن ولا صحيح ، فالتعجب منه كيف يُنكر وقوع ذلك ، وكيف ينكر إمكانه ! أما الإمكان فلائنه لا ملازمة بين المبادتين إلّا من كونهما مقترنتين في بعض المواضع في القرآن ، وذلك لا يُوجب تلازمهما في الوجود ، أو من قوله : إنّ الناس يعلّمون كون الزكاة واجبة في دين الإسلام ضرورة ، كما تعلمون كون الصلاة في دين الإسلام ضرورة ، وهذا لا يمنع اعتقادهم سقوط وجوب الزكاة لشبهة دخلت عليهم . فإنهم قالوا : إنّ الله تعالى قال لرسوله : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٢) قالوا : فوصف الصدقة المفروضة بأنها صدقة من شأنها أن يطهر رسول الله صلى الله عليه وآله الناس ويزكّيهم بأخذها منهم ، ثم عقب ذلك بأن فرض عليه مع أخذ الزكاة منهم أن يصلّي عليهم صلاة تكون سكنا لهم . قالوا : وهذه الصفات لا تتحقق في غيره ؛ لأن غيره لا يطهر الناس ويزكّيهم بأخذ الصدقة ، ولا إذا صلى على الناس كانت صلاته سكنا لهم ، فلم يجب علينا دفع الزكاة إلى غيره . وهذه الشبهة لا تنافي كون الزكاة معلوما وجوبها ضرورة من دين محمد صلى الله عليه وآله ، لأنهم ما جحدوا وجوبها ، ولكنهم قالوا : إنه وجوبٌ مشروط ؛ وليس يُعلم بالضرورة انتفاء كونها مشروطة ، وإنما يُعلم ذلك بنظر وتأويل ، فقد بان أن ما ادّعاه من الضرورة ليس بدالّ على أنه لا يمكن أحد اعتقاد نفي وجوب الزكاة بعد موت الرسول ، ولو عرّضت مثل هذه الشبهة في صلاة لصحّ لذهاب أن يذهب إلى أنها قد سقطت عن الناس ؛ فأما الوقوع فهو المعلوم ضرورة بالتواتر ، كالعلم بأن أبا بكر ولي الخلافة بعد الرسول صلى الله عليه وآله ضرورة بطريق التواتر ، ومن أراد الوقوف على ذلك فلينظر في كتب التواريخ

فإنها تشتمل من ذلك على ما يشفى ويكفى . وقال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ الكبير بإسناد ذكره : إنَّ أبا بكر أقام بالمدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وتوجيهه أسامة في جيشه إلى حيث قُتل أبوه زيد بن حارثة لم يحدث شيئاً ، وجاءته وفود العرب مرتدين يُقرّون بالصلاة ويعنعون الصدقة ، فلم يقيّل منهم وردّهم ، وأقام حتى قدم أسامة بعد أربعين يوماً من شُخصه ، ويقال : بعد سبعين يوماً^(١) .

وروى أبو جعفر قال : امتنعت العرب قاطبة من أداء الزكاة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إلا قريشا وثقيفا^(٢) .

وروى أبو جعفر ، عن الترمذي^(٣) عن شعيب ، عن سيف ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، قال : ارتدت العرب ومنتعت الزكاة إلا قريشا وثقيفا ، فأما هوازن فقدّمت رجلاً وأخرت أخرى ، أمسكوا الصدقة^(٤) .

وروى أبو جعفر ، قال : لما منعت العرب الزكاة كان أبو بكر ينتظر قدوم أسامة بالجيش ، فلم يحارب أحداً قبل قدومه إلا عبّسا وذُبّيان ، فإنه قاتلهم قبل رجوع أسامة^(٥) .

وروى أبو جعفر ؛ قال : قدّمت وفود من قبائل العرب المدينة ، فزّلوا على وجوه الناس بها ، ويحملونهم إلى أبي بكر أن يقيموا الصلاة وألا يؤتوا الزكاة ، فمزم الله لأبي بكر على الحق ، وقال : لو منعتوني عقّال بمير لجاهدتهم عليه^(٦) .

وروى أبو جعفر شعراً للخطيل^(٧) بن أوس ، أخى الحطيئة في معنى منع الزكاة ، وأن

(١) تاريخ الطبري ٣ : ١٧٠ .

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٢ . (٣) ب : « السدي » ؛ صوابه في ١ ، د وتاريخ الطبري .

(٤) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٢ . (٥) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٣ .

(٦) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٤ . والمقال : الحبل الذي كان يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة

(٧) في الأصول : « الخطل » ، وصوابه من تاريخ الطبري .

أبا بكر ردّ سؤال العرب ولم يُجِبهُم من مُجلته :

أطعنا رسولَ الله إذْ كانَ بيننا فيا لَعِبَادَ الله ما لأبي بكرٍ (١)
أَيُورِثُهَا بَكْرُهُ إِذَا مَاتَ بَعْدَهُ وتلكَ لَعَمْرُ الله قاصِمةُ الظَّهرِ
فَهَلَّا رَدَدْتُمُ وفدنا بِإِجَابَةٍ وهَلَّا حَسِبْتُمُ منه رَانِيَةَ الْبَكْرِ
فَإِنَّ الَّذِي سَالَوْكُمُ فَنَعْتُمُ لَكَاتَمَرُ أَوْ أَحَلَّى لِحَلْفِ بَنِي فَهْرٍ (٢)

وروى أبو جعفر قال : لما قَدِمَتِ العربُ المدينةَ على أبي بكرٍ فكَلَّمُوهُ في إسقاطِ الزكاة ، نزَلُوا على وجوه الناس بالمدينة فلم يبقَ أحدٌ إِلَّا وأَنزلَ عليه ناساً منهم ، إِلَّا العباس . ابن عبد المطلب ، ثم اجتمع إلى أبي بكرٍ المسلمون ، فخَوَّفُوهُ بأَسَ العَرَبِ واجتماعها . قال ضَرَّادُ بنُ الأَزُورِ : فما رَأَيْتُ أَحَدًا — ليس رسولُ الله — أَمَلًا بِمَحَرَّبِ شَعْوَاءَ من أبي بكرٍ فَجَعَلْنَا (٣) نَخَوَّفُهُ (٤) ونَزَّوَعُهُ ، وكَأَنَّمَا إِنَّمَا نَخْبِرُهُ بِمَا لَهُ لَامَاعِلِيهِ ، واجتمعت كلمة المسلمين على إجابة العرب إلى ما طَلَبَتْ ، وأَبَى أبو بكرٍ أَنْ يَفْعَلَ إِلَّا ما كانَ يَفْعَلُهُ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلم وأن يأخذ إِلَّا ما كانَ يأخذُ ، ثم أَجَلَّهُمْ يَوْمًا وَلَيْلَةً ، ثم أَمْرَهُم بِالانصراف ، وطاروا إلى عَشَائِرِهِمْ (٥) .

وروى أبو جعفر ، قال : كان رسول الله صَلَّى عليه وسلم بعث عمرو بن العاص إلى عُثْمَانَ قبل موته ، فَاتَ وهو بُعْثَانٌ ، فَأَقْبَلَ قَائِلًا إِلَى المدينة ، فوجد العرب قد منعت الزكاة ، فنزل في بني عامر على قُرَّةَ بن هبيرة ، وقُرَّةٌ يَقْدُمُ رَجُلًا وَيُؤَخِّرُ أُخْرَى ، وعلى ذلك بنو عامر كلهم إِلَّا الخواص . ثم قَدِمَ المدينة ، فَأَطَافَتْ بِهِ قَرِيشٌ ، فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْعَسَاكِرَ مُعْسِكِرَةٌ حَوْلَهُمْ ، فتنفَرَّقَ المسلمون ، وتَحَلَّقُوا حَلَقًا ، وَأَقْبَلَ عمر بن الخطاب ، فَرَّ بِحُلُقَةٍ

(١) أورد صاحب الأغاني البيت الأول والثاني (٢ : ١٥٧ — طبعة دار الكتب) ونسبها إلى الخطيئة.

(٢) الطبري ٣ : ٢٤٦ ، وفيه : « أو أحلى إلى من التمر » .

(٣) ب : « يجعلنا » ، وصوابه من الطبري ، د . (٤) الطبري : « نخبره » .

(٥) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٨ .

وهم يتحدثون فيما سمعوا من عمرو ، وفي تلك الحلقة على عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن ابن عوف وسعد ، فلما دنا عمر منهم سكّتوا ، فقال : في أي شيء أنتم ؟ فلم يجبروه ؛ فقال : ما أعلمني بالذي خلّوتم عليه ! فغضب طلحة وقال : الله يا ابن الخطاب ! إنك لتعلم النيب ! فقال : لا يعلم الغيب إلا الله ، ولكن أظنّ قلتم : ما أخوفنا على قريش من العرب وأخلقهم ألا يقرّوا بهذا الأمر . قالوا : صدقت ، فقال : فلا تخافوا هذه المنزلة ، أنا والله منكم على العرب أخوف متى عليكم من العرب ^(١) .

قال أبو جعفر : وحدّثني السريّ ، قال : حدّثنا شعيب ، عن سيف ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، قال : نزل عمرو بن الماص بمُصَرِّفَه من عُمان بعد وفاة رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بقرة بن هبيرة بن سلمة بن يسير ، وحوله عساكر من أفنائهم ، فدبّح له ، وأكرم منزلته ، فلما أراد الرحلة خلا به وقال : يا هذا ؛ إن العرب لا تطيب لكم أنفسا بالإتاوة ، فإن أنتم أعفيتموها من أخذ أموالها فسّتمنع وتطيع ، وإن أبئتم فإنها تجتمع عليكم ؛ فقال عمرو : أتوعدنا بالعرب وتخوفنا بها ! موعدنا خفش أمك ، أما والله لأوطئته عليك الخليل ، وقدم على أبي بكر والمسلمين فأخبرهم ^(٢) .

وروى أبو جعفر قال : كان رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قد فرّق عمّالَه في بني تميم على قبض الصدقات فجعل الزبرقان بن بدر على عوف والرباب ، وقيس بن عاصم على مُقاعيس والبطون ، وصَفْوَان بن صَفْوَان وسبرة بن عمرو على بني عمرو ، ومالك بن نُؤيرة على بني حنظلة ، فلما توفّي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ضرب صفوان إلى أبي بكر حين وقّع إليه الخبر بموت النبي صلّى الله عليه وسلّم بصدقات بني عمر ، وبما ولي منها ، وما ولي سبرة ، وأقام سبرة في قومه لحدّث إن ناب ، وأطرق قيس بن عاصم ينظرُما الزبرقان صانع ؟ فكان له عدوا وقال وهو ينتظره وينتظر ما يصنع : ولي عليه ! ما أدري ما أصنع إن أنا

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٨ ، ٢٥٩ . (٢) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٩ .

بايعةُ أبا بكر وأُتيتُهُ بصدقات قومي خلفني فيهم فساءني عندهم ، وإن رددتها عليهم فليأتين
أبا بكر فيسوءني عنده ، ثم عزم قيسٌ على قسمتها في مُقاعيس والبُطون ، ففعل وعزم الزُّبرقان
على الوفاء ، فأتبع صفوان بصدقات عوف والرباب حتى قديم بها المدينة وقال شعرا يُمِرُّض
فيه بَقَيْسُ بن عاصم ، ومن جملته :

وفيتُ بأذوَادِ الرسول وقد أبَتْ سُماعةُ فلم يَرِدْهُ بمسيراً أميرُها
فلما أرسل أبو بكر إلى قيسِ العلاء بن الحضرمي أخرج الصدقة ، فأتاه بها وقدم معه
إلى المدينة (١) .

وفي تاريخ أبي جعفر الطبري من هذا الكثير الواسع ، وكذلك في تاريخ غيره من
التواريخ ، وهذا أمرٌ معلومٌ باضطراب ، لا يجوز لأحد أن يُخالف فيه .

فأما قوله : كيف يصح ذلك ، وقد قال لهم أبو بكر : إذا أذنوا وأقاموا كأذانكم وإقامتكم ،
فكفوا عنهم ، فجعل أماراة الإسلام والبراءة من الردة الأذان والإقامة ، فإنه قد أسقط
بعض الخبر ؛ قال أبو جعفر الطبري في كتابه : كانت وصيته لهم : إذا نزلتم فأذنوا وأقيموا ،
فإن أذن القوم وأقاموا فكفوا عنهم ، فإن لم يفعلوا فلا شيء إلا النار ، ثم افتناهم كل قتل ؛
الحرثي فما سواه ، وإن أجابوا داعية الإسلام فأسألوهم ، فإن أقرؤا بالزكاة فأقبلوا منهم ،
وإن أبوا فلا شيء إلا النار ، ولا كلمة (٢) .

فأما قوله : وكيف يُطلق قاضي القضاة في سائر أهل الردة ما أطلقه من أنهم كانوا
يصلون ومن مجلته أصحابُ مسيئة وطلحة ! فإنما أراد قاضي القضاة بأهل الردة هاهنا
ما نعى الزكاة لا غير ، ولم يُرد من جحد الإسلام بالكفاية .

فأما قصة مالك بن نويرة وخالد بن الوليد فإنها مشبهة عندي ، ولا غرو فقد
أُشْتُبِتْ على الصحابة ، وذلك أن من حضرها من العرب اختلفوا في حال القوم : هل كان

عليهم شعار الإسلام أولاً ؟ وأختلف أبو بكر وعمر في خالد مع شدة اتفاقهما ، فأما الشعر الذي رواه المرتضى لملك بن نورية فهو معروف إلا البيت الأخير ، فإنه غير معروف ، وعليه عمدة المرتضى في هذا المقام ، وما ذكره بعد من قصة القوم صحيح كله مطابق لما في التواريخ إلا موثقات يسيرة :

منها قوله : إن مالكا نهى قومه عن الاجتماع على منع الصدقات ، فإن ذلك غير منقول وإنما المنقول أنه نهى قومه عن الاجتماع في موضع واحد ، وأمرهم أن يتفرقوا في ميابهم ؛ ذكر ذلك الطبري ولم يذكر نهيه إياهم عن الاجتماع على منع الصدقة ، وقال الطبري : إن مالكا تردد في أمره : هل يحمل الصدقات أم لا ؟ فجاءه خالد وهو متحيزٌ سبيح .

ومنها أن الطبري ذكر أن ضرار بن الأزور قتل مالكا عن غير أمر خالد ، وأن خالدًا لما سمع الواقعة خرج وقد فرغوا منهم ، فقال : إذا أراد الله أمراً أصابه ؛ قال الطبري : وغضب أبو قتادة لذلك ، وقال لخالد : هذا عملك ! وفارقه وأتى أبا بكر فأخبره فغضب عليه أبو بكر حتى كلمه فيه عمر ، فلم ير ض إلا أن يرجع إلى خالد ، فرجع إليه حتى قدم معه المدينة^(١) .

ومنها أن الطبري روى أن خالدًا لما تزوج أم تميم بنت النبال امرأة مالك لم يدخل بها وتركها حتى تقضى طهرها ، ولم يذكر المرتضى ذلك .
ومنها أن الطبري روى أن متمًا لما قدم المدينة طلب إلى أبي بكر في سبهم ، فكتب له برد السبى ؛ والمرتضى ذكر أنه لم يرد إلا في خلافة عمر .
فأما قول المرتضى : إن قول متم : لو قتل أخى على مثل ما قتل عليه أخوك لما رتبته ،

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢٧٨ .

لا يدلّ على رِدَّتِهِ ، فصحيح ، ولا رَيْبُ أَنَّهُ قَصَدَ تَقْرِيطَ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَن يُرَضِيَ
عَمْرُ أَخَاهُ بِذَلِكَ . وَنِعْمًا قَالَ الْمُرْتَضَى ! إِنَّ بَيْنَ الْقَتْلَتَيْنِ فَرْقًا ظَاهِرًا ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ مُتَمِّمٌ
لَا مُحَالَةً .

فَأَمَّا قَوْلُ مَالِكٍ : صَاحِبُكَ ، يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَدْ رَوَى هَذِهِ اللَّفْظَةَ
الطَّبْرِيُّ فِي التَّارِيخِ ، قَالَ : كَانَ خَالِدٌ يَمْتَنِدِرُ عَنْ قَتْلِهِ ، فيقول : إِنَّهُ قَالَ لَهُ وَهُوَ يَرَاغِبُهُ :
مَا إِخَالُ صَاحِبِكُمْ إِلَّا قَالَ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ لَهُ خَالِدٌ : أَوْ مَا تَعْمَدُهُ لَكَ صَاحِبًا^(١) ! وَهَذِهِ
لَعَمْرِي كَلِمَةٌ جَافِيَةٌ ؛ وَإِنْ كَانَ لَهَا تَخْرُجُ فِي التَّأْوِيلِ ، إِلَّا أَنَّهُ مُسْتَكْرَهٌ ، وَقَرَأْتُ الْأَحْوَالَ
يَمْرِفُهَا مَنْ شَهِدَهَا وَسَمِعَهَا ، فَإِذَا كَانَ خَالِدٌ قَدْ كَانَ يَمْتَنِدِرُ بِذَلِكَ ، فَقَدْ أُنْدَفَعَ قَوْلُ
الْمُرْتَضَى : هَلَّا اعْتَذَرَ بِذَلِكَ ! وَلَسْتُ أَنْزَهُ خَالِدًا عَنِ الْخَطَا ، وَأَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ جَبَّارًا فَاتِكَا
لَا يُرَاقِبُ الدِّينَ فِيمَا يَحْمِلُهُ عَلَيْهِ الْغَضَبُ وَهُوَ نَفْسِهِ ، وَلَقَدْ وَقَعَ مِنْهُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَعَ بَنِي جَذِيمَةَ بِالْغُمَيْصَاءِ أَعْظَمُ مِمَّا وَقَعَ مِنْهُ فِي حَقِّ مَالِكِ بْنِ نُوَيْرَةَ ،
وَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بَعْدَ أَنْ غَضِبَ عَلَيْهِ مُدَّةً وَأَعْرَضَ عَنْهُ ، وَذَلِكَ الْعَفْوُ
هُوَ الَّذِي أَطَمَعَهُ حَتَّى فَعَلَ بَيْنِي يَرْبُوعَ مَا فَعَلَ بِالْبُطَاحِ .

الطعن الثامن

قَوْلُهُمْ : إِنَّ مِمَّا يُؤَثَّرُ فِي حَالِهِ وَحَالِ عَمْرٍ دَفَنَهُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي
بَيْتِهِ ، وَقَدْ مَنَعَ اللَّهُ تَعَالَى الْكُلَّ مِنْ ذَلِكَ فِي حَالِ حَيَاتِهِ - فَكَيْفَ بَعْدَ الْمَمَاتِ - بِقَوْلِهِ
تَعَالَى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾^(٢) .
أَجَابَ قَاضِي الْقَضَاةِ بِأَنَّ الْمَوْضِعَ كَانَ مِلْكًا لِمَائِشَةَ ، وَهِيَ حُجْرَتُهَا الَّتِي كَانَتْ

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢٨٠ . (٢) سورة الأحزاب ٥٣ .

معروفة بها ، والحجرُ كلها كانت أملاكاً لأزواج النبي صلى الله عليه وآله ، وقد نطق القرآن بذلك في قوله : ﴿ وَقرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ^(١) ، وذكر أن عمرَ استأذن عائشةَ في أن يُدفنَ في ذلك الموضع ، وحتى قال : إن لم تأذن لي فأدفنوني في البقيع ، وعلى هذا الوجه يُحمل ما روى عن الحسن عليه السلام أنه لما مات أوصى أن يُدفنَ إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإن لم يترك في البقيع ، فلما كان من مروان وسعيد بن العاص ما كان دُفِنَ بالبقيع . وإنما أوصى بذلك بإذن عائشة ؛ ويجوز أن يكون علم من عائشة أنها جعلت الموضع في حكم الوقف ، فاستباحوا ذلك لهذا الوجه ؛ قال : وفي دفنه عليه السلام في ذلك الموضع ما يدل على فضل أبي بكر ؛ لأنه عليه السلام لما مات اختلفوا في موضع دفنه ؛ وكثر القول حتى روى أبو بكر عنه صلى الله عليه وآله أنه قال ما يدل على أن الأنبياء إذا ماتوا دُفِنُوا حيث ماتوا ، فزال الخلاف في ذلك ^(٢) .

اعترض المرتضى فقال : لا يخلو موضع قبر النبي صلى الله عليه وآله من أن يكون باقياً على ما كان عليه عليه السلام ، أو يكون أُنْقِلَ في حياته إلى عائشة على ما ادّعاها ؛ فإن كان الأول لم يخلُ أن يكون ميراثاً بعده أو صدقة ؛ فإن كان ميراثاً فما كان يحمل لأبي بكر ولا لعمر من بعده أن يأمرهما بدفنهما فيه إلا بعد إرضاء الورثة الذين هم على مذهبينا فاطمة وجماعة الأزواج ، وعلى مذهبهم هؤلاء ، والعباس ، ولم نجد واحداً منهما خاطب أحداً من هؤلاء الورثة على ابتياع هذا المكان ولا استئزله عنه بثمن ولا غيره . وإن كان صدقة فقد كان يجب أن يُرضى عنه جماعة المسلمين وبيتائعه منهم ؛ هذا إن جاز الابتیاع لما يجري هذا المجرى ، وإن كان انتقل في حياته فقد كان يجب أن يظهر سبب انتقاله والحجة فيه ، فإن فاطمة عليها السلام لم يقنع منها في انتقال فدك إلى ملكها بقولها ، ولا بشهادة من

(١) سورة الأحزاب : ٣٣ . (٢) نقله المرتضى في الشافي ٤٢٤ .

شَهِدَها. فَأَمَّا تَعْلِقُهُ بِإِضَافَةِ الْبُيُوتِ إِلَيْهِنَّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾؛ فَمِنْ ضَعِيفِ الشُّبْهَةِ؛ لِأَنَّا قَدْ بَيَّنَّا فِيْمَا مَضَى مِنْ هَذَا الْكِتَابِ أَنَّ هَذِهِ الْإِضَافَةَ لَا تَقْتَضِي الْمَلِكَ، وَإِنَّمَا تَقْتَضِي السَّكْنَى، وَالْعَادَةُ فِي اسْتِعْمَالِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِيْمَا ذَكَرْنَاهُ ظَاهِرَةٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾^(١)؛ وَلَمْ يُرِدِ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا حَيْثُ يَسْكُنُ وَيَنْزِلُنَ دُونَ حَيْثُ يَمْلِكُنَ وَمِثْلَ شَبْهِهِ، وَأُظْهِرَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَقَدَّمَ قَوْلُهُ: «إِنَّ الْحَسْنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَأْذَنَ عَائِشَةَ فِي أَنْ يُدْفَنَ فِي الْبَيْتِ حَتَّى مُنَعَهُ مَرْوَانُ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ مَكَابِرُهُ مِنْهُ ظَاهِرَةٌ، فَإِنَّ الْمَانِعَ لِلْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَائِشَةُ، وَلَعَلَّ مِنْ ذِكْرِهِ مِنْ مَرْوَانَ وَسَعِيدَ وَغَيْرَهُمَا أَعَانَهَا وَاتَّبَعَ فِي ذَلِكَ أَمْرَهَا، وَرَوَى أَنَّهَا خَرَجَتْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عَلَى بَغْلٍ حَتَّى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «يَوْمًا عَلَى بَغْلٍ وَيَوْمًا عَلَى جَمَلٍ» فَكَيْفَ تَأْذَنُ عَائِشَةُ فِي ذَلِكَ، وَهِيَ مَالِكَةٌ الْمَوْضِعِ عَلَى قَوْلِهِمْ، وَيَنْعَى مِنْهُ مَرْوَانَ وَغَيْرَهُ مِمَّنْ لَا مَلِكَ لَهُ فِي الْمَوْضِعِ وَلَا شَرِكَةَ وَلَا يَدَ! وَهَذَا مِنْ قَبِيحِ^(٢) مَا يَرْتَكِبُ. وَأَيُّ فَضْلٍ لِأَبِي بَكْرٍ فِي رَوَايَتِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَدِيثَ الدَّفْنِ! وَعَمَلُهُمْ بِقَوْلِهِ إِنْ صَحَّ فَمِنْ مَذْهَبِ صَاحِبِ الْكِتَابِ وَأَصْحَابِهِ الْعَمَلُ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ الْعَدْلُ فِي أَحْكَامِ الدِّينِ الْعَظِيمَةِ، فَكَيْفَ لَا يَعْمَلُ بِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ فِي الدَّفْنِ وَهُمْ يَعْمَلُونَ بِقَوْلِ مَنْ هُوَ دُونَهُ فِيْمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ^(٣)!

قُلْتُ: أَمَّا أَبُو بَكْرٍ؛ فَإِنَّهُ لَا يَلْحَقُهُ بِدَفْنِهِ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَمٌّ؛ لِأَنَّهُ مَا دَفِنَ نَفْسَهُ، وَإِنَّمَا دَفَنَهُ النَّاسُ وَهُوَ مَيِّتٌ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ خَطَأً فَالْإِثْمُ وَالذَّمُّ لِأَحْقَانِ بَيْنِ فَعَلٍ بِهِ ذَلِكَ، وَلَمْ يَتَّبِعْ عَنْهُ بَأْتُهُ أَوْصَى أَنْ يُدْفَنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَإِنَّمَا قَدْ يُمَكِّنُ أَنْ يَتَوَجَّهَ هَذَا الطَّمَنُ إِلَى عَمْرِ، لِأَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ أَنْ يُدْفَنَ فِي الْحِجْرَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَبِي بَكْرٍ. وَالْقَوْلُ عِنْدِي مُشْتَبِهٌ فِي أَمْرِ حُجْرَةِ الْأَزْوَاجِ:

(١) سورة الطلاق ١ - (٢) الثاني: «أُفِيح» - (٣) الثاني ٤٢٤.

هل كانت على ملك رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أن تُوفِّي، أم ملكها نساؤه؟ والذي تنطق به التواريخ أنه لما خرج من قباء ودخل المدينة وسكن منزل أبي أيوب، اختط المسجد واختط حجر نساؤه وبناته، وهذا يدل على أنه كان المالك للمواضع، وأما خروجها عن ملكه إلى الأزواج والبنات فمما لم أقف عليه. ويجوز أن تكون الصحابة قد فهمت من قرائن الأحوال ومما شاهدوه منه عليه السلام؛ أنه قد أقر كل بيت منها في يد زوجة من الزوجات على سبيل المحبة والعطية، وإن لم يُنقل عنه في ذلك صيغة لفظ معينة، والقول في بيت فاطمة عليها السلام كذلك، لأن فاطمة عليها السلام لم تكن تملك مالا، وعلى عليه السلام بعلها كان فقيرا في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله حتى إنه كان يستقي الماء ليهود بيده، يسقي بسايتينهم لقوت يدفعونه إليه، فن أين كان له ما يتناع به حجرة يسكن فيها هو وزوجته^(١)! والقول في كثير من الزوجات كذلك أنهن كن فقيرات مذقعات، نحو صفية بنت حيي بن أخطب، وجويرية بنت الحارث، وميمونة، وغيرهن، فلا وجه يمكن أن يملك منه هؤلاء النسوة والبت الحجرة؛ إلا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وهبها لهن؛ هذا إن ثبت أنها خرجت عن ملكيته عليه السلام، وإلا فهي باقية على ملكيته باستصحاب الحال. والقول في حجرة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله كذلك، لأنه أقدمها من مكة مفارقة لبعليها أبي العاص بن الربيع، فأسكنها بالمدينة في حجرة منفردة خالية عن بعل، فلا بد أن تكون تلك الحجرة بمقتضى ما يتغلب على الظن ملكا له عليه السلام، فيُستدام الحكم بملكها إلى أن نجد دليلا ينقلنا عن ذلك. وأما رقية وأم كلثوم زوجتا عثمان، فإن كان مثيرا ذامال فيجوز أن يكون أبتاع حجرة سكنت فيها الأولى منهما، ثم الثانية بعدها.

(١) ب: « زوجة » .

فأما احتجاج قاضي القضاة بقوله : ﴿ وَقرنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ؛ فاعتراض المرتضى عليه قوى ، لأن هذه الإضافة إنما تقتضى التخصيص فقط لا التملك ، كما قال : ﴿ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ﴾ ^(١) ؛ ويجوز أن يكون أبو بكر لما روى قوله : « نحن لا نوزح » ترك الحَجَرَ في أيدي الزوجات والبنات على سبيل الإقطاع لمن لا التملك ، أى أبا جهن السكنى لا التصرف فى رقاب الأرض والأبنية والآلات ، لما رأى فى ذلك من المصلحة ، ولأنه كان من المهجَّن القبيح إخراجهن من البيوت ، وليس كذلك فذلك ؛ فإنها قرية كبيرة ذات نخل كثير خارجة عن المدينة ، ولم تكن فاطمة متصرفة فيها من قبل نفسها ولا بوكيلها ، ولا رأتهما قط ، فلا تشبه حالها حال الحَجَر . وأيضا لإباحة هذه الحجرة وزارة أثمانهن ، فإنها كانت مبنية من طين قصيرة الجدران ، فلعل أبا بكر والصحابة استحقروها ، فأقروا النساء فيها وعوضوا المسلمين عنها بالشئ اليسير مما يقتضى الحساب أن يكون من سهم الأزواج والبنات عند قسمة الفء .

وأما القول فى الحسن وما جرى من عائشة وبى أمية فقد تقدم ؛ ولذلك القول فى الخبر الروي فى دفن الرسول صلى الله عليه وآله ، فكان أبو المظفر هبة الله بن الموسوي صدر الخزن المعمور ، كان فى أيام الناصر لدين الله إذا حادثته حديث وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ورواية أبى بكر ما رواه من قوله عليه السلام : « الأنبياء يُدفنون حيث يموتون » ، يحلف أن أبا بكر اقتل هذا الحديث فى المال والوقت ، ليدفن النبي صلى الله عليه وآله فى حُجْرَةِ ابنته ، ثم يدفن هو معه عند موته ، علما منه أنه لم يبق من عمره إلا مثل ظم ^(٢) الحمار ، وأنه إذا دفن النبي صلى الله عليه وآله فى حُجْرَةِ ابنته فإن ابنته تدفنه لا بحالة فى حُجْرَتِها عند بئرها ، وأن دفن النبي صلى الله عليه وآله فى موضع

(١) سورة الطلاق ١ .

(٢) يقال : ما بقى منه إلا ظم الحمار ؛ أى شئ يسير لأنه ليس شئ أقيم طمنا منه .

آخرَ فرّجاً لا يتهيأ له أن يُدفنَ عنده ، فرأى أن هذا الفوز بهذا الشرف العظيم ، وهذا المكان الجليل ، ممّا لا يقتضى حسن التدبير فوته ، وإن انتهز الفرصة فيه واجب ، فرَوَى لهم الخبر ، فلا يُمكنهم بعد روايته ألا يعملوا به ، لاسيّما وقد صار هو الخليفة ، وإليه السلطان والنفع والضّرر ، وأدرك ما كان في نفسه ، ثمّ نسج عمرُ على منواله ، فرَغِبَ إلى عائشة في مثل ذلك ، وقد كان يُكرّمها ويقدمها على سائر الزّوجات في العطاء وغيره ، فأجابته إلى ذلك ، وكان مُطاعاً في حياته وبعد مماته ، وكان يقول : وأعجباً للحسن وطعمه في أن يُدفنَ في حُجرة عائشة ! والله لو كان أبوه الخليفة يومئذ لما تهيأ له ذلك ، ولا تمّ لبُغض عائشة لهم ، وحسد الناس إياهم ، وتعالؤ بني أمية وغيرهم من قريش عليهم ! ولهذا قالوا : يُدفنَ عثمانُ في حَشّ كوكب^(١) ، ويُدفنَ الحسنُ في حُجرة رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، فكيف والخليفة معاويةُ والأمراء بالمدينة بنو أمية ، وعائشةُ صاحبةُ الموضع ، والناصرُ لبني هاشم قليل ، والشأنُ كثير . وأنا أستغفر الله ممّا كان أبوالمظفر يَحْلِفُ عليه ، وأعلم وأظنّ ظناً شبيهاً بالعلم أن أبا بكر ما رَوَى إلّا ما سَمِعَ ، وأنه كان أتقى لله من ذلك .

الظعن التاسع

قولهم : إنه نصّ على عمرَ بالخلافة ؛ فخالف رسول الله صلّى الله عليه وآله على زعمه ، لأنّه كان يزعم هو ومن قال بقوله أن رسول الله صلّى الله عليه وآله لم يستخلف .

(١) حش كوكب : موضع بالمدينة .

والجواب أن كونه لم يستخاف لا يدلّ على تحريم الاستخلاف ، كما أنه من لم يركب الفيل لا يدلّ على تحريم ركوب الفيل . فإن قالوا : ركوب الفيل فيه منفعة ولا مضرة فيه ولم يرد نصّ بتحريمه ، فوجب أن يحسن . قيل لهم : والاستخلاف مصلحة ، ولا مضرة فيه ؛ وقد أجمع المسلمون أنه طريق إلى الإمامة ، فوجب كونه طريقاً إليها ، وقد روى عن عمر أنه قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله صلى الله عليه وآله . فأما الاجتماع المشار إليه فهو أن الصحابة أجمعوا على أن عمر إمام بنصّ أبي بكر عليه ، وأنفذوا أحكامه ، وانقادوا إليه لأجل نصّ أبي بكر لا شيء سواه ، فلو لم يكن ذلك طريقاً إلى الإمامة لما أطبقوا عليه . وقد اختلف الشيخان أبو عليّ وأبو هاشم في أن نصّ الإمام على إمام بعده : هل يكفي في انعقاد إمامته ؟ فقال أبو عليّ : لا يكفي ، بل لابدّ من أن يرضى به أربعة حتى يجرى عهده إليه بجرى عقد الواحد برضا أربعة ؛ فإذا فارقه رضا أربعة سار بذلك إماماً ، ويقول في بيعة عمر : إن أبا بكر أحضر جماعة من الصحابة لما نصّ عليه ، ورجع إلى رضاهم بذلك ، وقال أبو هاشم : بل يكفي نصّه عليه ، ولا يُراعى في ذلك رضا غيره به ، ولو ثبت أن أبا بكر فعله لكان على طريق التبع للنصّ ، لا أنه يؤثر في إمامته مع العهد ؛ ولعل أبا بكر إن كان فعل ذلك فقد استطاب به نفوسهم ، ولهذا لم يؤثر فيه كراهية طلحة حين قال : ولّيت علينا فظّاً غليظاً . وبين ذلك أنه لم ينقل استئذان المقد من الصحابة لعمر بعد موت أبي بكر ولا اجتماع جماعة لعقد البيعة له ، والرضا به ، فدالّ على أنهم اكتفوا بعهد أبي بكر إليه .

الطعن العاشر

قولهم : إنه سُمّي نفسه بخليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لاستخلافه إياه بعد موته ، مع اعترافه أنه لم يستخلفه .

والجواب أن الصحابة سمّته خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله لاستخلافه إياه على الصلاة عند موته ، والاستخلاف على الصلاة عند الموت له مزية على الاستخلاف على الصلاة حال الحياة ، لأن حال الموت هي الحال التي تكون فيها العهدُ والوصايا وما يهتم به الإنسان من أمور الدنيا والدين ، لأنها حالُ المفارقة . وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وآله ما استخلف أحدا على الصلاة بالمدينة وهو حاضر ، وإنما كان يستخلف على الصلاة قوما أيام غيبتته عن المدينة ، فلم يحصل الاستخلاف المطلق على الصلاة بالناس كلهم ، وهو صلى الله عليه وآله حاضر بين الناس حتى إلّا لأبي بكر ، وهذه مزية ظاهرة على سائر الاستخلافات في أمر الصلاة ، فلذلك سمّوه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله . وبعد ، فإذا ثبت أن الإجماع على كون الاختيار طريقا^(١) إلى الإمامة وحجة ، وثبت أن قوما من أفاضل الصحابة اختاروه للخلافة ، فقد ثبت أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه لا فرق بين أن ينصّ الرسول صلى الله عليه وآله على شخص معين ، وبين أن يشير إلى قوم فيقول : من اختار هؤلاء القوم فهو الإمام ؛ في أن كل واحد منهما يصح أن يُطلق عليه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله^(٢) .

الطعن الحادى عشر

قولهم : إنه حرق الفُجاءة السُّلَمَى بالنار ، وقد نهى النبيُّ صلى الله عليه وآله أن يُحرق أحد بالنار .

والجواب أن الفُجاءة جاء إلى أبي بكر كما ذكر أصحابُ التواريخ فطلب منه سلاحاً يتقوى به على الجهاد فى أهل الردّة ، فأعطاه ، فلما خرج قطع الطريق ونهب أموال المسلمين وأهل الردّة جميعاً ، وقتل كلَّ من وجَد ، كما فعلت الخوارجُ حيث خرجتْ ، فلما ظفّر به أبو بكر رأى حرّقه بالنار إرهاباً لأمثاله من أهل الفساد ، ويجوز للإمام أن يخصّ النصّ العام بالقياس الجليّ عندنا^(١) .

الطعن الثانى عشر

قولهم : إنه تكلم فى الصلاة قبل التسليم ، فقال : لا يفعلنّ خالد ما أمرته ؛ قالوا : ولذلك جازَ عند أبي حنيفة أن يخرج الإنسانُ من الصلاة بالكلام وغيره من مفسدات الصلاة من دون تسليم ، وبهذا احتجّ أبو حنيفة .

والجواب أن هذا من الأخبار التى تنفرد بها الإمامية ، ولم تثبت ؛ وأما أبو حنيفة فلم يذهب إلى ما ذهب إليه لأجل هذا الحديث ، وإنما احتجّ بأن التسليم خطاب آدمى ، وإيس هو من الصلاة وأذكرها ، ولا من أركانها ، بل هو ضدها ، ولذلك يبطلها قبل التمام ، ولذلك لا يسلم المسبوق تبعاً لسلام الإمام ، بل يقوم من غير تسليم ؛ فدلّ على أنه ضدّ للصلاة وجميع الأضداد بالنسبة إلى رفع الضدّ على وتيرة واحدة ، ولذلك استوى الكلّ فى

(١) الجلى : الواضح .

الإبطال قبل التمام ، فيستوى الكلّ في الانتهاء بعد التمام . وما يذكره القوم من سبب كلام أبي بكر في الصلاة أمرٌ بعيد ، ولو كان أبو بكر يريد ذلك لأمر خالد أن يفعل ذلك الفعل بالشخص المعروف وهو نائم ليلاً في بيته ، ولا يعلم أحد من الفاعل .

الطعن الثالث عشر

قولهم : إنه كتب إلى خالد بن الوليد وهو على الشام يأمره أن يقتل سعد بن عبادة ، فكمن له هو وآخر معه ليلاً ، فلما مرّ بهما رمياه فقتلاه ، وهتف صاحبُ خالد في ظلام الليل بعد أن ألقيا سعدا في بئر هناك فيها ماء يبيتين :

نحن قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادة

ورميناه بسهمين فلم تُخطِ فؤاده

يوهم أنّ ذلك شعر الجنّ ، وأنّ الجنّ قتلتُ سعدا ، فلما أصبح الناس فقدوا سعدا ، وقد سمع قوم منهم ذلك الهاتف فطلبوه ، فوجدوه بعد ثلاثة أيام في تلك البئر ، وقد اخضرّ ، فقالوا : هذا مَسيَس الجنّ ؛ وقال شيطانُ الطاق لسائل سأله : ما منع عليا أن يُخاصم أبا بكر في الخلافة ؟ فقال : يابن أخى ، خاف أن تقتله الجنّ .

والجواب ، أما أنا فلا أعتقد أنّ الجنّ قتلتُ سعدا ، ولأنّ هذا شعرُ الجنّ ، ولا أرتاب أنّ البشر قتلوه ، وأنّ هذا الشعر شعر البشر ، ولكن لم يثبت عندى أنّ أبا بكر أمر خالد ، ولا أستبعد أن يكون فعله من تلقاء نفسه ليرضى بذلك أبا بكر — وحاشاه — فيكون الإثم على

خالد ، وأبو بكر برئ من إثمه ؛ وما ذلك من أفعال خالد يبيد .

الطعن الرابع عشر

قوْلهم : إنّه لما اُسْتُخْلِفَ قَطَعَ لنفسه على بيت المال أُجْرَةً كلَّ يوم ثلاثة دراهم ، قالوا : وذلك لا يجوز ، لأنَّ مَصَارِفَ أموال بيتِ المسلمين لم يُذَكَّر فيها أُجْرَةُ للإمام .
والجواب أنّه تعالى جَعَلَ في جملة مصرف أموال الصّدقات العاملين عليها ، وأبو بكر من العاملين . وأعلم أنّ الإماميّة لو أنصفتْ لرأت أنّ هذا الطعن بأن يكونَ من منّاقب أبي بكر أوّلَى من أن يكونَ من مساوِيه ^(١) ومثاليه ، ولكنّ المَصَبَّة لا حيلة فيها .

الطعن الخامس عشر

قوْلهم : إنّه لما اُسْتُخْلِفَ صَرَخَ مناديه في المدينة : من كان عنده شيء من كلام الله فليأتنا به ؛ فإنّا نأزِمون على جَمْع القرآن ، ولا يأتنا بشيء منه إلّا ومعه شاهدا عدل ؛ قالوا : وهذا خطأ ، لأنّ القرآن قد بان بفصاحته عن فصاحة البشر ، فأى حاجة إلى شاهد عدل !
والجواب ، أنّ المرتضى ومن تابعه من الشيعة لا يصحّ لهم هذا الطعن ؛ لأنّ القرآن عندهم ليس مُعْجِزاً بفصاحته ، على أنّ من جعل معجزته للفصاحة لم يقل : إنّ كلّ آية من القرآن هي مُعْجِزة في الفصاحة ، وأبو بكر إنّما طلب كلّ آية من القرآن لا السّورة بتمامها وكلّيلها التي يتحقّق الإعجاز من طريق الفصاحة فيها . وأيضا فإنّه لو أحضر إنسان آية أو آيتين ولم يكن معه شاهد ، فربما تختلف العرب : هل هذه في الفصاحة بالغة

(١) : « عيوبه » .

مبلغ الإعجاز اللفظي ، أم هي ثابتة من كلام العرب بثبوتها ؛ غير بالغة إلى حد الإعجاز ؟ فكان يلتبس الأمر ويقع النزاع ، فاستظهر أبو بكر يطلب الشهود تأكيداً ، لأنه إذا انضمت الشهادة إلى الفصاحة الظاهرة ثبت أن ذلك الكلام من القرآن .

الأفضل :

ومن هذا الكتاب :

إِنِّي وَاللَّهِ لَوَ لَقِيتُهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ طَلَعُ الْأَرْضِ كَمَا مَا بَالَيْتُ وَلَا اسْتَوْحَشْتُ ؛ وَإِنِّي مِنْ ضَلَالِهِمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ ، وَالْهُدَى الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ ، لَعَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ نَفْسِي ، وَيَقِينٍ مِنْ رَبِّي . وَإِنِّي إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ لَمُسْتَأَقٍ ، وَلِحُسْنِ ثَوَابِهِ لَمُنْتَظِرٌ رَاجِعٌ ؛ وَلَكِنِّي أَسَى أَنْ يَلِيَ هَذِهِ الْأُمَّةَ سُفَهَاؤُهَا وَفُجَارُهَا ، فَيَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ دُولًا ، وَعِبَادَهُ خَوَلًا ، وَالصَّالِحِينَ حَرْبًا ، وَالْفَاسِقِينَ حِزْبًا ؛ فَإِنَّ مِنْهُمْ الَّذِي شَرِبَ فِيكُمْ الْحَرَامَ ، وَجِلِدَ حَدًّا فِي الْإِسْلَامِ . وَإِنْ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ حَتَّى رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَايُخُ ؛ فَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَكْثَرْتُ تَأْلِيْبَكُمْ وَتَأْنِيْبَكُمْ ، وَجَمْعَكُمْ وَتَحْرِيبَكُمْ ، وَلَتَرَكْتُكُمْ إِذْ أَبَيْتُمْ وَوَنَيْتُمْ .

أَلَا تَرَوْنَ إِلَى أَطْرَافِكُمْ قَدْ انْتَقَصَتْ ، وَإِلَى أَمْصَارِكُمْ قَدْ افْتُتِحَتْ ، وَإِلَى سَمَائِكُمْ تُزَوَّى ، وَإِلَى بِلَادِكُمْ تُغْزَى !

انْفِرُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِلَى قِتَالِ عَدُوِّكُمْ ، وَلَا تَتَأَفَّلُوا إِلَى الْأَرْضِ فَتَفْرُوا بِالْخَسْفِ ، وَتَبْؤُوا بِالذِّلِّ ، وَيَكُونَ نَصِيْبُكُمْ الْأَخْسَ ؛ وَإِنَّ أَخَا الْحَرْبِ الْأَرَقُّ وَمَنْ نَامَ لَمْ يَنْمَ عَنْهُ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

طَلَعَ الْأَرْضَ : مَلَّوْهَا ، وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ : لَوْ أَنَّ لِي طِلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَقْتَدَيْتُ بِهِ
مِنْ هَوْلِ الْمَطَّلَعِ .

وَأَسَى : أَحْزَنَ .

وَأَكْثَرْتَ تَأْلِيَكُمْ : تَحْرِيضَكُمْ وَإِغْرَاءَكُمْ بِهِ . وَالتَّائِبُ : أَشَدُّ اللَّوْمِ .

وَوَيْتِمٌ : ضَعُفٌ وَقَتْرَتُمْ . وَمَمَالِكُكُمْ تَرَوْنَ ، أَيْ تَقْبِضُ .

وَلَا تَتَأَقَّلُوا ، بِالتَّشْدِيدِ ، أَصْلُهُ « تَتَأَقَّلُوا » . وَتَقَرَّوْا بِالْخُسْفِ : تَعْتَرِفُوا بِالضَّيْمِ
وَتَصْبِرُوا لَهُ . وَتَبَوَّءُوا بِالذَّلِّ : تَرَجَّعُوا بِهِ . وَالْأَرَقُّ : الَّذِي لَا يَنَامُ . وَمِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ : « مَنْ نَامَ لَمْ يُنَمَّ عَنْهُ » قَوْلُ الشَّاعِرِ :

لِلَّهِ دَرَكٌ مَا أَرَدْتَ بِشَائِرٍ حَرَّازٍ لَيْسَ عَنِ التَّرَاتِ بِرَاقِدٍ^(١)

أَسْهَرَتْهُ ثُمَّ اضْطَجَعَتْ وَلَمْ يَنْمُ حَنْقًا عَلَيْكَ وَكَيْفَ نَوْمُ الْحَاقِدِ !

فَأَمَّا الَّذِي رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَاخُ ، فَمَعَاوِيَةُ ؛ وَالرَّضِخَةُ : شَيْءٌ قَلِيلٌ يُعْطَاهُ
الْإِنْسَانُ يُصَانَعُ بِهِ عَنْ شَيْءٍ^(٢) يُطْلَبُ مِنْهُ كَالْأَجْرِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمُ الَّذِينَ
رَغِبُوا فِي الْإِسْلَامِ وَالطَّاعَةِ بِجَمَالٍ وَشَاءَ دُفِعَتْ إِلَيْهِمْ ، وَهُمْ قَوْمٌ مَعْرُوفُونَ كَمَعَاوِيَةَ وَأَخِيهِ
يَزِيدَ ، وَأَبِيهِمَا أَبِي سُفْيَانَ ، وَحَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ ، وَمُثَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو ، وَالْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ
ابْنُ الْمَغِيرَةِ ، وَخُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ ، وَالْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ ، وَصَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ،
وَعُمَيْرُ بْنُ وَهْبٍ الْجُمَحِيُّ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ ، وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ ، وَعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ
وغيرهم . وَكَانَ إِسْلَامُ هَؤُلَاءِ لِلطَّمَعِ وَالْأَغْرَاضِ الدُّنْيَاوِيَّةِ ، وَلَمْ يَكُنْ عَنْ أَصْلٍ وَلَا عَنْ
يَقِينٍ وَعِلْمٍ .

(١) الترات : جمع ترة ؛ وهي الأخذ بالنار . (٢) في د « أمر » .

وقال الراوندى : عَنِ بقوله: «رُضِخَتْ لَهُم الرضائخ» عمرو بن العاص، وليس بصحيح، لأنَّ عمرا لم يُسلم بعد الفتح، وأصحاب الرضائخ كلَّهم أسلموا بعد الفتح، صُوبُوا على الإسلام بننائم حُنين . ولعمري إنَّ إسلام عمرو كان مدخولا أيضا ؛ إلاَّ أنَّه لم يكن عن رَضِيخَةٍ ، وإنَّما كان لمعنى آخر . فأما الذى شرب الحرام ، وجُلِدَ فى حدِّ الإسلام ، فقد قال الراوندى : هو المغيرةُ بنُ شُعْبَةَ ، وأخطأ فيما قال ، لأنَّ المغيرةَ إنَّما اتَّهم بالزنا ولم يُجَدِّدْ ولم يَجِرْ للمغيرة ذكرٌ فى شرب الخمر ، وقد تقدَّم خبرُ المغيرة مُستوفى ، وأيضا فإنَّ المغيرة لم يشهد صِفِّين مع معاوية ولا مع عليٍّ عليه السلام ، وما للراوندىَّ ولهذا ! إنَّما يَعْرِفُ هذا الفنَّ أربابُه . والذى عناه علىَّ عليه السلام الوليدُ بنُ عُقْبَةَ بنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، وكان أشدَّ الناس عليه وأبْلَغَهم تحريضا لمعاوية وأهل الشام على حرِّبه .

[أخبار الوليد بن عُقْبَةَ]

ونحن نذكر خبرَ الوليد وشُرَّبه الخمرَ منقولاً من كتاب “الأغاني” لأبي الفَرَجِ علىَّ بن الحسين الأصفهانيّ ؛ قال أبو الفرج: كان سبب إمارة الوليد بن عُقْبَةَ الكوفةَ لعثمانَ ما حدثني به أحمدُ بنُ عبد العزيز الجوهريّ ، قال : حدثنا عمرُ بنُ شُبَّةَ ، قال : حدثني عبد العزيز بن محمد بن حكيم ، عن خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد ، عن أبيه ، قال : لم يكن يجلس مع عثمان على سريره إلاَّ العباس بن عبد المطلب ، وأبو سُفْيَان بن حرب ، والحكم بن أبي العاص ، والوليد بن عُقْبَةَ ، ولم يكن سريره يَسَعُ إلاَّ عثمان وواحداً منهم ، فأقبل الوليدُ يوماً فجلس ، فجاء الحكم بن أبي العاص فأومأ عثمانُ إلى الوليد ، فرَّحل له عن مجلسه ، فلما قام الحكم قال الوليد : والله يا أمير المؤمنين لقد تلجَّجَ فى صدرى بيتان قلتُهما حين رأيتُك آثرتَ ابنَ عمِّك على ابنِ أُمِّك - وكان الحكم عمَّ عثمان ، والوليد أخاه

لأَمِّهِ - فقال عثمان : إن الحَكَمَ شيخُ قريش ؛ فما البيتَان ؟ فقال :
 رأيتُ لَمَمَ المرءِ زُلْفَى قِرايَةٍ دُؤَيْنَ أَخِيهِ حَدَثًا لم يكن قَدَمًا
 فأملتُ عمرا أن يَشِبَّ وخلدا لكي يَدْعُوَانِي يَوْمَ نَائِبِيهِ عَمَّا
 يعني عَمراً وخلداً أبنَى عثمان . قال : فرق له عثمان وقال : قد وليتكَ الكوفة ،
 فأخْرِجْهُ إِلَيْهَا ^(١) .

قال أبو الفَرَج : وأخْبَرَنِي أحمدُ بْنُ عبدالمزِين ، قال : حَدَّثَنِي عمرُ بْنُ شُبَّة ، قال : حَدَّثَنِي
 بعضُ أصحابنا ، عن أبن ^(٢) دَاب قال : لَمَّا وَلَّى عثمانُ الوليدَ بْنَ عَقْبَةَ الكوفةَ قَدِمَهَا
 وعليها سعدُ بْنُ أَبِي وقَّاص ، فَأُخْبِرَ بِقُدُومِهِ ولم يَعْلَمْ أَنَّهُ قد أُمِّرَ ، فقال : وما صنع ؟ قالوا :
 وَقَفَ في السُّوقِ فهو يَحْدِثُ الناسَ هناك ، ولسنا نَنكِرُ شَيْئًا من أَمْرِهِ ، فلم يَلْبِثْ أن جَاءَهُ
 نصفَ النهار ، فَاسْتَأْذَنَ على سعد ، فَأُذِنَ لَهُ ، فَسَلَّمَ عليه بالإمْرَةِ ، وجلس معه ، فقال له
 سعد : ما أَقْدَمَكَ يا أبا وهب ؟ قال : أَحْبَبْتُ زِيَارَتَكَ ؛ قال : وعلى ذاك ، أَجِئْتَ بريدًا ؟ قال :
 أنا أَرَزَنُ من ذلك ، ولكنَّ القومَ أَحْتَاجُوا إلى عَمَلِهِمْ فسرَّحُونِي إِلَيْهِ ، وقد اسْتَعْمَلَنِي
 أميرُ المؤمنين على الكوفة . فسَكَتَ سعدٌ طويلاً ، ثم قال : لا والله ما أَدْرِي أَصْلَحْتَ بَعْدَنَا
 أم فَسَدْنَا بَعْدَكَ ! ثم قال :

يَكِلْنِي وَجُرَيْئِي ضُبَاعُ وَأَيْشِرِي بَلَحْمِ أَمْرِي لَمْ يَشْهَدَ الْيَوْمَ نَاصِرُهُ
 فقال الوليد : أما والله لَأَنَا أَقُولُ للشَّعْرِ منك ، وأروى له ، ولوشئتُ لأَجِئْتُكَ ، ولكنِّي
 أَدْعُ ذاك لما تَعْلَم . نَعَمْ والله لقد أَمَرْتُ بِمَحَاسِبَتِكَ ، والنَّظَرِ في أَمْرِ عَمَّا لَكَ . ثم بَعَثَ إلى
 عَمَّا سعد فحَبَسَهُمْ وَضَيَّقَ عَلَيْهِمْ ، فَكَتَبُوا إلى سعد يستغيثون به ، فكَأَمَّهُ فِيهِمْ فقال له :
 أَوَ لِلْمَعْرُوفِ عِنْدَكَ مَوْضِع ؟ قال : نعم ، نَحْلِي سَيْلِهِمْ ^(٣) .

(١) الأغاني ٤ : ١٧٤ (ساسي) . وفي د « فأخرج » .

(٢) في د « عن زاذان » .

(٣) الأغاني ٤ : ١٧٥ ، ١٧٦ (ساسي) .

قال أحمد^(١) : وحدثنى عمرُ ، عن أبي بكر الباهلي ، عن هُشيم ، عن العوام ابن حَوْشَب . قال : لما قدم الوليدُ على سعد قال له سعد : والله ما أدرى كَسَتْ بعدنا أم حقنا بعدك ! فقال : لا تجزَعَنَّ يا أبا إسحاق ، فإنه الملكُ يتغداه قوم ويتعشاها آخرون . فقال سعد : أراكم والله ستجعلونه مُلكاً^(٢) .

قال أبو الفرج : وحدثننا أحمد قال : حدثنى عمر قال : حدثنى هارون بن معروف ، عن ضَمْرَةَ بن ربيعة ، عن ابن شَوَّاذ قال : صلى الوليدُ بأهل الكوفة الغداة أربعَ رَكَعات ، ثم التفت إليهم فقال : أزيدكم ؟ فقال عبدُ الله بن مسعود : ما زِلْنَا معك في زيادةٍ منذ اليوم^(٣) .

. قال أبو الفرج : وحدثنى أحمد قال : حدثننا عمر ، قال : حدثننا محمد بن حميد ، قال : حدثننا جَرِيرٌ ، عن الأجلح ، عن الشَّعْبِيِّ قال : قال الحطيئة يذكر الوليد :
شهد الحطيئةُ يوم يلقى ربَّه أن الوليدَ أحقُّ بالندْرِ^(٤)
نادى وقد تمتَّ صلاتُهم أأزيدُكم - سُكراً - ولم يَدْرِ^(٥)
فأبوا أبا وهب ولو أذِنوا لقرنت بين الشَّعْبِ والوَرِ^(٦)
كفوا عنانك إذ جرَّيتَ ولو تركوا عنانك لم تزل تجرِي^(٧)

(١) هو أحمد بن عبد العزيز الجوهري .

(٢) الأغاني ٤ : ١٧٦ .

(٣) الأغاني ٤ : ١٧٦ . (٤) الأغاني ٤ : ١٧٦ وفي د « حين يذكر ربه » .

(٥) الديوان : « أأزيدكم ثَملاً » .

(٦) الديوان . « ليزيدهم خيراً ولو قبلوا » .

(٧) الديوان : « خلعوا عنانك » ؛ وبعده :

ورأوا شمائلَ ماجدٍ أنفٍ يعطى على اليسور والعُسْرِ
قرعت مكدوباً عليك ولم تُردد إلى عُذرٍ ولا فقرٍ

وقال الحطيئة أيضاً :

تَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ وَزَادَ فِيهَا عَلَانِيَةً وَأَعْلَنَ بِالنَّفَاقِ^(١)
وَمَجَّ الْخَمَرَ فِي سَنَنِ الْمَصَلَّى وَنَادَى وَالْجَمِيعُ إِلَى اقْتِرَاقِ
أَزِيدُكُمْ عَلَى أَنْ تَحْمَدُونِي فَالَكُمْ وَمَالِي مِنْ خَلْقٍ!^(٢)

قال أبو الفرج : وأخبرنا محمد بن خلف وكيع قال : حدثنا حماد بن إسحاق ، قال :
حدثني أبي قال : قال أبو عبيدة وهشام بن الكلبي والأصمعي : كان الوليد زانياً
يشرب الخمر ، فشرب بالكوفة وقام ليصل بهم الصبح في المسجد الجامع ، فصلّى بهم
أربع ركعات ثم التفت إليهم فقال : أزيدكم ؟ وتقياً في المحراب بعد أن قرأ بهم رافعاً
صوته في الصلاة :

عَلِقَ الْقَلْبُ الرَّبَابَا بعد ما شابت وشاباً

فشخص أهل الكوفة إلى عثمان فأخبروه بخبره ، وشهدوا عليه بشرب الخمر ،
فأتى به ، فأمر رجلاً من المسلمين أن يضربه الحد ، فلما دنا منه قال : نشدتك الله
وقرايتي من أمير المؤمنين ! فتركه ، تخاف على بن أبي طالب عليه السلام أن يُمَطَّل الحد ،
فقام إليه فحده بيده ، فقال الوليد : نشدتك الله والقراية ! فقال أمير المؤمنين عليه السلام :
اسكت أبا وهب ، فإنما هلك بنو إسرائيل لتعطيلهم الحدود ؛ فلما ضربته وفرغ منه قال :
لتدعوني قريش بعدها جَلّادا . قال إسحاق : وحدثني مصعب بن الزبير قال : قال الوليد
بعد ما شهدوا عليه فجُلد : اللهم إني قد شهدوا عليّ بزور ، فلا تُرضهم عن أمير ،
ولا تُرض عنهم أميراً ، قال : وقد عكس الحطيئة أياته فجعلها مدحاً للوليد :
شَهِدَ الْحَطِيئَةُ حِينَ يَلْقَى رَبَّهُ أَنْ الْوَلِيدَ أَحَقَّ بِالْعُذْرِ

(١) ملحق ديوانه ١١٩ ، وفيه : « وجاهر بالنفاق » .

(٢) الأغاني ٤ : ١٧٦ .

كَفَّوْا عَنَّاكَ إِذْ جَرَيْتَ وَلَوْ تَرَكَوْا عَنَّاكَ لَمْ تَزَلْ تَجْرِي
 وَرَأَوْا شَمَائِلَ مَا جَدَّ أَنْفٍ يُغْطَى عَلَى الْمَيْسُورِ وَالْعُسْرِ
 فَزَعَتْ مَكْذُوبًا عَلَيْكَ وَلَمْ تُنْزَعْ عَلَى طَمَعٍ وَلَا دُغْرِ^(١)
 قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَنَسَخْتُ مِنْ كِتَابِ هَارُونَ بْنِ الرَّبَابِ بِخَطِّهِ ، عَنْ عَمْرِ بْنِ شُبَّةَ ؛
 قَالَ : شَهِدَ رَجُلٌ عِنْدَ أَبِي الْعَجَّاجِ - وَكَانَ عَلَى قِضَاءِ الْبَصْرَةِ - عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُعِيطِيِّينَ
 بِشَهَادَةٍ ، وَكَانَ الشَّاهِدُ سَكْرَانًا ، فَقَالَ لِلشَّاهِدِ عَلَيْهِ ، وَهُوَ الْمُعِيطِيُّ : أَعَزَّكَ اللَّهُ أَيُّهَا
 الْقَاضِي ، إِنَّهُ لَا يُحْسِنُ مِنَ السُّكْرِ أَنْ يَقْرَأَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ الشَّاهِدُ : بَلَى أَحْسَنَ ،
 قَالَ : فَأَقْرَأْ ، فَقَالَ :

عَلِقَ الْقَلْبُ الرَّبَابَا بَعْدَ مَا شَابَتْ وَشَابَا

يَمَجُنُ^(٢) بِذَلِكَ ، وَيَحْكِي مَا قَالَهُ الْوَلِيدُ فِي الصَّلَاةِ ، وَكَانَ أَبُو الْعَجَّاجِ أَحْمَقَ ،
 فَظَنَّ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَجَمَلَ يَقُولُ : صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَيَلَكُمْ ، كَمْ
 تَعْمَلُونَ وَلَا تَعْمَلُونَ!^(٣)

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَأَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ شُبَّةَ ، عَنْ
 الْمَدَائِنِيِّ ، عَنْ مَبَارَكِ بْنِ سَلَامٍ ، عَنْ فُطْرٍ بْنِ خَلِيفَةَ ، عَنْ أَبِي الضَّحَى ، قَالَ : كَانَ نَاسٌ مِنْ
 أَهْلِ الْكُوفَةِ يَتَطَلَّبُونَ عَثْرَةَ الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ ، مِنْهُمْ أَبُو زَيْنَبٍ الْأَزْدِيُّ ، وَأَبُو مِرْعَ ،
 فَجَاءَ ابْنُ مِرْعَ وَلَمْ يَحْضُرِ الْوَلِيدُ الصَّلَاةَ ، فَسَأَلَا عَنْهُ ، فَتَلَطَّفَا حَتَّى عَلِمَا أَنَّهُ يَشْرَبُ ، فَاقْتَحَمَا الدَّارَ
 فَوَجَدَاهُ يَتَنَبَّهٌ ، فَاحْتَمَلَاهُ وَهُوَ سَكْرَانٌ حَتَّى وَضَعَاهُ عَلَى سَرِيرِهِ ، وَأَخَذَا خَاتَمَهُ مِنْ يَدِهِ ،
 فَأَفَاقَ ، فَأَتَقَدَّ خَاتَمَهُ ، فَسَأَلَ عَنْهُ أَهْلَهُ ، فَقَالُوا : لَا نَدْرِي ، وَقَدْ رَأَيْنَا رَجُلَيْنِ دَخَلَا عَلَيْكَ

(١) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٦ ، ١٧٧ .

(٢) يَمَجُنُ : يَقُولُ قَوْلًا لَا يَدْرِي مَا عَاقِبَتُهُ ؛ وَمِنْهُ الْمَاجِنُ ؛ وَفِي الْأَغَانِي : « وَلَمَّا تَاجَنَ » .

(٣) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٧ ، ١٧٨ .

فاحتَمَلَاكَ فَوَضَعَاكَ عَلَى سُرُرِكَ . فقال : صفوها لى ، فقالوا : أحدهما آدَمُ ^(١) طَوَالُ حَسَنَ الوجه ، والآخر عريضَ مَرَبُوعٍ عليه خَمِيصَةٌ ^(٢) ، فقال : هذا أبو زَيْنَب ، وهذا أبو مَوْرَعٍ ؛ قال : ولَقِيَ أَبُو زَيْنَب وصاحبه عبدَ اللَّهِ بنَ حُبَيْشِ الأَسَدِيِّ وَعَلَقْمَةُ بنُ يَزِيدَ البَكْرِيُّ وغيرَهما ، فأخبروهم ، فقالوا : اشخصوا إلى أميرِ المؤمنين فأعلموه ، وقال بعضهم : إِنَّهُ لَا يَقْبَلُ قولكم في أخيه ، فشخصوا إليه ، فقالوا : إِنَّا جِئْنَاكَ في أمرٍ ، ونحنُ مُخْرَجُوهُ إِلَيْكَ من أعناقنا ، وقد قيل : إِنَّكَ لَا تَقْبَلُهُ ، قال : وما هو ؟ قالوا : رأينا الوليدَ وهو سَكْرَانٌ من خَمْرِ شَرِبَهَا ، وهذا خاتَمُهُ أَخَذْنَاهُ مِنْ يَدِهِ وهو لَا يَمِيقُ . فَأَرْسَلَ عُمَانُ إِلَى عَلِيٍّ عليه السلام فأخبره ، فقال : أَرَى أَنْ تُشَخِّصَهُ ، فإذا شهدوا عليه بمحضَرٍ منه حَدَّثْتَهُ . فكتبَ عُمَانُ إِلَى الوليد ، فَقَدِمَ عليه ، فَشَهِدَ عليه أَبُو زَيْنَب وأبو مَوْرَعٍ وَجُنْدَبُ الأَزْدِيُّ وسعدُ ابنُ مالك الأشعرِيُّ ، فقال عُمَانُ لعلِّي عليه السلام : قم يا أبا الحَسَنِ فَأَجْلِدْهُ ، فقال عليٌّ عليه السلام للحَسَنِ ابنه : قم فاضربه ؛ فقال الحسن : مالك ولهذا ، يَكْفِيكَ غيرُكَ ؛ فقال عليٌّ لعبدِ اللَّهِ بنِ جعفر : قم فاضربه ، فضرَبَهُ بِمِخْصَرَةٍ ^(٣) فيها سَيْرٌ لَهُ رَأْسَانٌ ، فلما بلغَ أَرْبَعِينَ قال : حَسْبُكَ .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بنُ محمد قال : حدثنا عمر قال : حدثني السدائني عن الواقسي ، عن الزَّهْرِيِّ قال : خرج رَهْطٌ من أهل الكوفة إلى عُمَانٍ في أمرِ الوليد ، فقال : أكلما غَضِبَ رجل على أميرِهِ رماه بالباطل ! لئن أصبحتُ لكم لأنكُنَّ بكم ، فاستجاروا بمائشَةٍ ، وأصبحَ عُمَانُ فسمعَ من حُجْرَتِها صوتًا وكلاما فيه بعضُ الغِلظة ، فقال : أما يجدُ فُسَّاقُ العِراقِ ومُرَاقِبُها ملجأً إِلَّا بَيْتَ عائِشَةَ ! فسمعتُ ، فرفعتُ نعلَ رسولِ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وآله وقالت : تركتُ سنةَ صاحبِ هذا النعل . وتسامعَ الناسُ فجاءوا حتى ملأوا المسجدَ ، فن قائل : قد أحسنتُ ، ومن قائل : ما للنساءِ ولهذا ! حتى تَخَاصَمُوا

(١) الآدم : الأسمر . (٢) الخميصة : كساء أسود مربع له علمان .

(٣) المِخْصَرَةُ : ما اختصره الإنسان يده فأمسكه من عصا أو مقرعة أو عكازة وما أشبهها .

وَتَضَارَبُوا بِاللِّعَالِ، ودخل رهطٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان فقالوا له :
اتَّقِ اللهَ ولا تُعْطِلِ الحدودَ ، واعزل أخاك عنهم ؛ ففعل^(١) .

قال أبو الفرج : حدثنا أحمد قال : حدثني عمر ، عن الدائني ، عن أبي محمد الناجي ،
عن مطر الوراق ، قال : قَدِمَ رجلٌ من أهل الكوفة إلى المدينة فقال لعُثمان : إِنِّي صَلَّيْتُ
صلاةَ الغداة خلفَ الوليد ، فالتفت في الصلاة إلى الناس ، فقال : أَأَزِيدُكُمْ ، فَإِنِّي أَجِدُ اليَوْمَ
نشاطاً ؟ وَشِمْنًا منه رائحةُ الخمر ، فَضَرَبَ عثمانُ الرَّجُلَ ؛ فقال الناس : عَطَلْتَ الحدودَ ،
وَضَرَبْتَ الشُّهُودَ^(٢) .

قال أبو الفرج : وَحَدَّثَنَا أحمد ، قال : حَدَّثَنَا عمر قال : حَدَّثَنَا أبو بكر الباهلي ، عن
بعض من حَدَّثَهُ قال : لَمَّا شَهِدَ على الوليد عند عثمانَ بِشُرْبِ الخمر كَتَبَ إليه يأمره
بالشَّخْصِ ؛ فخرج وخرج معه قومٌ يَعْذِرُونَهُ ، منهم عَدِيٌّ بن حاتم الطائي ، فنزل الوليدُ
يَوْمًا يَسُوقُ بِهِمْ ، فَارْتَجَزَ وقال :

لَا تَحْسَبَنَّا قَدْ نَسِينَا الْأَحْقَافَ^(٣) وَالنَّشَوَاتِ مِنْ مُعْتَقٍ صَافٍ

* وَعَزَفَ قَيْنَاتٍ عَلَيْنَا عُزَافٌ *

فَقَالَ عَدِيٌّ : فَأَيْنَ تَذْهَبُ بَنَّا إِذْنَ ! فَأَقِمَّ^(٤) .

قال أبو الفرج : وَقَدْ رَوَى أحمد عن عمر ، عن رجاله ، عن الشَّعْبِيِّ ، عن جُنْدَبِ
الْأَزْدِيِّ ، قال : كُنْتُ فِيْمن شَهِدَ على الوليد عند عثمانَ ، فَلَمَّا اسْتَتَمَمْنَا عَلَيْهِ الشَّهَادَةَ حَبَسَهُ
عثمانُ . ثُمَّ ذَكَرَ باقِي الْخَبَرِ وَضَرَبَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِيَّاهُ ، وَقَوْلَ الْحَسَنِ ابْنِهِ : « مَا لَكَ
وَهَذَا » ، وَزَادَ فِيهِ ، وَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَسْتُ إِذْنَ مُسْلِمًا ؛ أَوْ قَالَ : مِنْ الْمُسْلِمِينَ .

(١) . الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨ . (٢) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨ .

(٣) الْأَغَانِي : « الْإِيْجَاف » ؛ وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ السَّيْرِ .

(٤) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨ ، ١٧٩ . (٥) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٩ .

قال أبو الفرج : وأخبرني أحمد ، عن عمرَ عن رجاله ، أن الشهادة لما تمت قال عثمان لعليّ عليه السلام : دونك ابن عمك فأقيم عليه الحد . فأمر عليّ عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام ، فلم يفعل ، فقال : يكفيك غيرك ! فقال عليّ عليه السلام : بل ضعفت ووهنت وعجزت ؛ قم يا عبد الله بن جعفر فاجلده ، فقام فجلده ، وعليّ عليه السلام يعدّ حتى بلغ أربعين ، فقال له عليّ عليه السلام : أمسك حسيبك ، جلد رسول الله صلى الله عليه وآله أربعين ، وجلد أبو بكر أربعين ؛ وكمّلها عمر ثمانين ؛ وكلّ سنة^(١) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد ، عن عمر ، عن عبد الله بن محمد بن حكيم ، عن خالد ابن سعيد ، قال : وأخبرني بذلك أيضاً إبراهيم بن محمد بن أيوب ، عن عبد الله بن مسلم ، قالوا جميعاً : لما ضرب عثمان الوليد الحدّ ، قال : إنك لتضربني اليوم بشهادة قوم ليقتلنك عاماً قابلاً^(٢) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ ، عن عمر بن شبة ، عن عبد الله بن محمد بن حكيم ، عن خالد بن سعيد . وأخبرني أيضاً إبراهيم ، عن عبد الله ، قالوا جميعاً : كان أبو زبيد الطائيّ نديماً للوليد بن عُقبة أيام ولايته الكوفة ، فلما شهدوا عليه بالسّكر من الخمر خرج عن الكوفة مغزولاً ، فقال أبو زبيد يتذكّر أيامه وندامته :

من يرى العير أن تمشي على ظهر الرّوّريّ حداثتهنّ عجال !
ناعماتٍ والبيتُ بيتُ أبي وهب خلا تحنّ فيه الشمالُ
يعرفُ الجاهلُ المضللُّ أن السّدهرَ فيه النّكراه والزلزالُ
ليت شعريّ كذاكم العهدُ أم كما نوا أناساً كمن يزولُ فزالوا !

(١) الأغاني ٤ : ١٧٩ . (٢) الأغاني ٤ : ١٧٩ .

(٣) ابن أروى ، هو الوليد بن عقبة ؛ وأروى هي أم عثمان بن عفان .

بعد ما تعلمين يا أمِّ عمرو كان فيهم عزٌّ لنا وجمالُ
 ووجوهٌ تودُّنا مشرقاتُ ونوالُ إذا أريد التَّوالُ
 أصبح البيتُ قد تبدَّلَ بالْحَيِّ وجوهاً كأنها الأفيالُ^(١)
 كلُّ شيءٍ يَحْتالُ فيه الرجالُ غير أنْ ليس للمنايا احتيالُ
 ولعمري الإله لو كان للسيِّفِ مضاءٌ وللسانِ مقالُ^(٢)
 ما تناسيتُكَ الصِّفاءَ ولا الودَّ ولا حالَ دونك الإشغالُ
 ولحرمتُ لحْمك التَّمضَى ضَلَّةً ضلَّ حِلْمُهُم ما اغتالوا^(٣)
 قولهم شُرْبُكَ الحرامِ وقد كا ن شرابُ سوى الحرامِ حلالُ
 وأبى ظاهرُ المداوةِ والشَّنةِ أنْ إلا مقال ما لا يُقالُ
 من رجالٍ تقارضوا مُنكراتٍ لينالوا الذي أرادوا فنالوا
 غير ما طالبين ذَخلاً ولكن مالَ دهرٍ على أناسٍ فالوا
 من يَخُنُّكَ الصِّفاءُ أو يَتبدَّلُ أو يَزُلْ مِثْلَ ما يَزول الظَّلَالُ
 فاعلمن أني أخوكَ أخو الودِّ حياتي حتى تزول الجبالُ
 ليس يُخْلِي عليك يوماً بمال أبداً ما أقلَّ فعلاً قَبالُ^(٤)
 ولك النصرُ باللسان وبالكَفِ إذا كانَ لليديْنِ مصالُ^(٥)

قال أبو الفرج : وحدَّثني أحمد قال : حدَّثني عمرُ قال : لما قدم الوليد بنُ عُقبة الكوفة قدم عليه أبو زُبَيْد فأنزله دار عَقِيل بن أبي طالب على باب المسجد ، وهي التي

(١) الأفيال : الملوك الحميرون . وفي الأغاني : « الأفتال » جمع قتل ؛ وهو العدو .

(٢) الأغاني : « مصال » ، يقال : صال على قرنه ، وإذا وثب عليه واستطال .

(٣) التَّمضَى : التَّقَطُّعُ والتَّفَرُّقُ . (٤) قبال النمل : زمام بين الإصبع والي تليها .

(٥) الأغاني ٤ : ١٧٩ ، ١٨٠ .

تُعرف بدار القبطي ، فكان مما احتجّ به عليه أهل الكوفة أن أبا زيد كان يخرج إليه من داره وهو نصرانيّ يخرق المسجد فيجعله طريقاً (١) .

قال أبو الفرج : وأخبرني محمد بن العباس اليزيديّ قال : حدثني عمي عبيد الله ، عن ابن حبيب عن ابن الأعرابيّ ، أن أبا زيد وفد على الوليد حين استعمله عثمان على الكوفة ، فأنزله الوليد دار عَظِيل بن أبي طالب عند باب المسجد ، واستوْهَبها منه ، فوَهَبها له ، فكان ذلك أول الطعن عليه من أهل الكوفة ، لأنّ أبا زيد كان يخرج من داره حتى يشقّ المسجد إلى الوليد فيسمرّ عنده ، ويشرب معه ، ويخرج فيشقّ المسجد وهو سكران ، فذاك نهبهم عليه . . قال : وقد كان عثمان ولّى الوليد صدقات بني تغلب ، فبلغه عنه شعراً فيه خلاعة ، فنزله . قال : فلما ولّاه الكوفة اختصّ أبا زيد الطائيّ وقرّبه ، ومدحه أبو زيد بشعر كثير ، وقد كان الوليد يستعمل الربيع بن مريّ بن أوس بن حارثة بن لأم الطائيّ على الحمى فيما بين الجزيرة وظهر الحيرة ، فأجذبت الجزيرة ؛ وكان أبو زيد في بني تغلب نازلاً ، فخرج بإبائهم ليُرْعِيهم ، فأبى عليهم الربيع بن مريّ ومنعهم ، وقال لأبي زيد : إن شئت أُرْعِيكَ وَحْدَكَ فعلت ؛ فأبى أبو زيد إلى الوليد فشكاه ، فأعطاه ما بين القصور الحمر من الشام ، إلى القصور الحمر من الحيرة ، وجعلها له حمى ، وأخذها من الربيع ابن مريّ ، فقال أبو زيد يمدح الوليد ، والشعر يدلّ على أن الحمى كان بيد مريّ بن أوس ، لا بيد الربيع ابنه ، وهكذا هو في رواية عمر بن شبة :

لعمركم أياك يا بن أبي مريّ لغيرك من أباح لنا الديارا (٢)
أباح لنا أبارق ذات قور ونرعى القفّ منها والقار (٣)

(١) الأغاني ٤ : ١٨٠ . (٢) الأغاني : « لها الديارا » .

(٣) الأبارق : جمع الأبرق ، وهو الأرض النليظة فيها حجارة ورمل وطين مختلطة . والقف ما ييس من البقول وتناثر حبه وورقه ؛ ترطاه الإبل وتسمن عليه .

بحمد الله ثم فتى قريش أبي وهب غدت بُدْنا غزارا^(١)
 أباح لنا ولا نحمل عليكم إذا ما كنتم سنةً جزارا
 قال : يقول : إذا أجدبتم فإننا لا نحملها عليكم ، وإذا كنتم أساتم وحيتموها علينا
 فتى طالت يده إلى العالى وطحطحت المجدمة القصارا^(٢)
 قال : ومن شعر أبي زبيد فيه يذكر نصره له على مرى بن أوس بن حارثة :
 يا ليت شعرى بأبناء أنبؤها قد كان يعنى بها صدرى وتقديرى
 عن امرئ ما يزدّه الله من شرف أفرخ به ومرى غير مسرور
 إن الوليد له عندى وحق له ودّ الخليل ونصح غير مذخور
 لقد دعانى وأذنانى وأظهرتنى على الأعادى بنصر غير تغير
 وشذب القوم عنى غير مكترث حتى تناهوا على رغم وتصغير
 نفسى فداه أبى وهب وقل له يا أمّ عمرو فحلّى اليوم أو سيري^(٣)
 وقال أبو زبيد يمدح الوليد ويتألم لفراقه حين عزل عن الكوفة :
 لعمري لئن أمسى الوليد ببلدة سوى لقد أمسى للدهر معورا^(٤)
 خلا أن رزق الله غديراً وإني له راجٍ وإن سار أشهراً
 وكان هو الحصن الذى ليس مسلمى إذا أنا بالسكراء هيّجت معشراً
 إذا صادفوا دونى الوليد فإنما يرون بوادى ذى حماس مزعفراً^(٥)

(١) غزاراً : جمع غزيرة ؛ وهى من الإبل الكثيرة اللبن .

(٢) طحطح الرجل ماله : فرقة . (٣) الأغاني ٤ : ١٨٠ .

(٤) المعور : الذى لا حافظ له .

(٥) ذو حماس : موضع تلقاء عرعر ، أو مأسدة . والمزعفر : الأسد الورد ، وبعده فى الأغاني :

خضيب بنانٍ ما يزال براكبٍ يخبٌ وضاحي جلدٍ قد تقشراً

وهي طويلة يصف فيها الأسد^(١) .

قال أبو الفرج : وحدثنا أحمد بن عبد العزيز قال : حدثنا عمر عن رجاله ، عن الوليد قال : لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله مكة جعل أهل مكة يأتونه بصبيانهم ، فيدعو لهم بالبركة ، ويمسح يده على رؤوسهم ، فجاء بي إليه وأنا مخلق ، فلم يمسنى ، وما منعه إلا أن أُمى خَلَقْتَنِي بِخَلْقٍ ، فلم يمسنى من أجل الخلق^(٢) .

قال أبو الفرج : وحدثني إسحاق بن بنان الأنطاقي ، عن حنيس بن ميسر ، عن عبد الله بن موسى ، عن أبي ليلى ، عن الحكم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : قال الوليد بن عقبة لعلى بن أبي طالب عليه السلام : أنا أحد منك سنانا ، وأبسط منك لسانا ، وأملأ لككتيبة ؛ فقال على عليه السلام : اسكت يا فاسق ، فنزل القرآن فيهما : ﴿ أَفَنُ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾^(٣) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عبد العزيز ، عن عمر بن شبة ، عن محمد بن حاتم ، عن يونس بن عمر ، عن شيبان ، عن يونس ، عن قتادة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾^(٤) . قال : هو الوليد بن عقبة ، بعثه النبي صلى الله عليه وآله مُصَدِّقًا إلى بني المصطلق ، فلما رأوه أقبلوا نحوه ، فهابهم ، فرجع إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال له : إنهم ارتدوا عن الإسلام ، فبعث النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم خالد بن الوليد ، فلم علمهم ، وأمره أن يثبت ، وقال له : انطلق ولا تمجل ، فانطلق حتى أتاهم ليلا ، وأتقذ عيونهم نحوه ، فلما جاءوه أخبروه أنهم متمسكون بالإسلام وسمع أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبح أتاهم فرأى ما يعجبه ، فرجع إلى الرسول صلى الله عليه وآله فأخبره ، فنزلت هذه الآية^(٥) .

(١) الأغاني ٤ : ١٨٢ .
(٢) الأغاني ٤ : ١٨٢ .
(٣) سورة السجدة : ١٨ .
(٤) سورة الحجرات : ٦ .
(٥) الأغاني ٤ : ١٨٢ .

قلت : قد كَمَحَ ابنُ عبد البرِّ صاحبُ كتاب " الاستيعاب " ، في هذا الموضع نكتةً حَسَنَةً ، فقال في حديث الخُلُوق : هذا حديثٌ مضطربٌ منكَّر ، لا يصحُّ ، وليس يمكن أن يكونَ مَنْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ مُصَدِّقًا صَبِيًّا يَوْمَ الْفَتْحِ ؛ قال : ويدلُّ أيضًا على فَسَادِهِ أَنَّ الزبيرَ بنَ بَكَّارٍ وغيره من أهل العلم بالسَّيَرِ والأخبار ذَكَرُوا أَنَّ الْوَلِيدَ وَأَخَاهُ عُمَارَةَ ابْنَيْ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ خَرَجَا مِنْ مَكَّةَ لِيُرِدَا أُخْتَهُمَا أُمَّ كَثُومَ عَنِ الْهِجْرَةِ ، وَكَانَتْ هِجْرَتُهُمَا فِي الْهُدْنَةِ الَّتِي بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَبَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ ، وَمَنْ كَانَ غُلَامًا مُخْلَقًا بِالْخُلُوقِ يَوْمَ الْفَتْحِ لَيْسَ يَجِبُ مِنْهُ مِثْلُ هَذَا . قال : ولا خلافَ بين أهل العلم بتأويل القرآن أَنَّ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ أُتْرِلَتْ فِي الْوَلِيدِ لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ مُصَدِّقًا ، فَكَذَّبَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَقَالَ : إِنَّهُمْ ارْتَدَّوْا وَامْتَنَعُوا مِنْ آدَاءِ الصَّدَقَةِ . قال أبو عمر : وفيه وفي عليٍّ عليه السلام نَزَلَ : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ ^(١) ؛ فِي قِصَّتِهِمَا الْمَشْهُورَةِ . قال : ومن كان صبيًّا يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَجِبُ مِنْهُ مِثْلُ هَذَا ، فوجب أن يُنْظَرَ فِي حَدِيثِ الْخُلُوقِ ، فَإِنَّهُ رَوَايَةُ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ الْحِجَّاجِ ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَمْدَانِيِّ ؛ وَأَبُو مُوسَى مَجْهُولٌ لَا يَصَحُّ حَدِيثُهُ .

ثمَّ نَعُودُ إِلَى كِتَابِ أَبِي الْفَرَجِ الْأَصْبَهَانِيِّ ؛ قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَأَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُبَّةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ حَكِيمٍ ، عَنْ أَبِي مَرْيَمَ ، عَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّ امْرَأَةَ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَشْتَكِي إِلَيْهِ الْوَلِيدَ ، وَقَالَتْ : إِنَّهُ يَضْرِبُهَا ، فَقَالَ لَهَا : ارْجِعِي إِلَيْهِ وَقُولِي لَهُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَجَارَنِي ، فَاَنْطَلَقْتُ ، فَكَثْتُ سَاعَةً ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَقَالَتْ : إِنَّهُ

ما أَقْلَعَ عَنِّي ، فَقَطَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُدْبَةَ^(١) مِنْ ثَوْبِهِ وَقَالَ : اذْهَبِي بِهَا إِلَيْهِ وَقُولِي لَهُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَجَارَنِي ، فَاَنْطَلَقْتُ فَمَكْتُ سَاعَةً ثُمَّ رَجَعْتُ فَقَالَتْ : مَا زَادَنِي إِلَّا ضَرْبًا ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَدَهُ ثُمَّ قَالَ : « اللَّهُمَّ عَلَيْكَ الْوَلِيدُ » مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا^(٢) .

قال أبو الفرج : واختصَّ الوليد لما كان واليا بالكوفة ساحراً كاد يَفْتِنُ النَّاسَ ، كان يُرِيهِ كَتِيبَتَيْنِ تَقْتَتِلَانِ فَتَحْمِلُ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَتَهْزِمُهَا ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ أَيْسَرُكَ أَنْ أُرِيكَ الْمَهْزِمَةَ تَغْلِبُ الْغَالِبَةَ فَتَهْزِمُهَا ؟ فيقول : نعم ، فجاء جُنْدُبُ الْأَزْدِيُّ مُشْتَمِلًا عَلَى سَيْفِهِ ، فقال : أَفِرْجُوا لِي ، فَأَفِرْجُوا فَضْرَبَهُ حَتَّى قَتَلَهُ ، فَخَبَسَهُ الْوَلِيدُ قَلِيلًا ثُمَّ تَرَكَهُ^(٣) .

قال أبو الفرج : وروى أحمدُ عن عمر ، عن رجله ، أن جُنْدُبًا لَمَّا قَتَلَ السَّاحِرَ حَبَسَهُ الْوَلِيدُ ، فقال له دينار بن دينار : فِيمَ حَبَسْتَ هَذَا ، وَقَدْ قَتَلَ مَنْ أَعْلَنَ بِالسَّحَرِ فِي دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ ثُمَّ مَضَى إِلَيْهِ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْحَبْسِ ، فَأَرْسَلَ الْوَلِيدَ إِلَى دِينَارِ ابْنِ دِينَارٍ فَقَتَلَهُ^(٤) .

قال أبو الفرج : حَدَّثَنِي عَمِّي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الْخُرَازِيُّ ، عَنْ الْمَدَائِنِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُجَاهِدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ ، عَنْ الزَّهْرِيِّ وَغَيْرِهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا انْصَرَفَ عَنْ غَزَاةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ نَزَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَاقَ بِالْقَوْمِ وَرَجَزَ ، ثُمَّ آخَرَ فَسَاقَ بِهِمْ وَرَجَزَ ، ثُمَّ بَدَأَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ يُوَاسِيَ أَصْحَابَهُ ، فَنَزَلَ فَسَاقَ بِهِمْ وَرَجَزَ ، وَجَمَلَ يَقُولُ فِيمَا يَقُولُ :

جُنْدَبُ وَمَا جُنْدَبُ وَالْأَقْطَعُ زَيْدُ الْخَلِيرِ

(١) الاستيعاب . (٢) الأغاني ٤ : ١٨٣ .

(٣) الأغاني ٤ : ١٨٣ . (٤) الأغاني ٤ : ١٨٣ .

فدنا منه أصحابه فقالوا : يا رسول الله ، ما ينفعنا سيرنا مخافة أن تنهشك دابة ، أو
تصيبك نكبة . فركب ودنوا منه وقالوا : قلت قولاً لا ندرى ماهو ؟ قال : وماذا ؟ قالوا :
كنت تقول : جندب وما جندب ، والأقطع زيد الخير .

فقال : رجلان يكونان في هذه الأمة يضرب أحدهما ضربة يفرق بين الحق والباطل ،
وتقطع يد الآخر في سبيل الله ، ثم يتبع الله آخر جسده بأوله ، وكان زيد ، هو زيد بن
صوحان ، وقطعت يده في سبيل الله يوم جلواء ، وقتل يوم الجمل مع علي بن أبي طالب
عليه السلام ؛ وأما جندب هذا فدخل على الوليد بن عتبة وعنده ساحر يقال له :
أبو شيبان ، يأخذ أعين الناس ، فيخرج مصارين بطنهم ثم يردها ، فجاء من خلفه
فضربه فقتله ، وقال :

العن وليداً وأبا شيبان وابن حبيش راكب الشيطان
* رسول فرعون إلى هامان ^(١) *

قال أبو الفرج : وقد روى أن هذا الساحر كان يدخل عند الوليد في جوف بقرة
حية ، ثم يخرج منها ؛ فرآه جندب فذهب إلى بيته ، فاشتمل على سيف ، فلما دخل
الساحر في البقرة قال جندب : ﴿ أَفْتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ ^(٢) ، ثم ضرب وسط
البقرة فقطعها وقطع الساحر معها ، فدعر الناس ، فسجنه الوليد ، وكتب بأمره
إلى عثمان ^(٣) .

قال أبو الفرج : فرّوى أحمد بن عبد العزيز ، عن حجاج بن نصير ، عن قرّة ، عن

(١) الأغاني ٤ : ١٨٣ ، ١٨٤ . (٢) سورة الأنبياء ٣ .

(٣) الأغاني ٤ : ١٨٤ .

نحمد بن سيرين ، قال : انطلق مجندب بن كعب الأزدي قاتل الساحر بالكوفة إلى السجن ، وعلى السجن رجل نصراني من قبل الوليد ، وكان يرى جندب بن كعب يقوم بالليل ويصبح صائماً ، فوكل بالسجن رجلاً ، ثم خرج فسأل الناس عن أفضل أهل الكوفة ؛ فقالوا : الأشعث بن قيس ، فاستضافه ، فجعل يراه ينام الليل ثم يصبح فيدعو بدائه ، فخرج من عنده وسأل : أي أهل الكوفة أفضل ؟ قالوا : جرير بن عبد الله ، فذهب إليه فوجده ينام الليل ثم يصبح فيدعو بدائه ، فاستقبل القبله ، وقال : ربّي ربّ جندب ، وديني دين جندب . ثم أسلم^(١) .

قال أبو الفرج : فلما نزع عثمان الوليد عن الكوفة أمر عليها سعيد بن العاص ، فلما قدمها قال : اغسلوا هذا المنبر ، فإن الوليد كان رجلاً نجساً ، فلم يصمده حتى غسل . قال أبو الفرج : وكان الوليد أسنّ من سعيد بن العاص ، وأسخى نفساً ، وألين جانباً ، وأرضى عندهم ، فقال بعض شعرائهم :

وجاءنا من بعده سعيد^(٢) ينقص في الصاع ولا يزيد

وقال آخر منهم :

قررت من الوليد إلى سعيد كاهل الحجر إذ فزعوا فباروا

يلينا من قريش كل عام أميرٌ محدثٌ أو مستشار

لنا نارٌ تحرقنا فنخشى وليس لهم ولا يخشون نار^(٣)

قال أبو الفرج : وحدّثنا أحمد ، قال : حدّثنا عمر ، عن المدائني ، قال : قدّم الوليد بن

(١) الأغاني ٤ : ١٨٣ . (٢) أول الرجز في الأغاني :

* يا ويلنا قد ذهب الوليد *

(٣) الأغاني ٤ : ١٨٤ .

عقبة الكوفة في أيام معاوية زائراً للمغيرة بن شعبة ، فأتاه أشراف الكوفة فسلموا عليه . وقالوا : والله مارأينا بعدك مثلك ؛ فقال : أخيراً أم شراً ! قالوا : بل خيراً ، قال : ولكنني مارأيت بعدكم شراً منكم . فأعادوا الثناء عليه ، فقال : بعض ما تأتون به ! فوالله إن بُغضكم لتأف ، وإن حُكِم لصلف^(١) .

قال أبو الفرج : وَرَوَى عُمَرُ بْنُ شُبَّةٍ ؛ أَنَّ قَبِيصَةَ بْنَ جَابِرٍ كَانَ مِمَّنْ كَثُرَ^(٢) عَلَى الْوَلِيدِ ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ يَوْمَا الْوَلِيدُ وَقَبِيصَةُ عَنْده : يَا قَبِيصَةُ ، مَا كَانَ شَأْنُكَ وَشَأْنُ الْوَلِيدِ ؟ قَالَ : خَيْرٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّهُ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَصَلَ الرَّحِمَ ، وَأَحْسَنَ الْكَلَامَ ، فَلَا تَسْأَلُ عَنْ شُكْرِ وَحُسْنِ ثَنَاءٍ ، ثُمَّ غَضِبَ عَلَى النَّاسِ وَغَضِبُوا عَلَيْهِ ، وَكُنَّا مَعَهُمْ ، فَإِذَا ظَالِمُونَ فَلَنَسْتَفِرُّ اللَّهَ ، وَإِذَا مَظْلُومُونَ فَيَفْرِ اللَّهَ لَهُ ؛ فَخُذْ فِي غَيْرِ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ يُنْسِي الْقَدِيمَ . قَالَ مَعَاوِيَةُ : مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَدْ أَحْسَنَ السَّيْرَةَ ، وَبَسَطَ الْخَيْرَ ، وَقَبَضَ الشَّرَّ . قَالَ : فَأَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الْيَوْمَ أَقْدَرُ عَلَى ذَلِكَ فَافْعَلْهُ ، فَقَالَ : اسْكُتْ لَا سَكَّتَ ، فَسَكَّتَ وَسَكَّتَ الْقَوْمُ ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ بَعْدَ يَسِيرٍ : مَا لَكَ لَا تَتَسَكَّمُ يَا قَبِيصَةُ ؟ قَالَ : نَهَيْتَنِي عَمَّا كُنْتُ أَحِبُّ فَسَكَّتَ عَمَّا لَا أَحِبُّ .

قال أبو الفرج : ومات الوليدُ بنُ عقبة فَوُيِقَ الرَّقَّةَ ، ومات أبو زُبَيْدٍ هناك ، فدُفِنَا جَمِيعًا فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ ، فَقَالَ فِي ذَلِكَ أَشْجَعُ السُّلَمِيِّ وَقَدْ مَرَّ بِقَبْرَيْهِمَا :

مَرَرْتُ عَلَى عِظَامِ أَبِي زُبَيْدٍ وَقَدْ لَاحَتْ يَلِيقَةُ صَلُودٍ
فَكَانَ لَهُ الْوَلِيدُ نَدِيمَ صِدْقٍ فَنَادَمَ قَبْرُهُ قَبْرَ الْوَلِيدِ
وَمَا أَذْرِي بَعْنِ تَبْدُو النَّايَا بِحَمْزَةٍ أَمْ بِأَشْجَعِ أَمْ يَزِيدِ !

قيل : هم إخوته ، وقيل : نُدماؤه^(٣) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عبد العزيز ، عن محمد بن زكريا الغلابي ،

(١) الأغاني ٤ : ١٨٤ . (٢) كذا في ١ ، د ، و في ب : « كبر » . (٣) الأغاني ٤ : ١٨٥ .

عن عبد الله بن الصحاح ، عن هشام بن محمد ، عن أبيه ، قال : وفد الوليد بن عتبة - وكان جواداً - إلى معاوية ، فقبل له : هذا الوليد بن عتبة بالباب ، فقال : والله ليرجعن مغيطاً غير معطى ، فإنه الآن قد أتانا يقول : على دين وعلى كذا ، أثذن له ، فأذن له ، فسأله وتحدث معه ، ثم قال له معاوية : أما والله إن كنا لنحب إتيان مالك بالوادي ، ولقد كان يُعجب أمير المؤمنين ، فإن رأيت أن تهبه ليزيد فافعل ، قال : هو ليزيد ، ثم خرج وجعل يختلف إلى معاوية ، فقال له يوماً : انظر يا أمير المؤمنين في شأني ، فإن على مؤونة ، وقد أرهقني دين ، فقال له : ألا تستحي لنفسك وحسبك ، تأخذ ما تأخذه فتبذره ، ثم لا تنفك تشكوا ديناً ! فقال الوليد : أفعل ، ثم أنطلق من مكانه ، فسار إلى الجزيرة ، وقال يخاطب معاوية :

فإذا سئلتَ تقول : « لا » وإذا سألتَ تقول : هاتِ
تأبىَ فعلاً الخير لا تُروى وأنتَ على الفراتِ
أفلا تميلُ إلى « نعم » أو تركِ « لا » حتى الماتِ !
وبلغ معاوية شُخصه إلى الجزيرة فخافه ، وكتب إليه : أقبل ، فكتب :
أعِفَّ وأستعفى كما قد أمرتني فأعطِ سِوَايَ ما بدا لكَ وأبخلِ
سأحدو ركباً عنك إن عزمي إذا نابني أمرٌ كسلته مُنْصَلِ
وإني امرؤ للنأي مني تطربُّ وليس شَباً قُفْلٍ على بِمُقْلِ
ثم رحل إلى الحجاز ، فبعث إليه معاوية بجائزة (١) .

وأما أبو عمر بن عبد البر فإنه ذكر في " الاستيعاب " ، في باب الوليد ، قال : إن له أخباراً فيها شناعة تقطع على سوء حاله ، وقبح أفعاله ؛ غفر الله لنا وله ؛ فلقد كان من رجال قریش

ظَرْفًا وَحِلْمًا وَشَجَاعَةً وَجُودًا وَأَدَبًا ، وَكَانَ مِنَ الشُّعْرَاءِ الطَّبُوعِينَ . قَالَ : وَكَانَ الْأَصْمَعِيُّ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَابْنُ الْكَلْبِيِّ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّهُ كَانَ فَاسِقًا شَرِيبًا خَمْرًا ، وَكَانَ شَاعِرًا كَرِيمًا . قَالَ : وَأَخْبَارُهُ فِي شُرْبِهِ الْخَمْرِ وَمَنَادَمَتِهِ أَبَا زُبَيْدٍ الطَّائِيَّ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ، وَيَسْمَعُ بَنَاءَ ذِكْرُهَا ، وَلَكِنَّا نَذْكُرُ مِنْهَا طَرَفًا . ثُمَّ ذَكَرَ مَا ذَكَرَهُ أَبُو الْفَرَجِ فِي الْأَغَانِي ، وَقَالَ : إِنَّ خَبَرَ الصَّلَاةِ وَهُوَ سَكْرَانٌ ، وَقَوْلُهُ : « أَأَزِيدُكُمْ ؟ » خَبَرٌ مَشْهُورٌ رَوَتْهُ الثَّقَاتُ مِنْ نَقْلَةِ الْحَدِيثِ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : وَقَدْ ذَكَرَ الطَّبْرِيُّ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَغَضَّبَ عَلَيْهِ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ حَسَدًا وَبَغْيًا ، وَشَهِدُوا عَلَيْهِ بِشُرْبِ الْخَمْرِ ، وَقَالَ : إِنَّ عُمَانَ قَالَ لَهُ : يَا أَخِي اصْبِرْ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرُكَ وَيَبْوِءُ الْقَوْمَ بِأَمْرِكَ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ : هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَصِحُّ عِنْدَ أَهْلِ الْأَخْبَارِ وَنَقْلَةِ الْحَدِيثِ ، وَلَا لَهُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَصْلٌ ؛ وَالصَّحِيحُ ثُبُوتُ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِ عِنْدَ عُمَانَ ، وَجَلْدُهُ الْحَدِّ ، وَأَنَّ عَلِيًّا هُوَ الَّذِي جَلَدَهُ . قَالَ : وَلَمْ يَجْلِدْهُ بِيَدِهِ ، وَإِنَّمَا أَمَرَ بِجَلْدِهِ ، فَنُسِبَ الْجَلْدُ إِلَيْهِ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ : وَلَمْ يَرَوْا الْوَلِيدُ مِنَ السَّنَةِ مَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَيْهِ ، وَلَكِنَّ حَارِثَةَ بْنَ مُضَرَّبٍ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « مَا كَانَتْ نَبْوَةٌ إِلَّا كَانَ بَعْدَهَا مُلْكٌ » ^(١) .

(١) الاستيعاب ١٥٥٢ وما بعدها (طبعة نهضة مصر) .

(٦٣)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عامله على الكوفة ،
وقد بلغه عنه تشييطه الناس عن الخروج إليه لما نذبهم لحرب أصحاب الجمل :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ : أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي
عَنْكَ قَوْلٌ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ ، فَإِذَا قَدِمَ عَلَيْكَ رَسُولِي فَأَرَفَعْ ذِيْلَكَ ، وَاشْدُدْ مِزْرَكَ ،
وَاخْرُجْ مِنْ جُحْرِكَ ، وَانْدُبْ مَنْ مَعَكَ ، فَإِنْ حَقَّقْتَ فَأَنْفِذْ ، وَإِنْ تَفَشَّلْتَ فَأَبْعُدْ ،
وَإِنَّمُ اللَّهُ لَتَوْتِيَنَّ مِنْ حَيْثُ أَنْتَ ، وَلَا تُتْرَكْ حَتَّى يُخْلَطَ زُبْدُكَ بِخَازِرِكَ ، وَذَائِبُكَ
بِجَامِدِكَ ، وَحَتَّى تُمَجَّلَ عَنْ قَعْدَتِكَ ، وَتَحْذَرَ مَنْ أَمَامَكَ ، كَحَذَرِكَ مَنْ خَلْفَكَ ،
وَمَا هِيَ إِلَّا هَوَيْنِي الَّتِي تَرْجُو ، وَلَكِنَّهَا الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى ، يُرَكَّبُ جَهْلُهَا ، وَيُذَلَّ
صَعْبُهَا ، وَيُسَهَّلُ جَبَلُهَا . فَأَعْقِلْ عَقْلَكَ ، وَأَمْلِكْ أَمْرَكَ ، وَخُذْ نَصِيْبَكَ وَحَظَّكَ ، فَإِنْ
كَرِهْتَ فَتَنَحَّ إِلَى غَيْرِ رَحْبٍ ، وَلَا فِي نَجَاةٍ ، فَبِالْحَرِيِّ لَتُكْفَيْنَ وَأَنْتَ نَائِمٌ حَتَّى لَا يُقَالَ :
أَيْنَ فُلَانٌ ! وَاللَّهِ إِنَّهُ لَحَقَّ مَعَ مُحِقٍّ وَمَا يُبَالِي مَا صَنَعَ الْمُلْحِدُونَ ! وَالسَّلَامُ .

الشَّرْحُ :

المراد بقوله : « قَوْلٌ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ » ، أَنْ أَبَا مُوسَى كَانَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْكُوفَةِ :
إِنَّ عَلِيًّا إِمَامٌ هُدًى ، وَبَيْعَتُهُ صَحِيحَةٌ ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْقِتَالُ مَعَهُ لِأَهْلِ الْقِبْلَةِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ
بَعْضُهُ حَقٌّ ، وَبَعْضُهُ بَاطِلٌ .

وقوله : « فارتفع ذيلك » ، أى شمر للنهوض معى واللاحاق بي ، لشهد حرب أهل البصرة ، وكذلك قوله : « وأشدّ مثررك » ، وكلاهما كنايةان عن الجدّ والتشمير فى الأمر .

قال : « وأخرج من جحرِك » ، أمره له بالخروج من منزله للحاق به ، وهى كناية فيها غرض من أبى موسى وأستهانة به لآفته لو أراد إعظامه لقال : وأخرج من خيسِك^(١) ، أو من غميك^(٢) كما يقال للأسد ، ولكنه جعله ثعلبا أو ضبا .

قال : « واندب من معك » ، أى ، واندب رعيتك من أهل الكوفة إلى الخروج معى واللاحاق بي .

ثم قال : « وإن تحققت فاقذ » أى أمرُك مبنى على الشك ، وكلامك فى طاعى كالمنتاقض ، فإن حققت لزوم طاعى لك فاقذ ، أى سر حتى تقدم على ، وإن أمت على الشك فأعزل العمل ، فقد عزلتُك .

قوله : « وأيم الله لتؤتين » معناه إن أمت على الشك والاستراية وتثبيط أهل الكوفة عن الخروج إلى وقولك لهم : لا يحلّ لكم سلّ السيف لا مع على ولا مع طلحة ، والزمو بيوتكم ، واكسروا سيوفكم ، ليأتينكم . وأنتم فى منازلكم بالكوفة أهل البصرة مع طلحة ، ونأتينكم نحن بأهل المدينة والحجاز ، فيجتمع عليكم سيفان من أمامكم ومن خلفكم ، فتكون ذلك الداهية الكبرى التى لا شؤاة لها .

قوله : « ولا ترك حتى يخلط زبدك بخارك » تقول للرجل إذا ضربته حتى أثخنته : لقد ضربته حتى خلطت زبدته بخارته ، وكذلك حتى خلطت ذائبه بجامده ، والخابر : اللبن الغليظ ، والزبد خلاصة اللبن وصفوته ، فإذا أثخن الإنسان ضربا كنت كأنك

(١) الخيس : معرس الأسد (٢) الغيل : الشجر الكثير اللثف .

خَلَطَتْ مَا رَقَّ وَلَطَفَ مِنْ أَخْلَاطِهِ بِمَا كَثُفَ وَغَلِظَ مِنْهَا ، وَهَذَا مَثَلٌ ، وَمَعْنَاهُ لَتَفْسُدَنَّ حَالُكَ وَلَتُخَلِطَنَّ ، وَلِيَضْرِبَنَّ مَا هُوَ الْآنَ مُنْتَظَمٌ مِنْ أَمْرِكَ .

قوله : « وَحَتَّى تُعْجَلَ عَنْ قِمَدَتِكَ » ، الْقِمْدَةُ بِالسَّكَرِ هَيْئَةُ الْقَعُودِ كَالْجُلُوسَةِ وَالرَّكْبَةُ أَيْ وَلِيُعْجَلَكَ الْأَمْرُ عَنْ هَيْئَةِ قَعُودِكَ ، يَصِفُ شِدَّةَ الْأَمْرِ وَصُعُوبَتَهُ .

قوله : « وَتَحْذَرَنَّ أَمَامَكَ كَحَذَرِكَ مِنْ خَلْفِكَ » ، يَمْنَى بِأَتَيْكَ مِنْ خَلْفِكَ إِنْ أَقْبَتَ . عَلَى مَنْعِ النَّاسِ عَنِ الْحَرْبِ مَعَنَا وَمَعَهُمْ أَهْلُ الْبَصْرَةِ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ ، فَتَكُونُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : « وَمَا هِيَ بِالْهُوَيْنَى الَّتِي تَرْجُو » ، الْهُوَيْنَى تَصْغِيرُ « الْهُونَى » الَّتِي هِيَ أَنْشَى « أَهْوَنَ » ، أَيْ لَيْسَتْ هَذِهِ الدَّاهِيَةُ وَالْجَائِمَةُ الَّتِي أَذْكَرُهَا لَكَ بِالشَّيْءِ الْهَيْنِ الَّذِي تَرْجُو انْدِفَاعَهُ وَسَهُولَتَهُ .

ثُمَّ قَالَ : بَلْ هِيَ الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى سَتَفْعَلُ لَا مَحَالَةَ إِنْ اسْتَمَرَّتْ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ ، وَكُنَى عَنْ قَوْلِهِ : « سَتَفْعَلُ لَا مَحَالَةَ » بِقَوْلِهِ : « يَرْكَبُ جَمَلَهَا » وَمَا بَعْدَهُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهَا إِذَا رُكِبَ جَمَلُهَا ، وَذَلَّلَ صَعْبُهَا وَسَهِّلَ وَعُرِّهَا فَقَدْ فَعَلَتْ ، أَيْ لَا تَقِلُّ : هَذَا أَمْرٌ أَعْظَمُ صَعْبُ الْمَرَامِ ، أَيْ قَصْدُ الْجِيُوشِ مِنْ كُلِّ الْجَانِبَيْنِ الْكَوْفَةُ ، فَإِنَّهُ إِنْ دَامَ الْأَمْرُ عَلَى مَا أَشْرَتْ إِلَى أَهْلِ الْكَوْفَةِ مِنَ التَّخَاذُلِ وَالْجُلُوسِ فِي الْبُيُوتِ ، وَقَوْلِكَ لَهُمْ : « أَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ » لِنَقْعِنَ بِمَوْجِبِ مَا ذَكَرْتَهُ لَكَ ، وَلِيَرْتَكِبَنَّ أَهْلُ الْحِجَازِ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ هَذَا الْأَمْرَ الْمُسْتَصْعَبَ ، لِأَنَّا نَحْنُ نَطْلُبُ أَنْ تَمْلِكَ الْكَوْفَةَ ، وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ كَذَلِكَ ، فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهَا الْفَرِيقَانِ .

ثُمَّ عَادَ إِلَى أَمْرِهِ بِالْخُرُوجِ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ : « فَاعْقِلْ عَقْلَكَ ، وَامْلِكْ أَمْرَكَ ، وَخُذْ نَصِيحَتَكَ

وَحَظَّكَ » ، أى من الطاعة ، واتباع الإمام الذى لَزِمْتَكَ بيعته ، فإن كرهتَ ذلك ،
فتنَحَّ عن العمل فقد عزلتُكَ . وابتعدنا لا فى رَحْبٍ ، أى لا فى سَعَةٍ ، وهذا ضد قولهم :
مَرَجَبًا .

ثم قال : فجديرٌ أن تكفى ما كُلفتَه من حضور الحرب وأنت نائم ، أى لست
معدودا عندنا ولا عند الناس من الرجال الذين تفتقر الحروب والتدويرات إليهم ،
فسيُغنى اللهُ عنك ولا يقال : أين فلان ؟

ثم أقسم أنه لحقٌ ، أى أئى فى حرب هؤلاء لعلّى حقٌ ، وإن من أطاعنى مع إمام
مُحَقٍّ ليس يُبَالى ما صنع الملحدون ، وهذا إشارةٌ إلى قولِ النبىِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ :
« اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُمَا دَارَ » .

(٦٤)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جوابا عن كتابه * :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّا كُنَّا نَحْنُ وَأَنْتُمْ عَلَى مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْإِلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ ، فَفَرَّقَ بَيْنَنَا
وَبَيْنَكُمْ أَمْسِ أَنَا آمَنَّا وَكَفَرْتُمْ ، وَالْيَوْمَ أَنَا اسْتَقَمْنَا وَفُتِنْتُمْ ، وَمَا أَسْلَمَ مُسْلِمُكُمْ
إِلَّا كَرْهًا ، وَبَعْدَ أَنْ كَانَ أَنْفُ الْإِسْلَامِ كُلُّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَرْبًا .
وَذَكَرْتَ أَنِّي قَتَلْتُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ ، وَشَرَدْتُ بِمَائِشَةَ ، وَنَزَلْتُ بَيْنَ الْمِصْرَيْنِ ،
وَذَلِكَ أَمْرٌ غِبْتُ عَنْهُ ، فَلَا عَلَيْكَ ، وَلَا الْمَذْرُ فِيهِ إِلَيْكَ .

وَذَكَرْتَ أَنَّكَ ذَايَرِي فِي جَمْعِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَقَدْ انْقَطَعَتِ الْهِجْرَةُ يَوْمَ
أُسِرَ أَخُوكَ ، فَإِنْ كَانَ فِيكَ عَجَلٌ فَاسْتَرْفِهِ ، فَإِنِّي إِنْ أَزُرَكَ فَذَلِكَ جَدِيرٌ أَنْ يَكُونَ
اللَّهُ إِنَّمَا بِمَشْنِي إِلَيْكَ لِلنَّقْمَةِ مِنْكَ ، وَإِنْ تَزُرْنِي فَكَمَا قَالَ أَخُو بَنِي أَسَدٍ :
مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجُلُودٍ
وَعِنْدِي السَّيْفُ الَّذِي أَعَضَضْتُهُ بِجِدِّكَ وَخَالِكَ وَأَخِيكَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ .

فَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتَ الْأَغْلَفُ الْقَلْبِ ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلِ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ لَكَ :
إِنَّكَ رَقِيتَ سُلْمًا أَطْلَمَكَ مَطْلَعُ سُوءٍ عَلَيْكَ لَا لَكَ ، لِأَنَّكَ نَشَدْتَ غَيْرَ ضَالَّتِكَ ،
وَرَعَيْتَ غَيْرَ سَائِمَتِكَ ، وَطَلَبْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا فِي مَعْدِنِهِ ، فَمَا أَبْعَدَ قَوْلَكَ
مِنْ فِعْلِكَ !

(*) بقية شرح هذه الرسالة في الجزء الثامن عشر .

وَقَرِيبٌ مَا أَشْبَهْتَ مِنْ أَعْمَامٍ وَأُخْوَالٍ ! حَمَلَتْهُمْ الشَّقَاوَةُ وَتَمَنَّى الْبَاطِلُ ، عَلَى
الْجُحُودِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَصُرِعُوا مَصَارِعَهُمْ حَيْثُ عَلِمْتَ ، لَمْ يَدْفَعُوا
عَظِيمًا ، وَلَمْ يَمْتَنِعُوا حَرِيمًا ، يَوْقَعُ سَيُْوفٍ مَا خَلَا مِنْهَا الْوَعَى ، وَلَمْ تُمَاشِهَا
الْهُوَيْنَى .

وَقَدْ أَكْثَرْتَ فِي قِتَالَةِ عُثْمَانَ ؛ فَادْخُلْ فِيهَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ ، ثُمَّ حَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَى ،
أَهْلِكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُ ؛ فَإِنَّهَا خُدْعَةُ الصَّبِيِّ عَنِ اللَّبَنِ
فِي أَوَّلِ الْفِصَالِ ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

البُزْجُ :

[كِتَابُ مَعَاوِيَةَ إِلَى عَلِيٍّ]

أَمَّا الْكِتَابُ الَّذِي كَتَبَهُ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةُ ، وَهَذَا الْكِتَابُ جَوَابُهُ ، فَهُوَ :

مِنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ ، إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّا بَيْنِي عَبْدُ مَنْفٍ لَمْ نَزَلْ نَنْزَعُ مِنْ قَلِيبٍ وَاحِدٍ ، وَنَجْرِي فِي حَلْبَةٍ وَاحِدَةٍ ،
لَيْسَ لِبَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَضْلٌ ، وَلَا لِقَائِنَا عَلَى قَاعِدِنَا نَفَرٌ ؛ كَلَّتْنَا مَوْتَلَفَةً ، وَأَلْفَتْنَا جَامِعَةً ،
وَدَارُنَا وَاحِدَةً ، يَجْمَعُنَا كَرَمُ الْعِرْقِ ، وَيَحْوِينَا شَرَفُ النَّجَارِ ، وَيَحْنُو قَوْثُنَا عَلَى ضَعِيفِنَا ،
وَيُوَاسِي غَنِيَّتُنَا فَقِيرَنَا ، قَدْ خَلَصَتْ قُلُوبُنَا مِنْ وَغَلِ الْحَسَدِ ، وَطَهَّرَتْ أَنْفُسُنَا مِنْ خُبْثِ
النِّيَّةِ ، فَلَمْ نَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مِنْكَ مَا كَانَ مِنَ الْإِدْهَانِ فِي أَمْرِ ابْنِ عَمِّكَ ، وَالْحَسَدِ لَهُ ،
وَنُصْرَةِ النَّاسِ عَلَيْهِ ، حَتَّى قُتِلَ بِمَشْهَدٍ مِنْكَ ؛ لَا تَدْفَعُ عَنْهُ بِلْسَانَ وَلَا يَدَ . فَلَيْتَكَ

أظهرت نصره ، حيث أسرت خبره ، فكنت كالتعلق بين الناس بعدن^(١) وإن ضعف ،
 والمتبري من دمه بدفع وإن وهن ، ولكنك جلست في دارك تدس إليه الدواهي ،
 وترسل إليه الأفاعي ؛ حتى إذا قضيت وطرك منه ، أظهرت شامة ، وأبدت طلاقة ،
 وحسرت للأمر عن ساعدك ، وشمرت عن سافك ، ودعوت الناس إلى نفسك ،
 وأكرهت أعيان المسلمين على بيعتك ، ثم كان منك بعد ما كان ؛ من قتلك شيخى المسلمين
 أبى محمد طلحة وأبى عبد الله الزبير ، وهما من الموعودين بالجنة ، والبشر قاتل أحدهما بالنار
 في الآخرة ، هذا إلى تشريك بآم المؤمنين عائشة وإحلالها محلّ الهون ، مبتدلة بين أيدي
 الأعراب وفسقة أهل الكوفة ، فن بين مشر لها ، وبين شامت بها ، وبين ساخر منها .
 ترى ابن عمك كان بهذه لو رآه راضيا ، أم كان يكون عليك ساخطا ، ولك عنه زاجراً !
 أن تؤذى أهله وتشرّد بحليلته ، وتسفك دماء أهل ملته . ثم ترك دار الهجرة التي قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : « إن المدينة لتتني خبثها كما ينني الكبير »^(٢) خبث الحديد ،
 فلمعمرى لقد صبح وعدّه وصدق قوله ، ولقد نفث خبثها ، وطردت عنها من ليس بأهل أن
 يستوطنها ، فأقت بين المصرين ، وبعدت عن بركة الحرمين ، ورضيت بالكوفة بدلا
 من المدينة ، وبمجاورة الخورنق والحيرة عوضا عن مجاورة خاتم النبوة ، ومن قبل ذلك ما
 عبث خليفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام حياتهما ، فقعدت عنهما وألّبت عليهما ،
 وامتنعت من بيعتهما ، ورمت أمر الميراث الله تعالى له أهلا ، ورقيت سلما وعرا ، وحاولت
 مقاما دحضا ، وادّعت ما لم تجد عليه ناصرا ؛ ولعمري لو وليتها حينئذ لما ازدادت
 إلا فسادا واضطرابا ، ولا أعقت ولا يتكها إلا انتشارا وارتدادا ؛ لأنك الشامخ بأنفه ،
 الذاهب بنفسه ، المستطيل على الناس بلسانه ويده ؛ وها أنا سائر إليك في جمع

(١) : « بعدن » .

(٢) الكبير : زق ينفخ فيه الحداد .

من المهاجرين والأنصار تحفهم سيوفٌ شاميّة ، ورماحٌ قحطانيّة ، حتى يحاكموك إلى الله . فانظر لنفسك وللمسلمين ، واذفع إلى قتلة عثمان ؛ فإنهم خاصتك وخلصاؤك والمحدقون بك ، فإن أبيت إلا سلوك سبيل اللجاج ، والإصرار على النقي والضلال ، فاعلم أن هذه الآية إنما نزلت فيك وفي أهل العراق معك : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ (١) .

* * *

ثم نعود إلى تفسير ألفاظ الفصل ومعانيه ، قال عليه السلام : لعمري إننا كنا بيتاً واحداً في الجاهلية ، لأننا بنو عبد مناف ، إلا أن الفرقة بيننا وبينكم حصلت منذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله ، فإننا آمنّا وكفرتم ، ثم تأكدت الفرقة اليوم بأننا استقمنا على منهاج الحق وفتنتم .

ثم قال : « وما أسلم من أسلم منكم إلا كرهاً » ، كأبي سفيان وأولاده يزيد ومعاوية وغيرهم من بنى عبد شمس .

قال : « وبعد أن كان أنف الإسلام محارباً لرسول الله صلى الله عليه وآله » أى فى أول الإسلام ، يقال : كان ذلك فى أنف دولة بنى فلان ، أى فى أولها ، وأنف كل شيء أوله وطرفه ، وكان أبو سفيان وأهله من بنى عبد شمس أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وآله فى أول الهجرة ، إلى أن فتح مكة ، ثم أجابه عن قوله : « قتلت طلحة والزبير ، وشردت بمائشة » ونزلت بين الصريين « بكلام مختصر أعرض فيه عنه

هَوَانًا بِهِ ، فقال : هذا أمرٌ غِبْتَ عنه ، فليس عليك كان العدوان الذي تَزْعُمُ ، ولا العذرُ إليك لو وجب على العذرُ عنه .

فأما الجواب المفصل فأن يقال : إن طلحة والزبير قتلا أنفسهما بغيرهما ونكسهما ، ولو استقاما على الطريقة لسليما ، ومن قتله الحق فدمه هَدَرٌ ، وأما كونهما شيخين من شيوخ الإسلام فغيرُ مدفوع ؛ ولكن الميب يَحْدُثُ ، وأصحابنا يذهبون إلى أنهما تابا وفارقا الدنيا نادمين على ما صنعا ، وكذلك نقول نحن ؛ فإن الأخبار كثرت بذلك ، فهما من أهل الجنة لتوبتهما ؛ ولولا توبتهما لكانا هالكين كما هلك غيرُهما ، فإن الله تعالى لا يجابي أحدا في الطاعة والتقوى ، ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ (١) .

وأما الوعد لهما بالجنة فشروط بسلامة العاقبة ، والكلام في سلامتهما ، وإذا ثبتت توبتهما فقد صحَّ الوعد لهما وتحقق ؛ وقوله : « بشرُّ قاتل ابن صفية بالنار » ، فقد اختلف فيه ، فقال قومٌ من أرباب السير وعلماء الحديث : هو كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام غيرَ مرفوع ، وقوم منهم جعلوه مرفوعا ، وعلى كلِّ حال فهو حقٌّ ، لأن ابن جُرْمُوز قتله موليا خارجا من الصفِّ ، مفارقا للحرب ؛ فقد قتله على توبة وإناية ورجوع من الباطل ، وقَاتَلَ مَنْ هَذِهِ حَالُهُ فَاسِقٌ مُسْتَحَقٌّ لِلنَّارِ ؛ وأما أم المؤمنين عائشة فقد صحَّت توبتها ، والأخبارُ الواردة في توبتها أكثر من الأخبار الواردة في توبة طلحة والزبير ، لأنها عاشت زمانا طويلا ، وهما لم يبقيا ، والذي جَرَى لهما كان خطأ منها ، فأى ذنب لأمير المؤمنين عليه السلام في ذلك ! ولو أقامت في منزلها لم تُبْتَذَلْ بين الأعراب وأهل الكوفة ؛ على أن أمير المؤمنين عليه السلام أكرمها وصانها وعظم من شأنها ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقِفَ عَلَى مَا فَعَلَتْ مَعَهَا فَلْيَطَّالِعْ كِتَابَ السِّيرَةِ . ولو كانت فعلتْ بِعَمْرٍ مَا فَعَلَتْ بِهِ ، وَشَقَّتْ عَصَا الْأُمَّةِ عَلَيْهِ ، ثُمَّ ظَفَرَتْ بِهَا ، لَقَتَلَهَا وَمِنْهَا إِرْبًا إِرْبًا ، وَلَكِنْ عَلَيَّا كَانَ حَلِيمًا كَرِيمًا .

وأما قوله : « لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرّك هل كان يرضى لك أن تؤذى حليته ! » فلملّى عليه السلام أن يقلب الكلام عليه ، فيقول : أفترأه لو عاش أكان يرضى لحليته أن تؤذى أخاه ووصيته ! وأيضاً أترأه لو عاش أكان يرضى لك يا بن أبي سفيان أن تُنازع علياً الخلافة وتفرق جماعة هذه الأمة ! وأيضاً أترأه لو عاش أكان يرضى لطلحة والزيبر أن ييايما ، ثم ينكثا لا لسبب ، بل قالاً : جئنا نطلب الدرهم ، فقد قيل لنا : إن بالبصرة أموالاً كثيرة ! هذا كلام يقوله مثلهما !

فأما قوله : « تركت دار الهجرة » ، فلا عيبَ عليه إذا انتقضت عليه أطراف الإسلام بالبغي والفساد أن يخرج من المدينة إليها ، ويهذب أهلها ؛ وليس كلُّ من خرج من المدينة كان خبيثاً ، فقد خرج عنها عمرٌ مراراً إلى الشام . ثم لملىّ عليه السلام أن يقلب عليه الكلام فيقول له : وأنت يا معاوية ؟ قد نفتك المدينة أيضاً عنها ، فأنت إذاً خبيث ، وكذلك طلحة والزيبر وعائشة الذين تتعصب لهم وتحتج على الناس بهم ، وقد خرج عن المدينة الصالحون ، كابن مسعود وأبي ذرٍّ وغيرهما ، وماتوا في بلادٍ نائيةٍ عنها .

وأما قوله : « بعدت عن حرمة الحرمين » ، ومجاورة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكلام إقناعيٌ ضعيف ، والواجب على الإمام أن يقدم الأهم فالأهم من مصالح الإسلام ، وتقديم قتال أهل البغي على المقام بين الحرمين أولى . فأما ما ذكره من خذلانه عثمان وشماتته به ودعائه الناس بعد قتله إلى نفسه وإكراهه طلحة والزيبر وغيرها على بيعته فكله دعوى والأمر بخلافها ، ومن نظر كتب السير عرف أنه قد بهته وادعى عليه ما لم يقع منه .

وأما قوله : « التويت على أبي بكر وعمر » ، وقعدت عنهما ، وحاولت الخلافة بمدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن علياً عليه السلام لم يكن يجحد ذلك ولا ينكره ، ولا ريب

أَنَّهُ كَانَ يَدْعَى الْأَمْرَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِنَفْسِهِ عَلَى الْجُمْلَةِ ، إِمَّا لِنَصْرِ
كَمَا تَقُولُهُ الشَّيْعَةُ ، أَوْ لِأَمْرِ آخَرَ كَمَا يَقُولُهُ أَصْحَابُنَا . فَأَمَّا قَوْلُهُ : « لَوْ وَلِيَتْهَا حِينَئِذٍ لَفَسَدَ الْأَمْرُ
وَأُضْطَرَّبَ الْإِسْلَامُ » ، فَهَذَا عِلْمٌ غَيْبٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَعَلَّهُ لَوْ وَلِيَهَا حِينَئِذٍ لَاسْتَقَامَ الْأَمْرُ
وَصَلَحَ الْإِسْلَامُ وَتَمَهَّدَ ، فَإِنَّهُ مَا وَقَعَ الْأُضْطِرَابُ عِنْدَ وَلَايَتِهِ بَعْدَ عُثْمَانَ إِلَّا لِأَنَّ أَمْرَهُ هَانَ
عِنْدَهُمْ بِتَأْخَرِهِ عَنِ الْخِلَافَةِ ، وَتَقَدَّمَ غَيْرُهُ عَلَيْهِ ، فَصَغُرَ شَأْنُهُ فِي النُّفُوسِ ، وَقَرَّرَ مِنْ تَقَدُّمِهِ
فِي قُلُوبِ النَّاسِ أَنَّهُ لَا يَصْلُحُ لَهَا كُلِّ الصَّلَاحِيَةِ ، وَالنَّاسُ عَلَى مَا يَحْصُلُ فِي نَفْسِهِمْ ، وَلَوْ كَانَ
وَلِيَّهَا ابْتِدَاءً وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا أَيَّامَ حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ الرَّفِيعَةِ وَالْأَخْتِصَاصِ الَّذِي كَانَ لَهُ ، لَكَانَ الْأَمْرُ غَيْرَ الَّذِي رَأَيْنَاهُ عِنْدَ وَلَايَتِهِ
بَعْدَ عُثْمَانَ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : « لِأَنَّكَ الشَّامِخُ بِأَتَقِهِ ، الذَّاهِبُ بِنَفْسِهِ » ، فَقَدْ أُسْرِفَ فِي وَصْفِهِ بِمَا
وَصَفَهُ بِهِ ، وَلَا شَكَّ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ عِنْدَهُ زَهْوٌ لَكِنْ لَا هَكَذَا ، وَكَانَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَعَ زَهْوِهِ أَلْطَفَ النَّاسِ خُلُقًا .

ثُمَّ رَجَعَ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ قَوْلُهُ : « وَذَكَرْتَ أَنَّكَ زَائِرِي فِي جَمْعٍ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَقَدْ أُنْقَطَعَتِ الْهِجْرَةُ يَوْمَ أُسِرَ أَخُوكَ » هَذَا الْكَلَامُ تَكْذِيبٌ لَهُ
فِي قَوْلِهِ : « فِي جَمْعٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » ، أَيْ لَيْسَ مَعَكَ مُهَاجِرٌ لِأَنَّ أَكْثَرَ مَنْ مَعَكَ
مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ هُمْ أَبْنَاءُ الطُّلُقَاءِ ، وَمَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ الْفَتْحِ ، وَقَدْ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ » .

وَعَبَّرَ عَنْ يَوْمِ الْفَتْحِ بِعِبَارَةِ حَسَنَةٍ فِيهَا تَقْرِيعٌ لِمَا وَجَدَ وَأَهْلِهِ بِالْكَفْرِ ، وَأَنَّهُمْ لَيْسُوا
مِنْ ذَوِي السَّوَابِقِ ، فَقَالَ : « قَدْ أُنْقَطَعَتِ الْهِجْرَةُ يَوْمَ أُسِرَ أَخُوكَ » ، يَعْنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي
سُفْيَانَ أُسِرَ يَوْمَ الْفَتْحِ فِي بَابِ الْخَنْدَمَةِ ، وَكَانَ خَرَجَ فِي تَقْرِيمِ قُرَيْشٍ مُجَاهِدِينَ وَيَمْنَعُونَ .

من دخول مكة ، فقتل منهم قومٌ وأمير يزيد بن أبي سفيان ، أسره خالد بن الوليد ، فخلصه أبو سفيان منه ، وأدخله داره ؛ فأمن لأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال يومئذ : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن » .

[ذكر الخبر عن فتح مكة]

ويجب أن نذكر في هذا الموضع ملخص ما ذكره الواقدي في كتاب " المغازي " ، في فتح مكة ، فإن الموضع يقتضيه ؛ لقوله عليه السلام : « ما أسلم مسلمكم إلا كرها » ، وقوله : « يوم أسر أخوك » .

قال محمد بن عمر الواقدي في كتاب " المغازي " :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هادن قريشاً في عام الحديبية عشر سنين ، وجعل خزاعة داخلة معه ، وجعلت قريش بنى بكر بن عبد مناة من كنانة داخلة معهم ، وكان بين بنى بكر وبين خزاعة ترات في الجاهلية ودماء ، وقد كانت خزاعة من قبل حلفت عبد المطلب بن هاشم ، وكان معها كتاب منه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يعرف ذلك . فلما تم صلح الحديبية وأمن الناس ، سمع غلامٌ من خزاعة إنساناً من بنى كنانة يقال له : أنس بن زعيم الدؤلي^(١) ينشد هجاء له في رسول الله صلى الله عليه وآله ، فضربه فشجّه ، فخرج أنس إلى قومه فأراهم شجته فثار بينهم الشر ، وتذاكروا أحقادهم القديمة ، والقوم مجاورون بمكة ، فاستنجدت بكر بن عبد مناة^(٢) قريشاً على خزاعة ، فن قريش من كره ذلك وقال : لا أنقض عهد محمد ، ومنهم من خف إليه . وكان أبو سفيان أحد من كره ذلك ، وكان صفوان بن أمية وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص

(١) ا الديلى . (٢) ب : « مناف » ، وصوابه فى ا ، د .

مَنْ أَعَانَ بَنِي بَكْرٍ ، وَدَسَّوْا إِلَيْهِمُ الرِّجَالَ بِالسَّلَاحِ سِرًّا ، وَيَتَّبَعُوا خُرَاعَةَ لَيْلًا ، فَأَوْقَعُوا بِهِمْ ، فَقَتَلُوا مِنْهُمْ عَشْرِينَ رَجُلًا ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا عَاتَبُوا قُرَيْشًا ، فَجِجِدَتْ قُرَيْشٌ أَنَّهَا أَعَاتَتْ بَكْرًا ، وَكَذَّبَتْ فِي ذَلِكَ ، وَتَبَرَّأَ أَبُو سُفْيَانَ وَقَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِمَّا جَرَى ، وَشَخَّصَ قَوْمٌ مِنْ خُرَاعَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ مُسْتَصْرِحِينَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَامَ عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ الْخَزَاعِيُّ فَأَنَشَدَهُ :

لَا هُمْ إِيَّايَ نَاشِدٌ مُحَمَّدًا حَلَفَ أَيْبُنَا وَأَيْبُهُ الْإِتْلَادُ^(١)
 لَكُنْتَ وَالِدًا وَكُنَّا وَلَدًا^(٢) نَمَّتْ أَسْلَمُنَا وَلَمْ نَنْزِعْ يَدَا
 إِنَّ قُرَيْشًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا
 هُمْ يَبْتَغُونَا بِالْوَتِيرِ هُجَّجَا^(٣) نَتَلُو الْقُرْآنَ رُكْعًا وَسُجَّدَا
 وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتَ تَدْعُو أَحَدًا وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقَلُّ عَدَدَا
 فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَيْدَا^(٤) وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا^(٥)
 فِي فَيْلِقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرِي مُزِيدَا^(٦) فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا
 * قَرِئَ لِقَوْمٍ مِنْ قُرُومٍ أَصِيدَا *

ثُمَّ ذَكَرُوا لَهُ مَا أُنْزِلُ الشَّرَّ ، وَقَالُوا لَهُ : إِنَّ أَنَسَ بْنَ زُنَيْمٍ هِجَاكَ ، وَإِنْ صَفْوَانَ ابْنُ أُمَيَّةَ وَفُلَانَا وَفُلَانَا دَسَّوْا إِلَيْنَا رَجَالَ قُرَيْشٍ مُسْتَصْرِحِينَ ، فَيَبْتَغُونَا بِمَنْزِلِنَا بِالْوَتِيرِ فَقَتَلُونَا ، وَجِئْنَاكَ مُسْتَصْرِحِينَ بِكَ ، فَزَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَامَ مُغَضَّبًا يَجْرُ رِدَاءَهُ وَيَقُولُ : « لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ خُرَاعَةَ فِيمَا أَنْصُرُ مِنْهُ نَفْسِي ! » .

(١) فِي الْأَصُولِ : « الْأَمْلَا » وَصَوَابُهُ مِنْ ابْنِ هِشَامٍ ٤ : ١٠ . وَالْإِتْلَادُ : الْقَدِيمُ .

(٢) ابْنُ هِشَامٍ : « قَدْ كُنْتُمْ وَلَدًا » . (٣) الْوَتِيرُ : اسْمُ مَاءٍ بَيْنَهُ .

(٤) أَيْدَا : قُوًيًا ؛ وَفِي ب : « أَبْدَا » ؛ وَالصَّوَابُ مَا فِي أ وَابْنِ هِشَامٍ .

(٥) الْمَدَدُ : الْغَوْنُ . (٦) الْفَيْلِقُ : الْعَسْكَرُ .

قلتُ : فصَادَفَ ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله إثارة وحُبًّا لنقض العهد ، لأنه كان يريد أن يفتح مكة وهمَّ بها في عام الحديبية فصُدَّ ، ثمَّ همَّ بها في عُمره القضية ، ثم وقف لأجل العهد والميثاق الذي كان عقده معهم ، فلما جرى ما جرى على خُزاعة اغتَنَمَهَا .

قال الواقدي : فكتب إلى جميع الناس في أقطار الحجاز وغيرها يأمرهم أن يكونوا بالمدينة في رمضان من سنة ثمان للهجرة ، فوافته الوفود والقبائل من كل جهة ، فخرج من المدينة بالناس يوم الأربعاء لشرِّ خَلُون من رمضان في عشرة آلاف ، فكان المهاجرون سبعمائة ، ومعهم من الخيل ثلثمائة فرس ، وكانت الأنصار أربعة آلاف ، معهم من الخيل خمسمائة ، وكانت مُزَيِّنَةُ ألفاً ، فيها من الخيل مائة فرس ، وكانت أسلم أربعمائة ، فيها من الخيل ثلاثون فرسا ، وكانت جُهَيْنَةُ ثمانمائة معها خمسون فرسا ، ومن سائر الناس تمامُ عشرة آلاف ، وهم بنو ضَمْرَةَ وبنو غِفَار وأشجع وبنو سُليم وبنو كعب بن عمرو وغيرهم . وعقد للمهاجرين ، ثلاثة ألوية : لواء مع عليّ ، ولواء مع الزبير ، ولواء مع سعد ابن أبي وقاص ، وكانت الرايات في الأنصار وغيرهم ، وكنتم عن الناس الخبر ، فلم يعلم به إلا خواصه ، وأما قريش بمكة فنَدِمَتْ على ما صنعتْ بخُزاعة ، وعرفتْ أن ذلك انقضاء ما بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من العهد ، ومشى الحارثُ بنُ هشام وعبدُ الله بنُ أبي ربيعة إلى أبي سُفيان فقالا له : إنَّ هذا أمرٌ لابدَّ له أن يُصلَح ، والله إن لم يُصلَح لا يَرُوعكم إلا محمدٌ في أصحابه . وقال أبو سُفيان : قد رأتُ هندُ بنتُ عُتبة رؤيا كرهتها وأفظعتها ، وخفتُ من شرِّها ، قالوا : ما رأتِ ؟ قال : رأتُ كأن دماً أقبل من الحجون يسيل حتى وقف بالخدمَةِ مَلِيًّا ، ثمَّ كأنَّ ذلك الدم لم يكن ؛ فكَّره القومُ ذلك وقالوا : هذا شرٌّ .

قال الواقدي : فلما رأى أبو سُفيان ما رأى من الشرِّ قال : هذا والله أمرٌ لم أشهده

ولم أَغِبْ عنه ، لا يُحْمَلُ هذا إِلَّا عَلَى ، ولا والله ما سُورَتْ ولا هَوَتْ^(١) حيث بلغني ، والله لَيَغْزُونَا مُحَمَّدٌ إِنْ صَدَقَ ظَنِّي وهو صادق ، ومالي بُدٌّ أَنْ آتَى عَمْدًا فَأَكَلَمَهُ أَنْ يَزِيدَ فِي الْهَدْنَةِ ، وَيَجِدَّ الْعَهْدَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَهُ هَذَا الْأَمْرُ . قَالَتْ قَرِيشٌ : قَدْ وَاللَّهِ أَصَبْتَ ؛ وَنَدِمْتُ قَرِيشٌ عَلَى مَا صَنَعْتُ بِخُرَاعَةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَا بُدَّ أَنْ يَغْزُوهَا ؛ فَخَرَجَ أَبُو سُفْيَانَ وَخَرَجَ مَعَهُ مَوْلَى لَهُ عَلَى رَا حِلْتَيْنِ ، وَأَسْرَعَ السَّيْرَ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قَالَ الْوَاقِدِيُّ : وَقَدْ رُوِيَ الْخَبْرُ عَلَى وَجْهِ آخَرَ ، وَهُوَ أَنَّهُ لَمَّا قَدِمَ رَكِبُ خُرَاعَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ بِمَنْ قُتِلَ مِنْهُمْ ، قَالَ لَهُمْ : بَعْنُ تَهْمَتِكُمْ وَطَلَبَتِكُمْ ؟ قَالُوا : بَنُو بَكْرِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ ، قَالَ : كَلِّهَا ؟ قَالُوا : لَا ، وَلَكِنْ تَهْمَتْنَا بَنُو نَفَاثَةَ قَصْرَةَ^(٢) ، وَرَأْسُهُمْ ثَوْفَلُ بْنُ مَعَاوَةَ الثَّقَفِيُّ ؛ فَقَالَ : هَذَا بَطْنٌ مِنْ بَكْرِ ، فَأَنَا بَاعْتُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَسَأَلْتُهُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ ، وَغَيَّرُهُمْ فِي خِصَالٍ . فَبِعْتُ إِلَيْهِمْ ضَمْرَةَ يُخَيِّرُهُمْ بَيْنَ إِحْدَى خِلَالِ ثَلَاثَ : بَيْنَ أَنْ يَدَّوْا خُرَاعَةَ ، أَوْ يَبْرَأُوا مِنْ حِلْفِ نَفَاثَةَ ، أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سِوَاءٍ . فَأَتَاهُمْ ضَمْرَةُ فَخَيَّرَهُمْ بَيْنَ الْخِلَالِ الثَّلَاثِ ، فَقَالَ قُرَيْظَةُ بْنُ عَبْدِ عَمْرِو الْأَعْمَى : أَمَّا أَنْ نَدِيَ قَتْلَى خُرَاعَةَ ، فَإِنَّا إِنْ وَدَيْنَاهُمْ لَمْ يَبْقَ لَنَا سَبْدٌ وَلَا لَبَدٌ^(٣) ، وَأَمَّا أَنْ نَبْرَأَ مِنْ حِلْفِ نَفَاثَةَ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ قَبِيلَةُ تَحِجُّ هَذَا الْبَيْتَ أَشَدَّ تَعْظِيمًا لَهُ مِنْ نَفَاثَةَ ، وَهُمْ حُلَفَاؤُنَا فَلَا نَبْرَأُ مِنْ حِلْفِهِمْ ، وَلَكِنَّا نَنْبِذُ إِلَيْهِ عَلَى سِوَاءٍ . فَعَادَ ضَمْرَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ ، وَنَدِمْتُ قَرِيشٌ أَنْ رَدَّتْ ضَمْرَةَ بِمَا رَدَّتَهُ بِهِ .

قَالَ الْوَاقِدِيُّ : وَقَدْ رُوِيَ غَيْرُ ذَلِكَ ؛ رُوِيَ أَنَّ قَرِيشًا لَمَّا نَدِمَتْ عَلَى قَتْلِ خُرَاعَةَ وَقَالَتْ : مُحَمَّدٌ غَازِيْنَا ، قَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي سَرْحٍ - وَهُوَ يَوْمُئِذٍ كَافِرٌ مَرْتَدٌّ -

(١) ب . « هَوَتْ » ، وَأُثْبِتَ مَا فِي أ ، د . (٢) قَصْرَةَ : أَيُّ مِمَّا دُونَ غَيْرِهَا .

(٣) يُقَالُ : مَا لَهُ سَبْدٌ وَلَا لَبَدٌ ؛ أَيُّ لَاقِلِيلٌ وَلَا كَثِيرٌ .

عندهم :— إنَّ عندى رأياً ؛ إنَّ محمداً ليس يَفْزوكُم حتَّى يُنذِرَ إليكم ويُخَيِّرَكم في خصال كلِّها ، أهوَنَ عليكم من غَزْوِهِ ، قالوا : ما هِىَ ؟ قال : يرسل إليكم أن تَدُوا قَتْلَى خُزَاعَةَ ، أو تَبْرَأُوا من حِلْفٍ من تَقَطَّعَ العَهْدَ وهم بنو نُفَاثَةَ ، أو يَنْبِذَ إليكم العَهْدَ . فقال القومُ : أخْرِجْ بما قال ابنُ أبي سَرْحٍ أن يكون ! فقال سُهَيْلُ بنُ عمرو : ما خَصْلَةٌ أيسرُ علينا من أن نبرأ من حلف نُفَاثَةَ ، فقال شَيْبَةُ بنُ عُثْمَانَ العَبْدَرِيُّ : حُطَّتْ أحوالك ^(١) خُزَاعَةَ ، وغضبت لهم ! قال سهيل : وأى قريش لم تَلِدْ خُزَاعَةَ ! قال شيبَةُ : لا ، ولكن نَدَى قَتْلَى خُزَاعَةَ فهِرَ أهونُ علينا . فقال قُرَيْظَةُ بنُ عبد عمرو : لا والله لا نَدِيهِم ولا نَبْرَأُ عن نُفَاثَةَ أَرَبَّ العَرَبِ بنا ، وأمرهم لَبِيتَ رَبَّنَا ، ولكن نَنْبِذَ إليهم على سواء . فقال أبو سُفْيَانٍ : ما هذا بشئ ، وما الرأى إِلَّا جَحْدُ هذا الأمر أن تكون قريش دخاتٍ في نَقْضِ العَهْدِ ، أو قطع مَدَّةٍ ، فإن قطعه قومٌ بغير هَوًى مِنَّا ولا مَشُورَةٍ فاعلينا ! قالوا : هذا هو الرأى ، لا رأى إِلَّا الجَحْدُ لكلِّ ما كان من ذلك ؛ فقال : أنا أقسم أنى لم أشْهَدْ ولم أُوَاصِرْ ، وأنا صادق ؛ لقد كرهتُ ما صَنَعْتُمْ ، وعرفتُ أن سيكون له يوم غمَّاس ^(٢) ، قالت قريش لأبي سُفْيَانٍ : فأخرج أنتَ بذلك ؛ فخرج .

قال الواقديّ : وحدثني عبد الله بن عامر الأسلميّ ، عن عطاء بن أبي مروان ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة صبيحة الليلة التي أوقعت فيها نُفَاثَةَ وقُرَيْشَ بِخُزَاعَةَ بالوتير : يا عائشة لقد حَدَثَ الليلة في خُزَاعَةَ أمر ، فقالت عائشة : يا رسول الله ، أترى قريشا تجترى على نَقْضِ العَهْدِ بينك وبينهم ! أينقصون وقد أفنَّاهم السيف ! فقال : العَهْدُ لأمر يريدُه الله بهم ، فقالت : خيرٌ أم شرٌّ يا رسول الله ؟ فقال : خير .

قال الواقديّ : وحدثني عبدُ الحميد بن جعفر ، قال : حدثني عمران بن أبي أنس ، عن ابن عباس ، قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يَجُرُّ طَرَفَ رِدَائِهِ ويقول :

(١) ب : « إخوانك » ، وما أثبتته من أ ، د . (٢) يوم غموس ، أى شديد .

« لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ بَنِي كَعْبٍ - يَعْنِي خَزَاعَةَ - فَيَا أَنْصُرْ مِنْهُ نَفْسِي ! » .

قال الواقدي : وحدثني حرام بن هشام ، عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَكُمْ نَكَمٌ بِأَبِي سُفْيَانَ قَدْ جَاءَكُمْ يَقُولُ : جَدُّ الْعَهْدِ وَزِدُّ فِي الْمَدِينَةِ وَهُوَ رَاجِعٌ بِسَخَطِهِ . وقال لبني خَزَاعَةَ عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ وَأَصْحَابُهُ : ارْجِعُوا وَتَفَرَّقُوا فِي الْأَوْدِيَةِ ، وَقَامَ فَدَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ وَهُوَ مُغَضَّبٌ ، فَدَعَا بِمَاءٍ ، فَدَخَلَ يَغْتَسِلُ ؛ قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَسْمِعْهُ يَقُولُ وَهُوَ يُصَبِّ الْمَاءَ عَلَى رِجْلَيْهِ : « لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ بَنِي كَعْبٍ ! »

قال الواقدي : فَأَمَّا أَبُو سُفْيَانَ فَنَجَرَ مِنْ مَكَّةَ وَهُوَ مَتَخَوِّفٌ أَنْ يَكُونَ عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ وَرَهْطُهُ مِنْ خَزَاعَةَ سَبَقُوهُ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَكَانَ الْقَوْمُ لَمَّا رَجَعُوا مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَتَوْا الْأَبْوَاءَ تَفَرَّقُوا كَمَا أَوْصَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَذَهَبَتْ طَائِفَةٌ إِلَى السَّاحِلِ تَمَارِضُ الطَّرِيقِ ، وَلَزِمَ بُدَيْلُ بْنُ أُمٍّ أَصْرَمَ الطَّرِيقِ فِي تَقَرُّمِهِ ، فَلَقِيَهُمْ أَبُو سُفْيَانَ ، فَلَمَّا رَأَاهُمْ أَشْفَقَ أَنْ يَكُونُوا لِقَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ كَانَ الْيَقِينُ عِنْدَهُ ، فَقَامَ لِلْقَوْمِ : مِنْذُكُمْ عَهْدُكُمْ يَثْرِبُ ؟ قَالُوا : لَا عَهْدَ لَنَا بِهَا ، فَعَرَفَ أَنَّهُمْ كَتَمُوهُ ، فَقَالَ : أَمَا مَعَكُمْ مِنْ تَمَرٍ يَثْرِبُ شَيْءٌ تُطْعِمُونَاهُ ، فَإِنْ لَمْ يَثْرِبْ فَضَلَا عَلَى تَمَرٍ يَهَامَةُ ؟ قَالُوا : لَا ، ثُمَّ أَبَتْ نَفْسُهُ أَنْ تَقَرَّ ، فَقَالَ : يَا بُدَيْلُ ، هَلْ جِئْتَ مُحَمَّدًا ؟ قَالَ : لَا وَلَكِنِّي سَرْتُ فِي بِلَادِ خَزَاعَةَ مِنْ هَذَا السَّاحِلِ فِي قَتِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمْ حَتَّى أَصْلَحْتُ بَيْنَهُمْ . قَالَ : يَقُولُ أَبُو سُفْيَانَ : إِنَّكَ - وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ - بَرٌّ وَاصِلٌ . فَلَمَّا رَاحَ بُدَيْلٌ وَأَصْحَابُهُ جَاءَ أَبُو سُفْيَانَ إِلَى أَبْمَارٍ إِبْلَهُمْ فَفَتَّهَا فَأَذَابَ فِيهَا النَّوَى ، وَوَجَدَ فِي مَنْزِلِهِمْ نَوَى مِنْ تَمَرِ عَجْوَةٍ كَأَنَّهُ أَلْسِنَةُ الْمَصَافِيرِ ، فَقَالَ : أَحْلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ جَاءَ الْقَوْمُ مُحَمَّدًا . وَأَقْبَلَ حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ ، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّكَ كُنْتَ غَائِبًا فِي صَلَاحِ الْحَدِيثِيَّةِ ، فَأَشَدُّ الْعَهْدَ وَزِدْنَا فِي الْمَدَّةِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : وَلَئِنْ قَدِمْتَ يَا أَبَا سُفْيَانَ ! قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَهَلْ كَانَ قَبْلَكَ حَدَّثَ ؟

فقال : مَعَاذَ اللَّهِ ! فقال رسولُ اللَّهِ : فنحن على مَوْتِنَا وَصُلْحِنَا يَوْمَ الْحَدِيثِ لَا نَقِيرُ وَلَا نَبْدَلُ . فقام من عنده فدخل على أبنته أم حبيبة ، فلما ذهب ليجلس على فراش رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوَّهَ دُونَهُ ، فقال : أَرِغِبِ بِهَذَا الْفِرَاشِ عَنِّي ، أَمْ رَغِبْتَ بِي عَنْهُ ؟ فقالت : بَلْ هُوَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَنْتَ أَمْرٌ نَجِسٌ مُشْرِكٌ . قال : يَا بَنِيَّةُ ، لَقَدْ أَصَابَكَ بَعْدِي شَرٌّ ، فقالت : إِنَّ اللَّهَ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ ، وَأَنْتَ يَا أَبْتَ سَيِّدُ قُرَيْشٍ وَكَبِيرُهَا ، كَيْفَ يَخْفَى عَنْكَ فَضْلُ الْإِسْلَامِ ، وَتَعْبُدُ حَجَرًا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ ! فقال : يَا عَجْبَا ! وَهَذَا مِنْكَ أَيْضًا ! أَأَتْرَكَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤِي وَأَتَّبَعْتُ دِينَ مُحَمَّدٍ ! ثُمَّ قَامَ مِنْ عِنْدِهَا فَلَقِيَ أَبَا بَكْرٍ ، فَكَلَّمَهُ ، وَقَالَ : تُكَلِّمُ أَنْتَ مُحَمَّدًا ، وَتَجِيرُ أَنْتَ بَيْنَ النَّاسِ . فقال : أَبُو بَكْرٍ : جَوَارِي جَوَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ لَقِيَ عُمَرَ فَكَلَّمَهُ بِمِثْلِ مَا كَلَّمَهُ بِهِ أَبَا بَكْرٍ ، فَقَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتُ السُّقُورَ تَقَاتِلُكُمْ لَأَعْنَتُهَا عَلَيْكُمْ . قَالَ أَبُو سُفْيَانَ : جُزِيتُ مِنْ ذِي رَجِمٍ شَرًّا ! ثُمَّ دَخَلَ عَلَى عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ فَقَالَ لَهُ : إِنَّهُ لَيْسَ فِي الْقَوْمِ أَحَدٌ أَمْسَ بِي رَحْمًا مِنْكَ ، فِرْذَنِي الْمَدَنَةَ وَجَدِّدِ الْعَهْدَ ، فَإِنَّ صَاحِبَكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْكَ أَبَدًا ؛ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا قَطُّ أَشَدَّ إِكْرَامًا لَصَاحِبٍ مِنْ مُحَمَّدٍ لِأَصْحَابِهِ ، فَقَالَ عُمَانُ : جَوَارِي جَوَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَاءَ أَبُو سُفْيَانَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَلَّمَهَا ، وَقَالَ : أَجِيرِي بَيْنَ النَّاسِ ، فَقَالَتْ : إِنَّمَا أَنَا امْرَأَةٌ ، قَالَ : إِنَّ جَوَارِكَ جَائِزٌ ، وَقَدْ أَجَارْتَ أَخْتُكَ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَأَجَازَ مُحَمَّدٌ ذَلِكَ . فَقَالَتْ فَاطِمَةُ : ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ وَأَبْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرِئِي أَحَدَ هَذَيْنِ ابْنَيْكَ يُجِيرُ بَيْنَ النَّاسِ ، قَالَتْ : إِنَّهُمَا صَبِيَّانِ ، وَلَيْسَ يُجِيرُ الصَّبِيُّ . فَلَمَّا أَبَتْ عَلَيْهِ أَنِي عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : يَا أَبَا حَسَنَ ، أَجِرْ بَيْنَ النَّاسِ وَكَلِّمْ مُحَمَّدًا لِيَزِيدَ فِي الْمُدَّةِ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَيْحَكَ يَا أَبَا سُفْيَانَ ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَزَمَ

أَلَا يَفْعَلُ ، وليس أحدٌ يستطيع أن يكلمه في شيء يكرهه ، قال أبو سُفيان : فما الرأي عندك فتشير لأمرى ، فإنه قد ضاقَ على ؟ فرنى بأمرٍ ترى أنه نافعى ، قال على عليه السلام : والله ما أجد لك شيئاً مثل أن تقوم فتجبرَ بين الناس ، فإنك سيدُ كنانة ٥ قال : أترى ذلك مُغنياً عني شيئاً ؟ قال على : إني لا أظن ذلك والله ، ولكنى لا أجدُ لك غيرَه . فقام أبو سُفيان بينَ ظَهريَ الناس فصاح : ألا إني قد أجزتُ بينَ الناس ، ولا أظنَّ محمداً^(١) . ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد ما أظنَّ أن تردَّ جوارى ! فقال عليه السلام : أنت تقول ذلك يا أبا سُفيان ! ويقال : إنه لما صاح لم يأت النبي صلى الله عليه وسلم وركب راحلته وأطلق إلى مكة . ويروى أنه أيضاً أتى سعدَ بنَ عُبادة فكلَّمه في ذلك : وقال : يا أبا ثابت ، قد عرفتَ الذي كان بيني وبينك ، وإني كنتُ لك في حرٍ مناجراً ، وكنتُ لى يثربَ مثلَ ذلك ، وأنتَ سيدُ هذه المدرة ٥ فأجزَ بينَ الناس ، وزدنى في المدة . فقال سعد : جوارى جوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما يجيرُ أحدٌ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما انطلق أبو سُفيان إلى مكة ، وقد كان طالَتْ غيبته عن قريش وأبطأ ، فاتَّهموه وقالوا : نراه قد صَبَا واتَّبَعَ محمداً سراً ، وكنتم إسلامه ؛ فلما دخل على هندٍ ليلاً قالت : قد احتبستَ حتى اتَّهمك قومك ، فإن كنتَ جئتَهم بنَجحٍ فأنت الرجل . وقد كان دنا منها ليغشاها ، فأخبرها الخبر وقال : لم أجد إلا ما قال لى على ، فضرَبْتُ برجلها فى صدره وقالت : قُبِّحتَ من رسولِ قوم !

قال الواقدي : فحدثني عبدُ الله بنُ عُثمان ، عن أبي سليمان ، عن أبيه ، قال : لما أصبح أبو سُفيان حلقَ رأسه عند الصَّنمين : أساف ونائلة ، وذبحَ لهما ، وجعل يمسح بالدمِ رءوسهما ، ويقول : لا أفارق عبادتكما حتى أموت على ما ماتَ عليه أبى . قال : فعَل ذلك ليبرئُ نفسه مما اتَّهمته قريش به .

قال الواقدي : وقالت قريش لأبي سُفيان : ما صنعت ؟ وما وراءك ؟ وهل جئنا بكتاب من محمد وزيادة في المدة ؟ فإننا لا نؤمن من أن يغزونا ، فقال : والله لقد أتى عليّ ، ولقد كلمت عليه أصحابه فاقدرت على شيء منهم ، ورموتى بكلمة منهم واحدة ، إلا أن عليّا قال لما ضاقت بي الأمور : أنت سيد كنانة ، فأجرت بين الناس ، فنادت بالجوار ، ثم دخلت على محمد فقلت : إني قد أجزت بين الناس ، وما أظنّ محمدا يردّ جوارى ، فقال محمد : أنت تقول ذلك يا أبا سُفيان ! لم يزد على ذلك ، قالوا : ما زاد على عليّ أن يلعب بك تلعباً ؟ قال : فوالله ما وجدت غير ذلك .

قال الواقدي : فحدثني محمد بن عبد الله ، عن الزهري ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، قال : لما خرج أبو سُفيان عن المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة : جهّزينا وأخفي أمرك . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم خذ عن قريش الأخبار والعيون حتى تأتيهم بفتة ؟ ورؤي أنه قال : اللهم خذ عليّ أبصارهم فلا يروني إلا بفتة ، ولا يسمعون بي إلا فجأة . قال : وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الأتقَابَ وجعل عليها الرجال ، ومنع من يخرج من المدينة ، فدخل أبو بكر على عائشة وهي تجهّز رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعمل له قمحاً سويقاً ودقيقاً ، وتغراً ، فقال لها : أهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزو ؟ قالت : لا أدري ؟ قال : إن كان همّ بسفر فآذينا نهياً له ؟ قالت : لا أدري لعله أراد بني سليم ، لعله أراد ثقيفاً أو هوازناً ! فاستعجمت^(١) عليه ، فدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ، أردت سفراً ؟ قال : نعم ، قال : أفأجهّز ؟ قال : نعم ، قال : وأين تريد ؟ قال : قريشا ، وأخف ذلك يا أبا بكر ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله الناس فتحجّروا ، وطوى عنهم الوجه الذي يريد ، وقال له أبو بكر : يا رسول الله ، أو ليس بيننا وبينهم مدة ؟ فقال : إنهم غدّروا ونقضوا العهد ،

(١) يقال : استعجم عليه ؛ إذا سكت ولم يمر جواباً .

فأنا غازیهم ، فاطور ما ذكرتُ لك ، فكان الناسُ بین ظانٍ یظُنُّ أنه یرید سُلیمًا ، وظانٍ یظُنُّ أنه یرید هَوازِنَ ، وظانٍ یظُنُّ أنه یرید ثَقِیفًا ، وظانٍ یظُنُّ أنه یرید الشَّامَ ، وبَعَثَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رَبِیعٍ فی تفر إلى بطنٍ لیظنَّ الناسُ أن رسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلَهُ قَدَّمَ أَمَامَهُ أُولَئِكَ الرِّجَالُ لِتَوَجُّهِهِ إلی تِلْكَ الْجَهَةِ ، وَلِتَذْهَبَ بِذَلِكَ الْأَخْبَارُ .

قال الواقديّ : حَدَّثَنِي الْمُنْذِرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ ، قَالَ : لَمَّا أَجْمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ الْمَسِيرَ إلی قَرِيشَ ، وَعَلِمَ بِذَلِكَ مَنْ عَلِمَ مِنَ النَّاسِ ، كَتَبَ حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ إلی قَرِيشَ يُخَبِّرُهُم بِالَّذِي أَجْمَعَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ فِي أَمْرِهِمْ ، وَأَعْطَى الْكِتَابَ امْرَأَةً مِنْ مُزَيْنَةَ ، وَجَعَلَ لَهَا عَلَى ذَلِكَ جُمْلًا عَلَى أَنْ تُبَلِّغَهُ قَرِيشًا ، فَجَعَلَتْ الْكِتَابَ فِي رَأْسِهَا ، ثُمَّ فَتَلَتْ عَلَيْهِ قُرُونَهَا وَخَرَجَتْ بِهِ ، وَآتَى الْخَبْرُ إلی النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ مِنَ السَّمَاءِ بِمَا صَنَعَ حَاطِبُ ، فَبَعَثَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالزَّيْبِرَ فَقَالَ : أَدْرِكَا امْرَأَةً مِنْ مُزَيْنَةَ قَدْ كَتَبَ مَعَهَا حَاطِبٌ كِتَابًا يُحْذِرُ قَرِيشًا ، فَخَرَجَا وَأَدْرَكَاها يَذِي الْخَلِيفَةِ ، فَاسْتَنْزَلَاها وَالتَّمَسَا الْكِتَابَ فِي رَحْلِها فَلَمْ يَجِدَا شَيْئًا ، فَقَالَا لَهُ : نَحْلِفُ بِاللَّهِ مَا كَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كَذَبْنَا ، وَلِتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتَكْشِفَنَّكَ . فَلَمَّا رَأَتْ مِنْهُمَا الْجِدَّةَ حَلَّتْ قُرُونَهَا ، وَاسْتَخْرِجَتِ الْكِتَابَ فَدَفَعَتْهُ إِلَيْهِمَا ، فَأَقْبَلَا بِهِ إلی رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ ، فَدَعَا حَاطِبًا وَقَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا ؟ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَمُسْلِمٌ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، مَا غَيَّرْتُ وَلَا بَدَّلْتُ ، وَلَكِنِّي كُنْتُ امْرَأًا لَيْسَ لِي فِي الْقَوْمِ أَصْلٌ وَلَا عَشِيرَةٌ ، وَكَانَ لِي بَيْنَ أَطْهَرِهِمْ أَهْلٌ وَوَلَدٌ ، فَصَانَعْتُهُمْ . فَقَالَ عُمَرُ : قَاتِلْكَ اللَّهُ ! تَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ بِالْأَثْقَابِ وَتَسْكُتُ إلی قَرِيشَ تَحْذَرُهُمْ ! دَغْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَهُ ، فَإِنَّهُ قَدْ نَافَقَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عليه وآله : وما يدريك يا عمر لعليّ الله قد أطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ! قال الواقدي : فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من المدينة بالأنوية المعقودة والرايات يندد المص من يوم الأربعاء لعشر خلون من شهر رمضان لم يحلّ عقده حتى انتهى إلى الصلصل^(١) ، والمسلمون يقودون الخيل ، وقد امتطوا الإبل ، وقدم أمامه الزبير بن العوام في مائتين ؛ قال : فلما كان بالبيداء نظر إلى عنان السماء ، فقال : إني لأرى السحاب تستهل^(٢) بنصر بني كعب - يعني خزاعة .

قال الواقدي : وجاء كعب بن مالك ليعلم أي جهة يقصد ؟ فبرك بين يديه على ركبتيه ، ثم أنشده :

قَضِينَا مِنْ تِهَامَةٍ كُلِّ نَحْبٍ^(٣) وَخَيْرَ تَمِّ أَحْمِينَا السُّيُوفَا
فَبَائِلُهَا وَلَوْ نَطَقَتْ لَقَالَتْ قَوَاضِيَهُنَّ دَوْسًا أَوْ تَقِيفَا
فَلَسْتُ بِمَحَاضِرٍ إِنْ لَمْ تَرَوْهَا بِسَاحَةِ دَارِكُمْ مِنْهَا أَلُوفَا
فَنَنْتَرِعَ الْخِلَامَ يَبْطُنُ وَجْهٍ وَنَتْرُكُ دُورَكُمْ مِنْهَا خُلُوفَا

قال : فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يزد على ذلك ، فجعل الناس يقولون : والله ما بين لك رسول الله صلى الله عليه وآله شيئاً ، فلم تزل الناس كذلك حتى زلوا بمرّ الظهران .

قال الواقدي : وخرج العباس بن عبد المطلب ومخرمة بن نوفل من مكة يطلبان رسول الله صلى الله عليه وآله ظناً منهما أنه بالمدينة يريدان الإسلام ، فلقياه بالسُّقيا .

(١) صلصل : بنواحي المدينة على سبعة أميال منها ؛ نزل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خرج من المدينة إلى مكة عام الفتح . ياقوت .

(٢) استهل السحاب ؛ إذا كثرت أنصابه . (٣) النحب : النذر .

قال الواقدي : فلما كانت الليلة التي أصبح فيها بالجحفة رأى فيها أبو بكر في منامه أن النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه قد دنوا من مكة فخرجت عليهم كلبة تهر^(١) فلما دنوا منها استلقت على قفاها ، وإذا أطباؤها^(٢) تشخب لبنا . فقصها على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : ذهب كلبهم ، وأقبل درهم ، وهم سائلونا بأرحامهم ، وأنتم لا تؤن بعضهم ، فإن لقيتم أبا سفيان فلا تقتلوه .

قال الواقدي : وإلى أن وصل مرة الظهران لم يبلغ قريشاً حرف واحد من حاله ، فلما نزل بمر الظهران أمر أصحابه أن يؤقدوا النار ، فأوقدوا عشرة آلاف نار ، وأجمعت قريش أن يبعثوا أبا سفيان يتجسس لهم الأخبار ، فخرج هو وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء . قال : وقد كان العباس بن عبد المطلب قال : واسوء صباح قريش ! والله إن دخلها رسول الله صلى الله عليه وآله عنوة إنه لهلك قريش آخر الدهر ؛ قال العباس : فأخذت بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله الشهباء فركبتها ، وقلت : ألتس خطاباً أو إنساناً أبعثه إلى قريش فيلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخلها عليهم عنوة ؛ فوالله إنني لأراك ليلاً أبتغي ذلك إذ سمعت كلاماً يقول : والله إن رأيت كالليمة نارا ، قال : يقول بديل بن ورقاء : إنها نيران خزاعة جاشها^(٣) الحرب . قال : يقول أبو سفيان : خزاعة أذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها ؛ فعرفت صوته ، فقلت : أبا حنظلة ! فعرف صوتي ، فقال : لبيك أبا الفضل ! فقلت : ويحك ! هذا رسول الله في عشرة آلاف ، ويهو مصبحك ؛ فقال : بأبي وأمي ، فهل من حيلة ! فقلت : نعم ، تركب تجز هذه البغلة ، فأذهب بك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه إن ظفر بك دون ذلك ليقتلنك ؛ قال : والله أنا أرى ذلك ، فركب خلفي ، ورحل

(١) تهر : تنبح .

(٢) الأطباء : حملات الضرع من ذات الحنف والظلف والمافر .

(٣) جاشها الحرب : أفرعها .

يُدَبِّلُ وَحَكِيمٌ فَتَوَجَّهَتْ بِهِ فَلَمَّا مَرَرْتُ بِهِ عَلَى نَارٍ مِنْ نيرانِ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا : مِنْ هَذَا ؟ فَإِذَا رَأَوْنِي قَالُوا : عُمُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ ، حَتَّى مَرَرْتُ بِنَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَلَمَّا رَأَى قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ : الْعَبَّاسُ ، فَذَهَبَ يَنْظُرُ فَرَأَى أَبَا سُفْيَانَ خَلْفِي ، فَقَالَ : أَبُو سُفْيَانَ عَدُوُّ اللَّهِ ! الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَمَكَّنَ مِنْكَ بِغِيرَ عَهْدٍ وَلَا عَقْدٍ ! ثُمَّ خَرَجَ يَشْتَدُّ نَحْوَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَرَكَضَتْ الْبَغْلَةُ حَتَّى أَجْتَمَعْنَا جَمِيعًا عَلَى بَابِ قُبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَدَخَلْتُ وَدَخَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى آثَرِي ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذَا أَبُو سُفْيَانَ عَدُوُّ اللَّهِ قَدْ أَمَكَّنَ اللَّهُ مِنْهُ بِغِيرَ عَقْدٍ وَلَا عَهْدٍ ، فَدَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي قَدْ أَجَرْتَهُ ، ثُمَّ لَزِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا يُنَاجِيهِ اللَّيْلَةُ أَحَدٌ دُونِي ، فَلَمَّا أَكْثَرَ عَمْرُ فِيهِ قُلْتُ : مَهْلًا يَا عُمَرُ ! فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ رَجُلًا مِنْ عَدِيِّ بَنِ كَعْبٍ مَا قُلْتُ هَذَا ، وَلَكِنَّهُ أَحَدُ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ . فَقَالَ عُمَرُ : مَهْلًا يَا أَبَا الْفَضْلِ ، فَوَاللَّهِ لِإِسْلَامِكَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ إِسْلَامِ الْخَطَّابِ — أَوْ قَالَ : مِنْ إِسْلَامِ رَجُلٍ مِنْ وَلَدِ الْخَطَّابِ — لَوْ أَسْلَمَ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : أَذْهَبَ بِهِ فَقَدْ أَجَرْنَاهُ ؛ فَلَبِيتُ عِنْدَكَ حَتَّى تَغْدُوَ بِهِ عَلَيْنَا إِذَا أَصْبَحْتَ . فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ بِهِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ : وَيْحَكَ يَا أَبَا سُفْيَانَ ! أَلَمْ يَأْنِ لَكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ! قَالَ : بَأْبِي أَنْتَ مَا أَحْلَمَكَ وَأَكْرَمَكَ وَأَعْظَمَ عَفْوَكَ ! قَدْ كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي أَنْ لَوْ كَانَ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرٌ لَأَغْنَى ؛ قَالَ : يَا أَبَا سُفْيَانَ أَلَمْ يَأْنِ لَكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ! قَالَ : بَأْبِي أَنْتَ مَا أَحْلَمَكَ وَأَكْرَمَكَ وَأَعْظَمَ عَفْوَكَ ! أَمَّا هَذِهِ فَوَاللَّهِ إِنَّ فِي النَّفْسِ مِنْهَا لَشَيْئًا بَعْدُ ، قَالَ الْعَبَّاسُ : فَقُلْتُ وَيْحَكَ ! تَشْهَدُ وَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ تُقْتَلَ . فَتَشْهَدُ . وَقَالَ الْعَبَّاسُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّكَ قَدْ عَرَفْتَ أَبَا سُفْيَانَ وَفِيهِ الشَّرَفُ وَالْفَخْرُ ، فَأَجْعَلْ لَهُ شَيْئًا ، فَقَالَ : مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَعْلَقَ دَارَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، ثُمَّ قَالَ : خُذْهُ فَأَحْبِسْهُ بِمَضِيقِ الْوَادِي إِلَى حَطْمِ الْجَبَلِ

حَتَّى تَمَرَّ عَلَيْهِ جُنُودُ اللَّهِ فِيرَاهَا . قَالَ الْعَبَّاسُ : فَعَدَلْتُ بِهِ فِي مَضِيقِ الْوَادِي إِلَى خَطْمِ الْجَبَلِ فَحَبَسْتُهُ هُنَاكَ ، فَقَالَ : أَغْدِرْ يَا بَنِي هَاشِمٍ ! فَقَاتُلْهُ : إِنَّ أَهْلَ التَّبَوَةِ لَا يَغْدِرُونَ ، وَإِنَّمَا حَبَسْتُكَ لِحَاجَةٍ ؛ قَالَ : فَهَلَّا بَدَأْتَ بِهَا أَوَّلًا فَأَعْلَمْتَنِيهَا ، فَكَانَ أَفْرَحَ لِرُوعِي ! ثُمَّ مَرَّتْ بِهِ الْقَبَائِلُ عَلَى قَادَتِهَا ، وَالْكَتَائِبُ عَلَى رَايَاتِهَا ، فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ سَمَرَ بِهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فِي بَنِي سُلَيْمٍ ، وَهُمْ أَلْفٌ ، وَلَهُمْ لَوَاءُ إِنْ يَحْمِلُ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُرْدَاسٍ وَالْآخَرُ خُفَّافُ بْنُ نُدْبَةَ ، وَرَايَةَ يَحْمِلُهَا الْمَقْدَادُ ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانٍ ، يَا أَبَا الْفَضْلِ ، مَنْ هَؤُلَاءُ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءُ بَنُو سُلَيْمٍ ، وَعَلَيْهِمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ ، قَالَ : الْغَلَامُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَلَمَّا حَاضَى خَالِدُ الْعَبَّاسَ وَأَبَا سُفْيَانَ كَبَّرَ ثَلَاثًا وَكَبَّرُوا مَعَهُ ، ثُمَّ مَضُوا . وَمَرَّ عَلَى أَثَرِهِ الزَّيْبِرُ بْنُ الْعَوَّامِ فِي خَمْسِمِائَةٍ ، فِيهِمْ جَاعَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَقَوْمٌ مِنْ أَفْنَاءِ النَّاسِ ، وَمَعَهُ رَايَةُ سُودَاءَ ، فَلَمَّا حَاضَاهَا كَبَّرَ : ثَلَاثًا وَكَبَّرَ أَصْحَابُهُ فَقَالَ . مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا الزَّيْبِرُ ، قَالَ : ابْنُ أَخْتِكَ ! قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : ثُمَّ مَرَّتْ بِهِ بَنُو غِفَارٍ فِي ثَلَاثِمِائَةٍ يَحْمِلُ رَايَتَهُمْ أَبُو ذَرٍّ - وَيُقَالُ : إِيمَاءُ بْنُ رَحِصَةَ - فَلَمَّا حَاضَوْهَا كَبَّرُوا ثَلَاثًا ، قَالَ : يَا أَبَا الْفَضْلِ : مَنْ هَؤُلَاءُ ؟ قَالَ : بَنُو غِفَارٍ ؛ قَالَ : مَالِي وَلِبْنِي غِفَارٍ ! ثُمَّ مَرَّتْ بِهِ أَسْلَمُ فِي أَرْبَعِمِائَةٍ يَحْمِلُ لَوَاءَهَا يَزِيدُ بْنُ الْخَصِيبِ ، وَلَوَاءُ آخَرٍ مَعَ نَاجِيَةِ بْنِ الْأَعْجَمِ ، فَلَمَّا حَاضَوْهُ كَبَّرُوا ثَلَاثًا ، فَسَأَلَ عَنْهُمْ فَقَالَ : هَؤُلَاءُ أَسْلَمٌ ، فَقَالَ : مَالِي وَلَأَسْلَمُ ! مَا كَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ تَرَّةٌ قَطَّ ، ثُمَّ مَرَّتْ بَنُو كَعْبِ بْنِ عَمْرِو بْنِ خُرَاعَةَ فِي خَمْسِمِائَةٍ يَحْمِلُ رَايَتَهُمْ بَشْرُ بْنُ سُفْيَانَ ، فَقَالَ : مَنْ هَؤُلَاءُ ؟ قَالَ : كَعْبُ بْنُ عَمْرِو ، قَالَ : نَعَمْ حَلْفَاؤُا مُحَمَّدٌ ، فَلَمَّا حَاضَوْهُ كَبَّرُوا ثَلَاثًا . ثُمَّ مَرَّتْ مُزَيْنَةُ فِي أَلْفٍ فِيهَا ثَلَاثَةُ أَلْوِيَةٍ مَعَ الْقَتَمَانِ بْنِ مَقْرُزٍ ، وَبِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو ، فَلَمَّا حَاضَوْهَا كَبَّرُوا ، قَالَ : مَنْ هَؤُلَاءُ ؟ قَالَ : مُزَيْنَةُ ، قَالَ : يَا أَبَا الْفَضْلِ ، مَالِي وَلِمُزَيْنَةَ ، قَدْ جَاءَتْنِي تُقَمِّعُ مِنْ شَوَاهِقِهَا ^(١) .

(١) الشواهيق : الجبال .

ثمّ مرّت جُهيّنة في ثمانمائة ، فيها أربعة ألوية مع معبد بن خالد ، وسويند بن صخر ، ورافع بن مُكيث ، وعبد الله بن بدر ، فلما حاذَوْه كَبَرُوا ثلاثا فسأل عنهم ، ف قيل : جُهيّنة . ثمّ مرّت بنو كنانة وبنو ليث وضمرة وسعد بن أبي بكر في مائتين ، يحمل لواءهم أبو واقدا لليثي ، فلما حاذَوْه كَبَرُوا ثلاثا ، قال : من هؤلاء ؟ قال : بنو بكر . قال : نعم أهلُ شؤم هؤلاء الذين غزانا محمد لأجلهم ! أما والله ما سُورَت فيهم ، ولا علمته ، ولقد كنت له كارها حيث بلغني ، ولكنه أمرٌ خَمٌ^(١) ، قال العباس ، لقد خارَ الله لك في غزو محمد إياكم ، ودخلتم في الإسلام كافة ، ثمّ مرّت أشجعُ - وهم آخرُ من مرّ به قبل أن تأتي كتيبةُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، وهم ثلاثة يحمل لواءهم معقل بن سنان ، ولواء آخر مع نعيم بن مسمود فكَبَرُوا - قال : من هؤلاء ؟ قال : أشجعُ ، فقال : هؤلاء كانوا أشدَّ العرب على محمد ، قال العباس : نعم ؛ ولكنّ الله أدخل الإسلام قلوبَهم ؛ وذلك من فضل الله . فسكت وقال : أما مرّ محمد بعدُ ؟ قال : لا ، ولو رأيت الكتيبة التي هو فيها لرأيت الحديدَ والخيْلَ والرّجال ، وما ليس لأحدٍ به طاقة ، فلما طلعت كتيبةُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله الخُضراءُ طَلَعَ سوادٌ شديدٌ وغُبرةٌ من سنايك الخيل ، وجعل الناسُ يمرّون ، كلّ ذلك يقول : أما مرّ محمد بعدُ ؟ فيقول العباس : لا ، حتّى مرّ رسولُ الله صلى الله عليه وآله يسيرُ على ناقته القصوى بين أبي بكر وأسيّد بن خُصير ، وهو يحدّثهما ، وقال له العباس : هذا رسولُ الله صلى الله عليه وآله في كتيبته الخُضراءُ ، فأَنظر ، قال : وكان في تلك الكتيبة وجوه المهاجرين والأنصار ، وفيها الألوية والرّايات ، وكلّهم مُنغمسون في الحديد لا يُرى منهم إلّا الحُذق ، ولعمري الخطّاب فيها زَجَلٌ^(٢) وعليه الحديد ، وصوته عال ، وهو يزَعُها ، فقال : يا أبا الفضل ، من هذا المتكلّم ! قال : هذا

(٢) زجل ، أى صوت .

(١) خَمٌ ، أى وقع .

عمرُ بن الخطَّاب؛ قال: لقد أمرُ امرُ بنِ عَدِيّ بَعْدَ قَلَّةٍ وَذِلَّةٍ ! فقال : إنَّ اللهَ يرفعُ من يشاءُ بما يشاءُ ، وإنَّ عمرَ ممَّن رفعه الإسلامُ ، وكانَ في الكُتَيْبَةِ أَلْفَا دَارِعَ ، ورَايةَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم مع سعدِ بنِ عُبَادَةَ ، وهو أَمَامُ الكُتَيْبَةِ ، فلَمَّا حَاذَاهَا سَعْدُ نَادَى :
يا أبا سُفْيَان :

اليومَ يَوْمُ المَلْحَمَةِ اليومَ تُسَبَّى الحُرْمَةُ

اليومَ أَذَلَ اللهُ قريشًا ، فلَمَّا حَاذَاهَا رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله ناداهُ أبو سُفْيَان :
يا رسولَ الله ، أَمَرْتَ بِقَتْلِ قومِكَ ؟ إنَّ سعدًا قال :

اليومَ يَوْمُ المَلْحَمَةِ اليومَ تُسَبَّى الحُرْمَةُ

اليومَ أَذَلَ اللهُ قريشًا ، وإنِّي أَنشُدُكَ اللهُ في قومِكَ فَأَنْتَ أَبْرُّ الناسِ ، وأَرْحَمُ الناسِ ،
وأَوْصَلُ الناسِ . فقال عُثْمَانُ بنُ عَفَّانَ وعَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ عَوْفٍ : يا رسولَ الله ، إِنَّا لَا نَأْمَنُ
سَعْدًا أَنْ يَكُونَ لَهُ في قريشِ صَوْلَةٌ ، فوقفَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله وناداهُ ، يا أبا
سُفْيَان ، بل اليومَ يَوْمُ المَرَّحَةِ ، اليومَ أَعَزَّ اللهُ قريشًا ، وأرسلَ إلى سعدٍ فَعَزَّلهُ عن اللِّوَاءِ .
وَأُخْتُفِلَ فيمَنْ دَفَعَ إِلَيْهِ اللِّوَاءُ فَقِيلَ : دَفَعَهُ إِلَى عَلِيِّ بنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام ، فذهب
به حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ ، فَعَزَّزَهُ عِنْدَ الرَّكْنِ - وهو قولُ ضِرَارِ بنِ الخطَّابِ الفِهْرِيِّ - وقيل :
دَفَعَهُ إِلَى قَيْسِ بنِ سَعْدِ بنِ عُبَادَةَ - ورَأَى رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله أَنَّهُ لَمْ يُخْرِجْهُ عَنْ
سَعْدٍ حَيْثُ دَفَعَهُ إِلَى وَلَدِهِ ، فذهبَ به حَتَّى عَزَّزَهُ بِالْحِجُونَ ؛ قال : وقال أبو سُفْيَانُ لِلْعَبَّاسِ :
ما رَأَيْتُ مِثْلَ هَذِهِ الكُتَيْبَةِ قَطَّ ، ولا أَخْبَرَنِيهِ خَبَرٌ ، سَبَّحَانَ اللهُ ! ما لأَحَدٍ بِهِؤَلَاءِ طَاقَةٌ
ولا يَدَانِ ! لقد أَصْبَحَ مَلِكُ ابنِ أَخِيكَ يا عَبَّاسُ عَظِيمًا ، قال : فقلت : وَيَحْكُ ! إِنَّهُ لَيْسَ
بِمَلِكٍ ، وَإِنَّهَا التَّبَوُّةُ ؛ قال : نعم .

قال الواقدي : قال العباس : فقلت له : أُنْجِ وَيَحْكُ ، فَأَدْرِكَ قومَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ

عليهم ؛ فخرج أبو سُفْيَانٍ حَتَّى دَخَلَ مِنْ كَدَاءٍ وَهُوَ يُنَادِي : مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَعْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، حَتَّى أَتَتْهُ إِلَى هِنْدٍ بِنْتُ عُتْبَةَ ، فَقَالَتْ : مَا وَرَاءُكَ ؟ قَالَ : هَذَا مُحَمَّدٌ فِي عَشْرَةِ آلَافٍ ، عَلَيْهِمُ الْحَدِيدُ ، وَقَدْ جَعَلَ لِي أَنَّهُ مِنْ دَخَلَ دَارِي فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَعْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَلْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، فَقَالَتْ : قَبِّحَكَ اللَّهُ مِنْ رَسُولٍ قَوْمٍ ! وَجَعَلْتُ تَقُولُ : وَيُحْكَمُ ! اقْتُلُوا وَافْدَكُمُ قَبِيحَةَ اللَّهِ مِنْ وَانْدِ قَوْمٍ ! يَقُولُ أَبُو سُفْيَانَ : وَيُحْكَمُ ! لَا تَغَرَّبْكُمْ هَذِهِ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ، فَإِنِّي رَأَيْتُ مَا لَمْ تَرَوْا : الرِّجَالَ ، وَالْكَرَاعَ ، وَالسَّلَاحَ ، لَيْسَ لِأَحَدٍ بِهَذَا طَاقَةٌ ، مُحَمَّدٌ فِي عَشْرَةِ آلَافٍ ، فَأَسْلِمُوا تَسْلَمُوا . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ فِي « الْكَامِلِ » ، : أَمْسَكَتْ هِنْدُ بِرَأْسِ أَبِي سُفْيَانَ وَقَالَتْ : بئسَ طَلِيعَةُ الْقَوْمِ ! وَاللَّهِ مَا خَدَشْتُ خَدَّيْ ، يَا أَهْلَ مَكَّةَ ، عَلَيْكُمُ الْحِمِيَّةُ الدَّسَمُ فَاقْتُلُوهُ . قَالَ : الْحِمِيَّةُ : الزَّقُّ الْمَزْفَتُ .

قَالَ الْوَاقِدِيُّ : وَخَرَجَ أَهْلُ مَكَّةَ إِلَى ذِي طُوًى يَنْظُرُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَانْضَوَى إِلَى صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ وَعِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ وَسُهَيْلَ بْنِ عَمْرٍو نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَمِنْ بَنِي بَكْرٍ وَهَذِيلٍ ، فَلَبِسُوا السَّلَاحَ ، وَأَقْسَمُوا لَا يَدْخُلُ مُحَمَّدٌ مَكَّةَ عَنْوَةً أَبَدًا . وَكَانَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي الدَّوَلِّ يُقَالُ لَهُ : حِمَاسُ بْنُ قَيْسِ بْنِ خَالِدِ الدَّوَلِيِّ لَمَّا مَجِيعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ جَلَسَ يُصَلِّحُ سِلَاحَهُ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : لَمْ تُعِدِّ السَّلَاحَ ؟ قَالَ : لِلْحَمْدِ وَأَصْحَابِهِ ، وَإِنِّي لِأَرْجُو أَنْ أَخْدِمَكَ مِنْهُمْ خَادِمًا ، فَإِنَّكَ إِلَيْهِ مَحْتَاجَةٌ ، قَالَتْ : وَيَحْكُ لَا تَفْعَلْ ! لَا تُقَاتِلْ مُحَمَّدًا ، وَاللَّهِ لِيُضِلَّنَّ هَذَا عَنْكَ لَوْ رَأَيْتَ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ ؛ قَالَ : سَتَرَيْنَ ، وَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْقِصْوَاءَ مُعْتَجِرًا ^(١) مُبْرِدُ حَبْرَةٍ ، وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَادُ ، وَرَأَيْتُهُ سُودَاءَ ، وَلَوْ أَوْهَ أَسْوَدَ ، حَتَّى وَقَفَ بِذِي طُوًى ، وَتَوَسَّطَ النَّاسَ ، وَإِنْ عُثْنُونَهُ لَيْسَ وَاسِطَةً الرِّحْلَ ، أَوْ يَقْرُبُ مِنْهُ تَوَاضَعًا لِلَّهِ حَيْثُ رَأَى مَا رَأَى مِنَ الْفَتْحِ وَكَثْرَةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَقَالَ : لَا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الْآخِرَةِ .

(١) مُعْتَجِرًا : لَا بَسَاءَ .

وجعلت الخيلُ تعجّ بذى طوى في كل وجه ، ثم ثابت وسكنت ، والتفت رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أسيد بن حضير ، فقال : كيف قال حسان بن ثابت ؟ قال : فأشده :

عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُبِيرُ النَّعْمَ مَوْعِدُهَا كَدَاهُ (١)
تَظَلَّ جِيَادُنَا مَتَمَطَّرَاتٍ تُلَطَّمُنَّ بِالْخُرِّ النَّسَاءُ (٢)

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحمد الله ، وأمر الزبير بن العوام أن يدخل من كداه ، وأمر خالد بن الوليد أن يدخل من الليط ، وأمر قيس بن سعد أن يدخل من كدّى ، ودخل هو صلى الله عليه وآله من أذاخر .

قال الواقدي : وحدثنى مروان بن محمد ، عن عيسى بن عميلة الفزارى ، قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وآله مكة بين الأقرع بن حابس وعُيَيْنَةَ بن حصن .

قال الواقدي : وروى عيسى بن معمر ، عن عباد بن عبد الله ، عن أسماء بنت أبي بكر ، قالت : سعد أبو قحافة بصغرى بناته وأسمها قرية ، وهو يومئذ أعمى ، وهي تقوده حتى ظهرت به إلى أبي قبيس ، فلما أشرفت به قال : يا بُنَيَّة ، ماذا ترين ؟ قالت : أرى سواداً مجتمعاً مقبلاً كثيراً ! قال : يا بُنَيَّة ، تلك الخيل ، فانظري ماذا ترين ؟ قالت : أرى رجلاً يسمى بين ذلك السواد مُقْبِلاً ومدبراً ، قال : ذاك الوازع ، فانظري ماذا ترين ؟ قالت : قد تفرّق السواد ، قال : قد تفرّق الجيش ، البيت البيت ؟ قالت : فنزلت الجارية به وهي تُرْعِبُ لما ترى ، فقال : يا بُنَيَّة ، لا تخافى ، فوالله إن أخاك عتيقاً لآثر أصحاب محمد عند محمد ؟ قالت : وعليها طوق من فضة ، فاختلسه بعض من دخل ،

(١) ديوانه ه والنعم : الفبار .

(٢) متمطرات : مسرعات . والخمر : جمع خمار .

فلما دخل رسولُ الله صلى الله عليه وآله مكة جعل أبو بكر يُنادي : أُنشدُكم الله أيها الناس طَوْقَ أُخْتِي ؛ فلم يردَّ أحدٌ عليه ، فقال : يَا أُخْتِيَةِ احْتَسِبِي طَوْقَكَ ، فَإِنَّ الْأَمَانَةَ فِي النَّاسِ قَلِيلٌ .

قال الواقديّ : وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنِ الْحَرْبِ ، وَأَمَرَ بِقَتْلِ سِتَّةِ رِجَالٍ وَأَرْبَعِ نِسَاءٍ : عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ ، وَهَبَّارَ بْنِ الْأَسْوَدِ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ ، وَمَقَيْسَ بْنِ صُبَابَةَ اللَّيْثِيِّ ، وَالْحَوَيْرِثَ بْنَ ثَقِيلٍ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ هَلَالٍ بْنَ خَطَلِ الْأُدْرِيِّ ، وَهَنْدَ بِنْتَ عُتْبَةَ ، وَسَارَةَ مَوْلَاةَ لَبْنَى هَاشِمٍ ، وَقَيْنَتَيْنِ لَابْنِ خَطَلٍ : قَرِيْبًا وَقَرِيْبَةً ، وَيُقَالُ : قَرِيْنًا وَأَرْنَبٌ .

قال الواقديّ . وَدَخَلَتِ الْجُنُودُ كُلُّهَا ، فَلَمْ تَلَقَ حَرْبًا إِلَّا خَالَدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَإِنَّهُ وَجَدَ جَمْعًا مِنْ قَرِيْشٍ وَأَحَابِيْشَهَا قَدْ جَمَعُوا لَهُ ، فِيهِمْ صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ، وَعِكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ ، وَسَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو ، فَنَمَوْهُ الدَّخُولَ ، وَشَهَرُوا السَّلَاحَ ، وَرَمَوْهُ بِالنَّبْلِ ، وَقَالُوا : لَا تَدْخُلْهَا عَنَوْهُ أَيْدَاءً ؛ فَصَاحَ خَالِدٌ فِي أَصْحَابِهِ ، وَقَاتَلَهُمْ ، فَقُتِلَ مِنْ قَرِيْشٍ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ ، وَمِنْ هَذِيلٍ أَرْبَعَةٌ ، وَانْهَزَمُوا أَقْبَحَ انْهِزَامٍ حَتَّى قُتِلُوا بِالْحِزْوَةِ ، وَهُمْ مُؤَكَّدُونَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ ، وَأَنْطَلَقَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَوْقَ رِءُوسِ الْجِبَالِ ، وَأَتَبَعَهُمُ الْمُسْلِمُونَ ، وَجَعَلَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ وَحَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ يَنَادِيَانِ : يَا مَعْشَرَ قَرِيْشٍ ، عَلَامَ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ؟ مَنْ دَخَلَ دَارَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ وَضَعَ السَّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَجَمِّعُونَ الدَّوْرَ وَيُعْلَقُونَ عَلَيْهِمُ الْأَبْوَابَ ، وَيَطْرَحُونَ السَّلَاحَ فِي الطَّرِيقِ حَتَّى يَأْخُذَهُ الْمُسْلِمُونَ .

قال الواقديّ : وَأَشْرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ عَلَى مَنِيَّةٍ أَذَاخِرَ ، فَنَظَرَ إِلَى الْبَارِقَةِ ، فَقَالَ : مَا هَذِهِ الْبَارِقَةُ ؟ أَلَمْ أَكُنْ عَنْ الْقِتَالِ ؟ قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ

قُوَيْل ، ولو لم يُقاتَلْ ما قَاتَلَ ؛ فقال : قضاء الله خير ، وأقبل ابنُ خُطَل مدججاً في الحديد على فرس ذَنُوب^(١) بيده قَنَاة يقول : لا والله لا يدخلها عَنُوة حتى يرى ضرباً كَأَفْوَاه المِزَاد ، فلَمَّا أَنتهى إلى الخَنْدَمَة ورأى القتال دخله رُعب حتى ما يَسْتَمِسِك من الرُّعدة ، ومرّ هارباً حتى أَنتهى إلى الكعبة ، فدخل بين أَسْتارها بمد أن طرح سلاحه وترك فرسه ، وأقبل حماس بن خالد الدُوليّ منهزماً حتى أتى بيته فدقّه ، ففتحت له امرأته فدخل ، وقد ذهبت رُوحه ، فقالت : أين الخادم التي وعدتني؟ مازلتُ مُنتظِرَتكِ منذُ اليوم ، تسخر به ، فقال : دعي هذا وأغلقِ الباب ، فإنه من أغلق بابَه فهو آمن ، قالت : وَيَحْك ! ألم أنهك عن قتال حمّد ! وقلت لك : إنّي ما رأيته يقاتلكم مرّة إلا وظهرَ عليكم ، وما بابُنّا ؟ قال : إنّه لا يفتح على أحدٍ بابَه ، ثم أنشدّها^(٢) :

إنك لو شهدتنا بالخندمة
إذ فرّ صفوان وفرّ عكرمة
وبو يزيد كالجوز المؤتمّة
وضربنا هم بالسيف المسلمة^(٣)
لهم زئير خلفنا وغمغمه
لم تنطق في اليوم أدنى كلمة^(٤)

قال الواقديّ : وحدثني قُدّامة بن موسى ، عن بشير مولى المازنيين ، عن جابر بن عبد الله ، قال : كنتُ ممن لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ، فدخلت معه يوم الفتح من أذاخر ، فلما أشرف نظر إلى بيوت مكة ، فحمد الله وأثنى عليه ، ونظر إلى موضع قُبّة بالأبطح تُجَاه شعب بنى هاشم حيث حُصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله ثلاث

(١) ذنوب . وافر الذنب بالتحريك .

(٢) سيرة ابن هشام ٤ : ٢٧ .

(٣) المؤتمّة : التي قتل زوجها فبق لها أولاد أيتام ، والمسلمة ، أراد المسلمين ، ويعدّه في ابن هشام :

يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُجِمَهُ
ضَرْبًا فَلَا يَسْعُ إِلَّا غَمَمُهُ

(٤) ابن هشام : « لهم نهيت » .

سنتين ؛ وقال : يا جابر ، إنَّ منزلنا اليومَ حيثُ تقاسمتُ علينا قريشُ في كُفْرها ؛ قال جابر :
فذكرتُ كلما كنتُ أسمعُه في المدينة قبل ذلك ، كان يقول : منزلنا غداً إن شاء الله إذا
فتَح علينا مكة في الخيف حيثُ تقاسموا على الكُفْر .

قال الواقديّ : وكانت قبته يومئذ بالأدَم ضُربت له بالحجون ، فأقبل حتى انتهى إليها
ومعه أمّ سلمة وميمونة .

قال الواقديّ : وحدثني معاوية بن عبد الله بن عبيد الله ، عن أبيه ، عن أبي رافع ،
قال : قيل للنبيّ صَلَّى الله عليه وآله : ألا تنزل منزلك من الشعب ؟ قال : وهل ترك
النا عَقيل من منزل ! وكان عَقيل قد باع منزل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله ومنازل
إخوته من الرجال والنساء بمكة ، فقبل لرسول الله صَلَّى الله عليه وآله : فانزل في بعض
بيوت مكة من غير منازلك . فأبى وقال : لا أدخل البيوت ؛ فلم يزل مضطرباً بالحجون لم
يدخل بيتاً ، وكان يأتي إلى المسجد من الحجون ، قال : وكذلك فعل في عُمره
القضية وفي حجّته .

قال الواقديّ : وكانت أمّ هاني بنتُ أبي طالب تحت هُبيرة بن أبي وهب المخزومي فلما
كان يوم الفتح دخل عليها حَمَوان لها : عبدُ الله بنُ أبي ربيعة والحارث بن هشام
المخزوميّان ، فاستجارا بها ، وقالا : نحن في جوارك ؛ فقالت : نعم أنتما في جوارى . قالت
أمّ هاني : فهما عندي إذ دخل عليّ فارسٌ مدجج في الحديد ولا أعرفه ، فقلت له : أنا بنت
عمّ رسول الله ، فأسفر عن وجهه ، فإذا عليّ أخي ، فاعتنقته ، ونظر إليهما فشهر السيف
عليهما ، فقلتُ : أخى من بين الناس تصنع بي هذا ؟ فألقيتُ عليهما ثوباً ، فقال :
أتُجيرين المشركين ! فخلتُ دونهما ، وقلت : لا والله وأبتديّ بي قبلهما ؛ قالت : فخرج ولم
يكذب ، فأغلقتُ عليهما بيتاً ، وقلت : لا تخافا ، وذهبتُ إلى خِباء رسولِ الله صَلَّى الله

عليه وآله بالبطحاء فلم أجده ، ووجدتُ فيه فاطمة ، فقلت لها : ما لقيتُ من ابن أُمى على !
أجرتَ حَمَوَيْنِ لى من المشركين ، فَتَقَلَّتْ عليهما ليقتلها ، قالت : وكانت أشدَّ علىَّ من
زوجها ، وقالت : لِمَ تُجِيرُ المشرِكين ! وَطَلَعَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وعليه النُّبَارُ ،
فقال : مرحباً بِفَاحِشَةٍ - وهو اسمُ أم هانئ - فقلتُ : ماذا لقيت من ابن أُمى علىَّ ما كدتُ
أُفَلِّتُ منه ! أجرتَ حَمَوَيْنِ لى من المشركين ، فَتَقَلَّتْ عليهما ليقتلها ، فقال : ما كان ذلك
له ، قد أَجَرْنَا من أَجْرٍ وَأَمَّنَّا من أَمْنٍ ، ثم أمر فاطمة فَسَكَبَتْ له غُسْلاً فاغتسل ، ثم
صلى ثمانى رَكَعاتٍ فى ثوب واحد ملتحفاً به وقت الضُّحَى ؛ قالت : فرجعتُ إليهما وأخبرتهما ،
وقلت : إن شئتما فأقيا ، وإن شئتما فارجعا إلى منازلكما ، فأقاما عندى فى منزلى يومين ؛ ثم
انصرفا إلى منازلهما .

وَأَتَى آتٍ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فقال : إِنَّ الحارث بن هشام وعبد الله
ابن أبى ربيعة جالسان فى ناديهما متفضلان فى الملاء الزُّعْفَر ، فقال : لا سبيل
إليهما ، قد أَجَرْنَاهما .

قال الواقدي : ومكث رسول الله صلى الله عليه وآله فى قَبَّةِ سَاعَةٍ من النهار ، ثم
دعا بِراحِلته بعد أن اغتسل وصلى ، فَأَدْرَيْتُ إلى باب القبة ، وخرج وعليه السلاح والمِنْفَر
على رأسه ، وقد صُفِّ له الناس ، فركبها والخيلُ تَمَجُّجٌ^(١) ما بين الخندمة إلى الحجون ، ثم
مرَّ وأبو بكر إلى جانبه على راحلةٍ أخرى يسير ويُحَادِثُهُ ، وإذا بناتُ أبى
أُحَيَّةَ سعيد بن الماص بالبطحاء حذاء منزل أبى أُحَيَّةَ ، وقد نَشَرْنَ شعورهنَّ ، فلطمن
وجوه الخيل بالخمر ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبى بكر ، فتبسم وأنشده
قولَ حَسَّان :

(١) تَمَجَج : تسرع .

تَظَلَّ جِيادُنا مَتمَطَراتٍ تُلَطِّمَنَ بِالْخُرِّ النَّساءِ
فلما انتهى إلى الكعبة تقدّم على راحلته ، فاستلم الركن بحجّته ، وكبّر فكبّر
المسلمون لتكبيره ، وعجّوا بالتكبير حتى ارتجت مكة ، وجعل رسول الله صلى الله عليه
 وآله يشير إليهم أن اسكتوا ، والمشركون فوق الجبال ينظرون ، ثم طاف بالبيت على
 راحلته ، ومحمد بن مسلمة آخِذٌ بزمامها ، وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً مرصوطة
 بالرصاص ، وكان هُبْلُ أعظَمَها ، وهو تجاه الكعبة على بابها ، وإساف ونائلة حيث ينحرون
 ويذبحون الذبائح ، فجعل كلما يمرّ بصنم منها يشير بقضيب في يده ويقول : ﴿ جاء الحقُّ
 وزَهقَ الباطلُ إِنَّ الباطلَ كانَ زَهُوقاً ۝ ﴾ ؛ فيقع الصنم لوجهه ، ثم أمرَ بِهَبْلٍ فكُسِرَ وهو
 واقف عليه ، فقال الزبير لأبي سفيان : يا أبا سفيان ، قد كُسِرَ هُبْلٌ ، أما إنك قد كنت منه
 يوم أخذ في غرور حين تزعم أنه قد أنعم ، فقال : دع هذا عنك يا ابن العوام ، فقد أرى أن لو كان
 مع إله محمد غيره لكان غير ما كان .

قال الواقدي : ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ناحيةً من المسجد
 وأرسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة يأتيه بالفتح ، مفتاح الكعبة ، فقال عثمان : نعم ، فخرج إلى
 أمه وهي بنت شيبه ، فقال لها والفتح عندها يومئذ : إن رسول الله صلى الله عليه وآله
 قد طلب المفتاح ، فقالت : أعيدك بالله أن يكون الذي يذهب مائة قومه على يده ! فقال :
 فوالله لتأتيني به أو ليأتينيك غيري فيأخذه منك ، فأدخلته في حُجْرَتِها ، وقالت : أيّ
 رجل يدخل يده ها هنا ! فبينما هما على ذلك وهو يكلمها إذ سمعت صوت أبي بكر وعمر
 في الدار ، وعمر رافع صوته حين رأى عثمان أبطأ : يا عثمان اخرج ، فقالت أمه : خذ المفتاح ،
 فلأن تأخذه أنت أحبُّ إليّ من أن يأخذه تيم وعدى ، فأخذه فأتى به رسول الله صلى الله
 عليه وآله ، فلما تناوله بسَطَ العباس بن عبد المطلب يده وقال : يا رسول الله ، بأبي أنت ! اجمع
 لنا بين السّفاية والحجابه ؛ فقال : إنما أُعطيكم ما ترضون فيه ، ولا أُعطيكم ما ترضون منه ،

قالوا : وكان عثمانُ بنُ طلحة قد قَدِمَ على رسول الله صلى الله عليه وآله مع خالد بن الوليد وعمر بن العاص مسلماً قبل الفتح .

قال الواقدي : وبَعَثَ رسول الله صلى الله عليه وآله عمر بن الخطاب ومعه عثمان بن طلحة ، وأمره أن يفتح البيت فلا يدع فيه صورة ولا تمثالا إلا صورة إبراهيم الخليل عليه السلام ، فلما دخل الكعبة رأى صورة إبراهيم شيخا كبيرا يستقسم بالأزلام^(١) .

قال الواقدي : وقد روى أنه أمره بمحو الصور كلها لم يستثن ، فترك عمر صورة إبراهيم ، فقال لعمر : ألم أمرتك ألا تدع فيها صورة ؟ فقال عمر : كانت صورة إبراهيم ، قال : فاحمها ، وقال : قاتلهم الله ، جمלוه شيخا يستقسم بالأزلام !

قال : ومحا صورة مريم . قال : وقد رُوي أن رسول الله صلى الله عليه وآله محا الصور بيده ، روى ذلك ابن أبي ذئب ، عن عبد الرحمن بن مهران ، عن عُمَيْر مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد ، قال : دخلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وآله الكعبة ، فرأى فيها صوراً ، فأمرني أن آتيه في الدلو بماء ، فجعل يُبلُّ به الثوب ، ويضرب به الصور ويقول : « قاتل الله قومًا يصوِّرون ما لا يخلقون ! » .

قال الواقدي : وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالكعبة فأغْلِقَتْ عليه ، ومعه فيها أسامة بن زيد ، وبلال بن رباح ، وعثمان بن طلحة ، فكثف فيها ما شاء الله ، وخالد بن الوليد واقف على الباب يَدُبُّ الناس عنه ، حتَّى خرج رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوقف وأخذ بمِضادَتِي^(٢) الباب ، وأشرف على الناس وفي يده المفتاح ، ثم جعله في كُمه ، وأهل مكة قيامٌ تحته ، وبعضهم جلوس قد ليطَّ بهم ؛ فقال الحمد لله الذي

(١) الأزلام : القداح . (٢) عضادتَا الباب : حائباه .

صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، ماذا تقولون؟ وماذا تظنون؟ قالوا:
 نقول خيرا، ونظنّ شرًّا! أخ كريم، وابن أخ كريم، وقد قدرت، فقال: إني أقول
 كما قال أخى يوسف: ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾
 ألا إن كل ربّا فى الجاهليّة أو دمٍ أو مائثرة فهو تحت قدحى هاتين إلا سِدانة الكعبة
 وسقاية الحاجّ. ألا وفى قتيلٍ شبه العمّد؛ قتيل العصا والسوط الديّة منغلظة مائة ناقة، منها
 أربعون فى بطونها أولادها. إن الله قد أذهب نخوة الجاهليّة وتكبرها بآبائها، كلّم
 لآدم، وآدم من تراب. وأكرّمكم عند الله أتقاكم. ألا إن الله حرّم مئة يوم خلق
 السموات والأرض، فهى حرام بحرم الله، لم تحلّ لأحد كان قبل، ولا تحلّ لأحد يأتى
 بعدي، وما أحلت لى إلا ساعة من النهار. قال: يقصدها رسول الله صلى الله عليه وآله
 بيده هكذا. لا ينفر صيدها، ولا يُعضد عضائها، ولا تحلّ لقطتها إلا لمنشد، ولا يُختلّى
 خلاها. فقال العباس: إلا الإذخر يارسول الله، فإنه لا بدّ منه للقبور والبيوت، فسكت
 رسول الله صلى الله عليه وآله ساعة ثمّ قال إلا الإذخر، فإنه حلال، ولا وصيّة لوارث،
 والوكّد للفراش، وللعاهر الحجر، ولا يحلّ لامرأة أن تعطى من مالها إلا بإذن زوجها،
 والمسلم أخو المسلم، والمسلمون إخوة، يذو واحدة على من سواهم، تسكافأ دماؤهم، يسمّى
 بذمتهم أدناهم، ويردّ عليهم أقصاهم، ولا يُقتل مسلم بكافر، ولا ذو عهد فى عهده،
 ولا يتوارث أهل ملّتين مختلفتين، ولا تُنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها، والبيّنة
 على من أدعى، واليمين على من أنكر، ولا تسافر امرأة مسيرة ثلاث إلا مع ذى محرّم،
 ولا صلاة بعد العصر، ولا بعد الصبح، وأنها كم عن صيام يومين: يوم الأضحى ويوم
 الفطر. ثمّ قال: ادعوا لى عثمان بن طلحة، فجاء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله
 قال له يوما بمكة قبل الهجرة ومع عثمان المفتاح: لعلك سترى هذا المفتاح بيدي يوما أضمه
 حيث شئت؟ فقال عثمان: لقد هلك قريش إذا وذلت! فقال عليه السلام: بل عمرت
 وعزّت؟ قال عثمان: فلمّا دعانى يومئذ والمفتاح بيده ذكرت قوله حين قال: فأستقبلته

ببشر ، فاستقبلني بمثله ، ثم قال : خذوها يا بني أبي طلحة خالدة نالدة ، لا ينزعها منكم إلا ظالم . يا عثمان ، إن الله استأمنكم على بيته ، فكلوا بالمعروف ؛ قال عثمان : فلما وليت ناداني فرجعت ، فقال : ألم يكن الذي قلت لك ! يعني ما كان قاله بمكة من قبل ، فقلت : بلى أشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال الواقدي : وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ برفع السلاح ، وقال : إلا خُزاعة عن بني بكر إلى صلاة العصر . فخطبهم بالسيف ساعة ، وهي الساعة التي أُجِلَّت لرسول الله صلى الله عليه وآله .

قال الواقدي : وقد كان نوفل بن معاوية الدؤلي من بني بكر استأمن رسول الله صلى الله عليه وآله على نفسه ، فأمنه ، وكانت خُزاعة تطلبه بدماء من قتل بكر وقريش منها بالوتير ، وقد كانت خُزاعة قالت أيضاً لرسول الله صلى الله عليه وآله : إن أنس بن زُنيم هجأك ، فهدر رسول الله صلى الله عليه وآله دمه ، فلما فتح مكة هرب وألتحق بالجبال ، وقد كان قبل أن يفتح رسول الله صلى الله عليه وآله مكة قال شعرا يعتذر فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، من مجلته :

أنت الذي تهدي معدي بأمره	بك الله يهديها وقال لها أرشدي
فما حملت من ناقة فوق كورها	أبرّ وأوفى ذمة من عمدي
أحث على خير وأوسع نائلاً	إذا راح يهتز اهتزاز المهدي
وأكسى لبرد الخلال قبل ارتدائه	وأعطى لرأس السابق المتجرّد
تعلم رسول الله أنك مدركي	وأنّ وعيداً منك كالأخذ باليد
تعلم رسول الله أنك قادر	على كل حي من تهام ومُجدي
ونبي رسول الله أتى هجوته	فلا رفعت سوطي إلى إذن يدي
سوى أنني قد قلت يا ونيح فتية	أصيبوا بنحس يوم طلق وأسمعدي !

أصابهم من لم يكن لدمائهم كِفَاءَ فَمَزَّتْ عَبْرَتِي وَتَلَدُّرِي
ذُؤْيَا وَكُلُّثُومَا وَسَلَى تَتَابِعُوا جَمِيعًا فَإِلَّا تَدْمَعُ الْعَيْنُ أَكْمَدِ
عَلَى أَنْ سَلِمَى لَيْسَ مِنْهُمْ كَثِيلُهُ وَإِخْوَتُهُ وَهَلْ مُلُوكٌ كَأَعْبَدِ !
فَاتَى لَا عَرْضًا خَرَقَتْ وَلَا دِمًّا هَرَقَتْ فَفَكَّرَ عَالَمُ الْحَقِّ وَأَقْصَدِ

قال الواقدي : وكانت كلمته هذه قد بلغت رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن يفتح مكة ، فنهنهت عنه ، وكلمه يوم الفتح نوفل بن معاوية الدؤلي ، فقال : يا رسول الله ، أنت أولى الناس بالأمفو ، ومن منا لم يعادك ولم يؤذك ، ونحن في جاهلية لا ندرى ما نأخذ وما ندع ، حتى هدانا الله بك ، وأنقذنا بيمنك من الهلكة ، وقد كذب عليه الركب ، وكثروا في أمره عندك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : دَعِ الركب عنك ، إِنَّا لم نجد بتهامة أحداً من ذوى رَحِمٍ ولا بعيد الرحم كان أبرَّ بنا من خُزاعة ، فاسكت يا نوفل ؛ فلما سكت قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قد عفوت عنه فقال نوفل : فذاك أبى وأمى .

قال الواقدي : وجاءت الظُّهر ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بلالا أن يؤذن فوق ظهر الكعبة وقريش في رموس الجبال ، ومنهم من قد تعيب واستر وجهه خوفاً من أن يقتلوا ، ومنهم من يطلب الأمان ، ومنهم من قد آمن . فلما أذن بلال وبلغ إلى قوله : « أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » ، صلى الله عليه وآله رَفَعَ صَوْتَهُ كَأَشَدِّ مَا يَكُونُ ؛ قال : تقول جُوَيْرِيَةُ بنت أبي جهل : قد لَعَمْرِي رُفِعَ لَكَ ذِكْرُكَ ، فَأَمَّا الصَّلَاةُ فَسَنُصَلِّي ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا نَحِبُّ مَنْ قَتَلَ الْأَحَبَّةَ أَبَدًا ، ولقد كان جاء أبى الذى جاء محمداً من النبوة ؛ فردّها ولم يُرِدْ خلاف قومه .

وقال خالد بن سمير بن العاص : الحمد لله الذى أكرم أبى فلم يُدْرِك هذا اليوم ؛

وقال الحارث بن هشام : وانكلاه ! ليتني مت قبل هذا اليوم قبل أن أسمع بلالا ينهق فوق الكعبة ! وقال الحكم بن أبي العاص : هذا والله أحدث العظم ، أن يصيح عبد بني مُجَح ، يصيح بما يصيح به على بيت أبي طلحة ؛ وقال سهيل بن عمرو ، إن كان هذا سُخْطاً من الله تعالى فسيغفره ، وإن كان لله رضاءً فسيقره ؛ وقال أبو سفيان : أما أنا فلا أقول شيئاً ، لو قلت شيئاً لأخبرته هذه الحصباء ، قال : فأتى جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره مقالة القوم .

قال الواقدي : فكان سهيل بن عمرو يتحدث فيقول ؛ لما دخل محمد مكة انقمت فدخلت بيته وأغلقت على ، وقلت لابني عبد الله بن سهيل : اذهب فأطلب لي جوازا من محمد ، فإني لا آمن أن أقتل ، وجملت أنذكر أثرى عنده وعند أصحابه فلا أرى أسوأ أترأ مني ، فإني لقيته يوم الحديبية بما لم يلقه أحد به ، وكنت الذي كاتبه ، مع حضوري بدرًا وأحدا ، وكلما تحركت قريش كنت فيها ، فذهب عبد الله بن سهيل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ، أبي تؤمنه ؟ قال : نعم ، هو آمن بأمان الله ، فلينظر ، ثم التفت إلى من حوله فقال : من لقي سهيل بن عمرو فلا يشدنَّ النظر إليه . ثم قال : قل له : فليخرج ، فلمعري إن سهيلا له عقلٌ وشرَف ، وما مثل سهيل جهل الإسلام ، ولقد رأى ما كان يوضع فيه إن لم يكن له تتابع ، فخرج عبد الله إلى أبيه فأخبره بمقالة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال سهيل : كان والله بَرًّا صغيراً وكبيراً ، وكان سهيل يُقبِل ويدبر غير خائف ، وخرج إلى خيبر مع النبي صلى الله عليه وآله وهو على شِرْكِهِ حتى أسلم بالجعرانة .

تم الجزء السابع عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

وبليه الجزء الثامن عشر

فهرس الكتب*

- ٤٦ - من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله ٣
- ٤٧ - من وصية له عليه السلام للحسن والحسين عليهما السلام لما ضربه ابن ملجم ٥ - ٦
- ٤٨ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية ١٢
- ٤٩ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا ١٤
- ٥٠ - من كتاب له عليه السلام إلى أمرائه على الجيوش ١٥
- ٥١ - من كتاب له عليه السلام إلى عماله على الخراج ١٩ - ٢٠
- ٥٢ - من كتاب له عليه السلام إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة ٢٢
- وبيان اختلاف الفقهاء في أوقات الصلوات ٢٢ - ٢٩
- ٥٣ - من كتاب له عليه السلام كتبه للأشتر النخعي لما ولّاه على مصر ٣٠ - ٣٧
- ٥٤ - من كتاب له عليه السلام إلى طلحة والزبير مع عمران بن الحصين الخزاعي ١٣١
- ٥٥ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية ١٣٥
- ٥٦ - من كتاب له عليه السلام أوصى به شريح بن هاني لما جعله على مقدمته ١٣٩
- إلى الشام
- ٥٧ - من كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة مسيره من المدينة إلى البصرة ١٤٠
- ٥٨ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الأمصار يقص فيه ما جرى بينه وبين أهل صفين ١٤١
- ٥٩ - من كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قطبة صاحب جند حلوان ١٤٥
- ٦٠ - من كتاب له عليه السلام إلى العهل الذين يظأ عملهم الجيوش ١٤٧

- ٦١ - من كتاب له عليه السلام إلى كميل بن زياد النخعي وهو عامله على هيت ١٤٩
- ٦٢ - من كتاب كتبه له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشر
لما ولّاه ولايتها ٢٢٦-١٥١
- ٦٣ - من كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عامله على
الكوفة ، وقد بلغه عنه تنبيطه الناس عن الخروج إليه لما نذبتهم الحرب
أصحاب الجبل ٢٤٦
- ٦٤ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جوابا عن كتابه ٢٥١، ٢٥٠

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ *

١١- ٨	فصل في ذكر الآثار الواردة في حقوق الجار
٣٨، ٣٧	فصل في النهي عن ذكر عيوب الناس وما ورد في ذلك من الآثار
٤١- ٣٩	فصل في النهي عن سماع السعاية وما ورد في ذلك من الآثار
٥٨- ٥٥	رسالة الإسكندر إلى أرسطو ورد أرسطو عليه
٦٨- ٦١	فصل في القضاة وما يلزمهم، وذكر بعض نوادرهم
٧٥، ٧٤	عهد سابور بن أردشير إلى ابنه
٧٨- ٧٦	فصل فيما يجب على مصاحب الملك
٨٠، ٧٩	فصل في الكتاب وما يلزمهم من الآداب
٨٣- ٨٠	فصل في ذكر ما نصحت به الأوائل الوزراء
٩٦- ٩١	ذكر الحجاب وما ورد فيه من الخبر والشعر
١٠٦- ٩٨	طرف من أخبار عمر بن عبد العزيز ونزاهته في خلافته
١١٠، ١٠٩	فصل فيما جاء في الحذر من كيد العدو
١٣٠- ١١٨	فصل في ذكر بعض وصايا العرب
١٣٢	عمران بن الحصين
١٣٣، ١٣٢	أبو جعفر الإسكافي
١٣٩	شرح بن هاني
١٥٠، ١٤٩	كميل بن زياد ونسبه
٢٢٥- ١٥٤	ذكر ما طعن به الشيعة في إمامة أبي بكر والجواب عنها
١٦٤- ١٥٥	الطعن الأول في ذكر ما طعن به عليه فيه من أمر فدك
١٦٨- ١٦٤	الطعن الثاني في قوله : ليتني كنت رسول الله عند موته عن ثلاثة ...

- الطعن الثالث في توليته عمر مع أن رسول الله لم يوله شيئاً من أعماله ١٦٨-١٧٥
- الطعن الرابع لتأخيره إتفاذ جيش أسامة ١٧٥-١٩٤
- الطعن الخامس بمناسبة أن الرسول عليه السلام لم يوله الأعمال وولى غيره ١٩٥-٢٠١
- الطعن السادس في أنه لم يعرف الفقه وأحكام الشريعة ٢٠١، ٢٠٢
- الطعن السابع في عدم إقامته الحد على خالد بن الوليد وقد قتل مالك بن نويرة ٢٠٢-٢١٤
- الطعن الثامن فيما تم من دفنه وعمر مع رسول الله في بيته ، وقد منع الله تعالى الكل من ذلك في حال حياته ٢١٤-٢١٩
- الطعن التاسع في أنه نص على عمر بالخلافة مخالفاً في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم - بزعمهم ٢١٩، ٢٢٠
- الطعن العاشر في أنه سمي نفسه بخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اعترافه بأنه لم يستخلفه ٢٢١
- الطعن الحادي عشر في أمره بحرق الفجاءة السلمى بالنار وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ٢٢٢
- الطعن الثاني عشر في أنه تكلم في الصلاة قبل التسليم ٢٢٢، ٢٢٣
- الطعن الثالث عشر في أنه كتب إلى خالد بن الوليد وهو على الشام يأمره أن يقتل سعد بن عباد - بزعمهم ٢٢٣، ٢٢٤
- الطعن الرابع عشر في أنه لما استخلف قطع لنفسه على بيت المال أجرة كل يوم ثلاثة دراهم ٢٢٤
- الطعن الخامس عشر في أنه أمر في خلافته بأن من كان عنده شيء من كلام الله فليأته به ؛ مع أن القرآن قد بان بفصاحته عن فصاحة البشر ٢٢٤، ٢٢٥
- أخبار الوليد بن عقبة ٢٢٧-٢٤٥
- كتاب معاوية إلى عليّ ٢٥١-٢٥٣
- ذكر الخبر عن فتح مكة ٢٥٧-٢٨٤

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن عشر

دار الحديث

بيروت

حقوق الطبع محفوظة للناس

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

يشتمل هذا الجزء على بقية المختار من كتب أمير المؤمنين ورسائله إلى أعدائه وأمرائه بلاده ، ثم على طائفة من مختار حكمه ومواعظه ، وأجوبة مسائله ، والكلام القصير الخارج في سائر أغراضه .

وقد روجع على الجزء الثالث من المجموعة الخامسة من النسخة المصورة عن أصلها المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٦ ؛ وهي النسخة التي رمزت لها بالحرف (ا) . وأصل هذا الجزء مكتوب بخط نسخ حديث واضح ، يبدو أنه كتب في القرن الثاني عشر ؛ ويكاد يكون خاليا من الشكل والضبط ؛ حتى فيما جاء فيه من أصل كلام الإمام . ويبدأ من الشرح ببقية الكلام على فتح مكة ؛ إلا أن بآخره نقصا يبدأ في أثناء الكلام على شرح قول أمير المؤمنين : « الإعجاب يمنع من الازدياد » ، إلى آخر الجزء . ويقع في ٥٦ ورقة ، مسطرتها ٢٩ سطرا ، وفي كل سطر ١٥ كلمة تقريبا ، ولا يوجد فيه ذكر لاسم ناسخه ولا تاريخ نسخه .

كما روجع أيضا على الجزء الثاني من المجلد الأخير من مخطوطة دار الكتب برقم ١٨٦٨ - أدب ، وهي التي رمزت لها بالحرف (د) ، وسبق وصفها في مقدمة الجزء السادس عشر ، وعلى النسخة المطبوعة على الحجر في طهران سنة ١٣٧١ هـ ؛ وهي التي رمزت لها بالحرف (ب) . وأسأل الله أن يوفق ويعين .

محمد أبو الفضل إبراهيم

٢٤ رمضان سنة ١٣٨٢ هـ

١٨ فبراير سنة ١٩٦٣ م

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ذكر بقيّة الخبر عن فتح مكة]

قال الواقدي : وهرب هبيرة بن أبي وهب وعبدُ الله بن الزُّبَيْرِ جميعاً حتّى انتهيا إلى نَجْران فلم يأمنّا الخوف حتّى دخلا حصن نَجْران ؛ فقيل : ما شأنكما ؟ قالا : أمّا قريش فقد قُتِلَتْ ودخل محمد مكة ، ونحن والله نرى أن محمداً سائر إلى حصنكم هذا ، فجعلت بلحارث بن كعب يُصلحون ما رث من حصنهم ، وجمعوا ماشيتهم ؛ فأرسل حسان بن ثابت إلى ابن الزُّبَيْرِ :

لا تمدمن رجلاً أحلك بُغضُهُ نجران في عيشٍ أجَدَّ ذَمِيمِ^(٢)
بليت قناتك في الحروب فألفيت جوفاء ذات معايبٍ وُصومِ^(٣)
غضب الإله على الزُّبَيْرِ وابنه بعذابٍ سوء في الحياة مقيم

فلما جاء ابن الزُّبَيْرِ شعرُ حسان تهيباً للخروج ، فقال هبيرة بن وهب : أين تريد يا بن عمّ ؟ قال له : أريد والله محمداً ، قال : أتريد أن تتبعه ؟ قال : أى والله ، قال هبيرة : ياليت أتى كنت رافقتُ غيرك ، والله ما ظننتُ أنّك تتبع محمداً أبداً . قال ابن الزُّبَيْرِ : هو ذاك ، فعلى أىّ شيء أقيمُ مع بنى الحارث بن كعب وأترك ابن عمّى وخير الناس وأبرّهم ، وبين قومي ودارى ! فأنحدر ابن الزُّبَيْرِ حتّى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) د : « لطفك اللهم لإتمامه بالخير » . (٢) ديوانه ٣٦٠ .

(٣) الوصوم : العيوب ؛ جمع وصم ، ورواية الديوان : « خانة جوفاء ذات وصوم » .

وهو جالس في أصحابه ، فلما نظر إليه قال : هذا ابنُ الزُّبَيْرِ ومعه وجهٌ فيه نوزُ الإسلام ، فلما وقف على رسول الله صلى الله عليه وآله قال : السَّلامُ عليك يا رسولَ الله ، شهدتُ أن لا إلهَ إلا الله ، وأنتَ عبدُه ورسولُه ، والحمد لله الذي هَدَانِي للإسلام ، لقد عادتُكَ وأجَلَبْتُ عليك ، وركبْتُ الفرسَ والبعيرَ ، ومَشَيْتُ على قَدَمِي في عَدَاوَتِكَ ، ثم هَرَبْتُ مِنْكَ إلى نَجْرَانَ ، وأنا أريدُ ألا أقربَ الإسلامَ أبداً ؛ ثم أَرَادَنِي اللهُ مِنْهُ بِخَيْرٍ ، فَأَلْقَاهُ فِي قَلْبِي ، وَحَبَّبَهُ إِلَيَّ ، وَذَكَرْتَ مَا كُنْتُ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ وَاتَّبَاعَ مَا لَا يَنْفَعُ ذَا عَقْلٍ ؛ مِنْ حَجَرٍ يُعْبَدُ ، وَيُذَبِّحُ لَهُ لَا يَدْرِي مِنْ عَبْدِهِ وَمَنْ لَا يَعْبُدُهُ . فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : الحمدُ لله الذي هَدَاكَ للإسلام ، أَحْمَدُ اللهُ ، إِنَّ الإسلامَ يَحِبُّ مَا كَانَ قَبْلَهُ . وَأَقَامَ هُبَيْرَةُ بَنَجْرَانَ ، وَأَسْلَمْتُ أُمُّ هَانِي ، فَقَالَ هُبَيْرَةُ حِينَ بَلَغَهُ إِسْلَامُهَا يَوْمَ الْفَتْحِ يُوْنِسُهَا شِعْرًا مِنْ مُجَلَّتِهِ (١) :

وإن كنتِ قد تابعتِ دينَ مُحَمَّدٍ وقطعتِ الأرحامَ منكِ حِبَالُهَا (٢)
فكوني على أعلى سَحُوقٍ بِهِضِيَةٍ (٣) مُلَمِلِمَةً غِبْرَاءَ يَنْسِي بِلَالُهَا (٤)
فأقام بَنَجْرَانَ حَتَّى مَاتَ مُشْرِكًا .

قال الواقدي : وهرب حُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى فدخل حَائِطًا (٥) بِمَكَّةَ ، وجاء أَبُو ذَرٍّ لِحَاجَتِهِ ، فدخل الحائطَ فَرَأَاهُ ، فَهَرَبَ حُوَيْطِبُ ، فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ : تَعَالَى فَأَنْتَ آمِنٌ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ فَقَالَ : أَنْتَ آمِنٌ ؛ فَازْهَبْ حَيْثُ شِئْتَ ، وَإِنْ شِئْتَ أَدْخِلْتُكَ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ شِئْتَ فَلِإِمْزَلِكِ . قَالَ : وَهَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى مَنْزِلِي أَلْفَى فَأُقْتَلَ قَبْلَ أَنْ أُصِلَ إِلَى مَنْزِلِي ،

(١) من قصيدة له في ابن هشام ٤ : ٤٢ ؛ وأولها :

أَشَاقَتَكَ هِنْدُ أُمُّ أَتَاكَ سُؤَالُهَا كَذَاكَ النَّوَى أَسْبَابُهَا وَانْقِطَاعُهَا

(٢) ابن هشام : « وعطفت الأرحام منك حبالها » .

(٣) كذا في ١ ، وفي ب « سخوف » ؛ وفي د : « سجوف » . وفي ابن هشام : « سحق » .

(٤) المللمة : المستديرة ، والغباء : التي علاها الغبار . والييس : المكان اليابس .

(٥) الحائط هنا : البستان .

أو يدخل على منزلي فأقتل ! قال: فأنا أبلغ معك منزلك ، فبلغ معه منزله ، ثم جعل يُنادي على بابه : **إِنْ حَوِيطِيَا آمِنْ فَلَا يَهَيِّجُ** . ثم أنصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره فقال : **أَوْ لَيْسَ قَدْ آمَنَّا النَّاسَ كُلَّهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرْتَ بِقَتْلِهِ !**

قال الواقدي : **وهربَ عكرمةُ بنُ أبي جهل إلى اليمن حتى ركب البحر ، قال :** وجاءت زوجته أمّ حكيم بنت الحارث بن هشام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله في نسوةٍ منهنّ هند بنت عتبة - وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بقتلها - **والبُغوم^(١) بنت المذلّ الكِنَانِيَّة امرأة صفوان بن أميّة ، وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة امرأة الحارث بن هشام ، وهند بنت عتبة . بن الحجاج أمّ عبد الله بن عمرو بن العاص ، ورسول الله صلى الله عليه وآله بالأبطح ، فأسلمن ، ولما دخلن عليه دخلن وعنده زوجته وابنته فاطمة ونساء من نساء بني عبد المطلب وسألن أن يُبايعهنّ ، فقال : إني لا أصافح النساء - ويقال : إنه وضع على يده ثوباً فسحّن عليه ، ويقال : كان يؤتى بقَدَح من ماء فيدخل يده فيه ثم يرفعه إليهنّ ، فيدخلن أيديهنّ فيه - فقالت أمّ حكيم امرأة عكرمة : يا رسول الله ، إن عكرمة هربَ منك إلى اليمن ، خاف أن تقتله ، فأمنته ، فقال : هو آمن . فخرجت أمّ حكيم في طلبه ، ومعها غلامٌ لها روميّ ، فراودها عن نفسها ، فجعلت تمنيه حتى قدّمت به على حيّ ، فاستغاثت بهم عليه ، فأوثقوه رباطاً ، وأدركت عكرمة وقد انتهى إلى ساحل من سواحل تهامة ، فركب البحر ، فهاج بهم ، فجعل نوتى السفينة يقول له : أن أخلص ، قال : أى شيء أقول ؟ قال : قل لا إله إلا الله ، قال عكرمة : ما هربتُ إلا من هذا ، فجاءت أمّ حكيم على هذا من الأمر ، فجعلت تُلحّ عليه وتقول : يا بن عمّ ، جئتُك من عند خير الناس ، وأوصل الناس ، وأبرّ الناس ، لا تهلك نفسك ، فوقف لها حتى أدركته ، فقالت : إنّي قد استأمنتُ لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنتك ، قال :**

(١) ا ، ب : « البوم » . د : « النعوم » ، تحريف ، والصواب ما أثبتته ، وانظر القاموس .

أَنْتِ فَعَلْتِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ أَنَا كَلَّمْتُهُ، فَأَمَّنَكَ، فَرَجَعَ مَعَهَا، فَقَالَتْ: مَا لَقِيتُ مِنْ غَلَامِكَ الرَّومِيَّ! وَأَخْبَرْتُهُ خَبْرَهُ، فَقَتَلَهُ عِكْرَمَةُ، فَلَمَّا دَنَا مِنْ مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: يَا تَيْكُمُ عِكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ مُؤْمِنًا، فَلَا تَسُبُّوا آبَاءَهُ، فَإِنَّ سَبَّ الْمَيِّتِ يُوْذِي الْحَيَّ. وَلَا يَبْلُغُ الْمَيِّتَ. فَلَمَّا وَصَلَ عِكْرَمَةُ وَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَثَبَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ عَلَيْهِ رِداءُ فَرَحًا بِهِ، ثُمَّ جَلَسَ فَوْقَ عِكْرَمَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَعَهُ زَوْجَتُهُ مَنْقَبَةٌ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنْ هَذِهِ أَخْبَرْتَنِي أَنَّكَ أَمَّنْتَنِي؛ فَقَالَ: صَدَقْتَ، أَنْتِ آمِنٌ، فَقَالَ عِكْرَمَةُ: فَإِلَّا مَ تَدْعُو؟ فَقَالَ: إِلَى أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنْ تُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ. . . وَعَدَّ خِصَالِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ عِكْرَمَةُ: مَا دَعَوْتَ إِلَّا إِلَى حَقٍّ، وَإِلَى حَسَنِ جَمِيلٍ، وَلَقَدْ كُنْتُ فِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَدْعُوَ إِلَى مَا دَعَوْتَ إِلَيْهِ، وَأَنْتِ أَصْدَقُنَا حَدِيثًا، وَأَعْظَمُنَا بَرًّا. ثُمَّ قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: لَا تَسْأَلُنِي الْيَوْمَ شَيْئًا أُعْطِيهِ أَحَدًا إِلَّا أُعْطَيْتُكَ، قَالَ: فَإِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي كُلَّ عِدَاوَةٍ عَادَيْتُكَهَا أَوْ مَسِيرٍ أَوْضَعْتُ فِيهِ، أَوْ مُقَامٍ لَقِيتُكَ فِيهِ، أَوْ كَلَامٍ قُلْتُهُ فِي وَجْهِكَ، أَوْ أَنْتِ غَائِبٌ عَنْهُ. فَقَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ كُلَّ عِدَاوَةٍ عَادَانِيهَا، وَكُلَّ مَسِيرٍ سَارَ فِيهِ إِلَيَّ يَرِيدُ بِذَلِكَ إِطْفَاءَ نُورِكَ، وَاغْفِرْ لَهُ مَا نَالَ مِنِّي وَمِنْ عِرْضِي؛ فِي وَجْهِهِ أَوْ أَنَا غَائِبٌ عَنْهُ. فَقَالَ عِكْرَمَةُ: رَضِيتُ بِذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: أَمَا وَاللَّهِ لَا أَدَعُ تَقَقُّةً كُنْتُ أَنْفَقْتُهَا فِي صَدِّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَتَقَقَّتْ ضَعْفُهَا فِي سَبِيلِ الْإِسْلَامِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَأَجْتَهِدَنَّ فِي الْقِتَالِ بَيْنَ يَدَيْكَ حَتَّى أَقْتَلَ شَهِيدًا؛ قَالَ: فَرَدَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمْرَاتَهُ بِذَلِكَ النِّسْكَاحِ الْأَوَّلِ.

قال الواقدي: وأما صفوان بن أمية فهرب حتى أتى الشَّعبة، وجعل يقول للغلامه

يسار - وليس معه غيره : وَيَحْك ! أَنْظِرْ مِنْ تَرَى ! فقال : هذا عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ ؛ قال صفوان : ما أصنع بِعُمَيْرٍ ؟ والله ما جاء إِلَّا يريد قَتْلِي ، قد ظاهَرَ مُحَمَّدًا عَلِيًّا ، فليَحِقْهُ ، فقال صفوان : يا عُمَيْرُ ، مالك ؟ ما كفاك ما صنعتَ ، حملتني دَيْنَكَ وعيالك ، ثم جئتَ تريد قَتْلِي ! فقال : يا أبا وهب ، جُئْتُ فِدَاكَ ! جِئْتُكَ مِنْ عِنْدَ خَيْرِ النَّاسِ ، وَأَبْرَ النَّاسِ وَأَوْصَلِ النَّاسِ ، وقد كان عُمَيْرٌ قال لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : يا رَسُولَ اللَّهِ ، سَيِّدَ قَوْمِي صفوان بن أُمَيَّةٍ خرجَ هَارِبًا لِيَقْذِفَ نَفْسَهُ فِي الْبَحْرِ ؛ خَافَ إِلَّا تَوَكَّلَ عَلَيْهِ ، فَأَمَّنَهُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي ! فقال : قد أَمَّنْتُهُ ، نَفَرَ جِزْءٌ فِي أَرْضِهِ ، فقال : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد أَمَّنَكَ صفوان : لا والله حتى تَأْتِيَنِي بِعَلَامَةٍ أَعْرِفُهَا ، فَرَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَأَخْبَرَهُ وَقَالَ : يا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُهُ وَهُوَ يريدُ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ فقال : لا أَرْجِعُ إِلَّا بِعَلَامَةٍ أَعْرِفُهَا ، فقال : خُذْ عِمَامَتِي ، فَرَجَعَ عُمَيْرٌ إِلَيْهِ بِعِمَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - وَهِيَ الْبُرْدُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَكَّةَ مَعْتَجِرًا بِهِ ، بَرْدَ حَبْرَةَ أَحْمَرَ - نَفَرَ جِزْءٌ عُمَيْرٍ فِي طَلَبِهِ الثَّانِيَةِ^(١) حتى جَاءَهُ بِالْبُرْدِ فقال : يا أبا وهب ، جِئْتُكَ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ وَأَوْصَلِ النَّاسِ وَأَبْرَ النَّاسِ وَأَحْلَمِ النَّاسِ ، مَجْدُهُ بِمَجْدِكَ ، وَعِزُّهُ بِعِزِّكَ ، وَمُلْكُهُ بِمُلْكِكَ ، ابْنُ أَيْبِكَ وَأَمِّكَ ، أَذْكَرُكَ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ ، فقال : أَخَافُ أَنْ أَقْتَلَ ؛ قال : فَإِنَّهُ دَعَاكَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ رَضِيتَ وَإِلَّا سِيرَكَ شَهْرَيْنِ فَهُوَ أَوْفَى النَّاسِ وَأَبْرَهُمْ ، وقد بعثَ إِلَيْكَ بِبُرْدِهِ الَّذِي دَخَلَ بِهِ مَعْتَجِرًا ، أَتَعْرِفُهُ ؟ قال : نعم ، فَأَخْرَجَهُ ، فقال : نعم هو هو ، فَرَجَعَ صفوانُ حتى انْتَهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَوَجَدَهُ يَصَلِّيُ الْعَصْرَ بِالنَّاسِ ، فقال : كم يَصَلُّونَ ؟ قالوا : خمسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قال : أَمَحَمَّدٌ يَصَلِّيُ بِهِمْ ؟ قالوا : نعم ، فلما سَلِمَ مِنْ صَلَاتِهِ صَاحَ صَفْوَانُ : يا مُحَمَّدُ ، إِنْ عُمَيْرَ

(١) ا ، ب : « ثَابِتُهُ » ؛ وَأُثْبِتَ مَا فِي د .

ابن وهب جاءني ببركك ، وزعم أنك دعوتني إلى القدوم إليك ، فإن رضيت أمرا ، وإلا سيراتي شهرين . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : انزل أبا وهب ، فقال : لا والله أوتبين لي ؛ قال : بل سِرْ أربعة أشهر . فنزل صفوانُ وخرج معه إلى حنين وهو كافر ، وأرسل إليه يستعير أدراعه - وكانت مائة درع - فقال : أطوعاً أم كرهاً ؟ فقال عليه السلام : بل طوعاً عارياً مؤداةً ، فأعاره إياها ، ثم أعادها إليه بعد انتضاء حنين والطائف ، فلما كان رسول الله صلى الله عليه وآله بالجمرانة يسير في غنائم هوازن ينظر إليها ، فنظر صفوان إلى شعب هناك مملوء نعماً وشاء ورعاءً ، فأدام النظر إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقه ، فقال : أبا وهب : يعجبك هذا الشعب ! قال : نعم ، قال : هو لك وما فيه . فقال صفوان : ما طابت نفس أحدٍ بمثل هذا إلا نفس نبيٍّ ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الواقدي : فأما عبدُ الله بن سعد بن أبي سرح فكان قد أسلم ، وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي ، فربما أُملي عليه رسولُ الله صلى الله عليه وآله « سميعٌ عليم » فيكتب « عزيزٌ حكيم » ونحو ذلك ، ويقرأ على رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : كذلك الله ، ويقرأ ، فافتتن ؛ وقال : والله ما يدري ما يقول : ! إني لأكتب له ما شئتُ فلا يُنكر ، وإنه ليوحى إلي كما يوحى إلى محمد ، وخرج هارباً من المدينة إلى مكة مرتدّاً ، فأهدر رسول الله دمه ، وأمر بقتله يوم الفتح ، فلما كان يومئذ جاء إلى عثمان - وكان أخاه من الرضاعة - فقال : يا أخي ، إني قد أجرتك فاحتبسني ها هنا وأذهب إلى محمد فكلّمه فيّ ، فإن محمداً إن رآني ضرب عُنق ، إن جرّمي أعظم الجرم ، وقد جئتُ تائباً ؛ فقال عثمان : قم فاذهب معي إليه ، قال : كلا ، والله إن رآني ضرب عُنق ولم ينظرني ، قد أهدر دمي وأصحابي يطلبونني في كل موضع ، فقال عثمان : انطلق معي فإنه لا يقتلك إن شاء الله - فلم يرجع رسول الله صلى الله عليه وآله إلا بعثمان

آخذاً بيدِ عبدِ الله بن سعد واقفين بين يديه ، فقال عثمان : يا رسول الله ، هذا أخى من الرضاة ، إن أمه كانت تحملى وتمشيه وترضعنى وتقطعه وتلطفنى وتتركه ، فهبه لى . فأعرض رسول الله صلى الله عليه وآله عنه ، وجعل عثمان كلما أعرض رسول الله عنه أستقبله بوجهه ، وأعاد عليه هذا الكلام ، وإنما أعرض عليه السلام عنه إرادةً لأن يقوم رجل فيضرب عنقه ، فلما رأى ألا يقوم أحدث وعثمان قد أنكب عليه يقبل رأسه ويقول : يا رسول الله ، بايعه فدأك أبى وأمى على الإسلام ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : نعم ، فبايعه .

قال الواقدي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله بعد ذلك للمسلمين : ما منعكم أن تقوم منكم واحد إلى هذا الكلب فيقتله - أو قال : الفاسق ! فقال عباد بن بشر : والذي بمنك بالحق ، إنى لأتبع طرفك من كل ناحية ، رجاء أن تشير إلى فأضرب عنقه . ويقال : إن أبا البشير هو الذى قال هذا ؛ ويقال : بل قاله عمر بن الخطاب ، فقال عليه السلام : إنى لا أقتل بالإشارة ؛ وقيل : إنه قال : إن النبى لا يكون له خائنة الأعين .

قال الواقدي : فجعل عبد الله بن سعد يفر من رسول الله صلى الله عليه وآله كلما رآه ، فقال له عثمان : بأبى أنت وأمى ! لو ترى ابن أم عبد يفر منك كلما رآك ! فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فقال : أو لم أبايعه وأؤمنه ؟ قال : بلى ، ولكنه يتذكر عظم جرمه فى الإسلام ، فقال : إن الإسلام يحب ما قبله .

قال الواقدي : وأما الحويرث بن معبد - وهو من ولد قصي بن كلاب - فإنه كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة ، فأهدر دمه ، فبينما هو فى منزله يوم الفتح وقد أغلق عليه بابه ، جاء على عليه السلام يسأل عنه ، فقبل له : هو فى البادية ، وأخبر الحويرث أنه جاء يطلبه وتنحى على عليه السلام عن بابه ، فخرج الحويرث يريد أن

يهرب من بيتٍ إلى بيتٍ آخر ، فتلقاه على عليه السلام فضرَبَ عنقه .
قال الواقدي : وأما هَبَّارُ بْنُ الْأَسود ، فقد كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله أمرَانِ يُحْرِقُهُ بالنَّارِ ، ثم قال : إِنَّمَا يَمْدَبُ بالنَّارِ رَبُّ النَّارِ ، اْقْطَعُوا يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ إِنْ قَدَرْتُمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ اقْتُلُوهُ ، وكان جُرْمُهُ أَنْ نَخَسَ زَيْنَبَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا هَاجَرَتْ ، وَضَرَبَ ظَهْرَهَا بِالرَّمْحِ وَهِيَ حُبْلَى ، فَاسْقَطَتْ ، فلم يقدرِ المسلمون عليه يومَ الْفَتْحِ ، فلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ طَلَعَ هَبَّارُ بْنُ الْأَسود قَائِلًا : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَبِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِسْلَامَهُ ، وَخَرَجَتْ سَلَمَى مَوْلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَتْ : لَا أَنْتُمْ اللَّهُ بِكَ عَيْنًا ! أَنْتَ الَّذِي فَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ! فقال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَبَّارُ يَمْتَدِّرُ إِلَيْهِ : إِنَّ الْإِسْلَامَ مَحَا ذَلِكَ . وَنَهَى عَنِ التَّمْرِضِ لَهُ .

قال الواقدي : قال أَبُو عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَبَّارَ يَمْتَدِّرُ إِلَيْهِ وَهُوَ يُطَاطَى رَأْسَهُ اسْتِحْيَاءً مِمَّا يَمْتَدِّرُ هَبَّارُ وَيَقُولُ لَهُ : قَدْ عَفَوْتُ عَنْكَ !

قال الواقدي : وَأَمَّا أَبُو بَنِي خَطْلٍ فَإِنَّهُ خَرَجَ حَتَّى دَخَلَ بَيْنَ أُسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، فَأَخْرَجَهُ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ مِنْهَا ، فَضَرَبَ عَنْقَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْقَامِ - وَيُقَالُ : بَلَّ قَتْلَهُ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ، وَقِيلَ : سَعْدُ بْنُ حُرَيْثٍ الْخَزَوِيُّ ، وَقِيلَ : شُرَيْكُ بْنُ عَبْدِ الْمَجْلَانِيِّ ؛ وَالْأَثْبَتُ أَنَّهُ أَبُو بَرَزَةَ - قال : وكان جُرْمُهُ أَنَّهُ أَسْلَمَ وَهَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَبِعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ سَاعِيًا^(١) ، وَبِثَّ مَعَهُ رَجُلًا مِنْ خُزَاعَةَ فَفَتَكَهُ ، وَسَاقَ مَا أَخَذَ مِنْ مَالِ الصَّدَقَةِ ، وَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَتْ لَهُ قُرَيْشٌ : مَا جَاءَ بِكَ ؟ قال : لَمْ أَجِدْ دِينًا خَيْرًا مِنْ دِينِكُمْ ، وَكَانَتْ لَهُ قَيتَتَانِ : إِحْدَاهُمَا قُرَيْنِي ، وَالْأُخْرَى قُرَيْنَةَ - أَوْ أَرَنْبَ ، وَكَانَ أَبُو بَنِي خَطْلٍ يَقُولُ

(١) سَاعِيًا : أَيُّ جَائِيًا لِلزَّكَاةِ .

الشَّعَرَ يَهْجُو بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَيَغْنِيَانِ بِهِ ، وَبَدَخُلُ عَلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ بَيْتَهُ
فَيَشْرَبُونَ عِنْدَهُ الْخَمْرَ ، وَيَسْمَعُونَ الْغِنَاءَ بِهِجَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قال الواقدي : وأما مقيس بن صُبابة فإنَّ أمه سهمية ، وكان يومَ الفتح عند أخواله
بنى سَهْم ، فاصطَبَحَ الْخَمْرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فِي نَدَائِي لَهُ ، وَخَرَجَ تَمَجُّلاً يَتَغَنَّى وَيَتَمَثَّلُ بِأَبْيَاتٍ
مِنْهَا :

دَعَيْني أَصْطَبِخْ يَا بَكْرُ إِنِّي رَأَيْتُ الْمَوْتَ نَقَبَ عَنْ هِشَامِ
وَنَقَبَ عَنْ أَيْكَ أَبِي يَزِيدِ أَخِي الْقَيْنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكَرَامِ
يُخْبِرُنَا ابْنُ كَبْشَةَ أَنَّ سَنَحِيًّا وَكَيْفَ حَيَاةَ أَصْدَاءِ وَهَامِ !
إِذَا مَا الرَّأْسُ زَالَ بِعُنْكَيَّهِ فَقَدْ شَبِعَ الْأَنْيْسُ مِنَ الطَّعَامِ
أَتَقْتُلُنِي إِذَا مَا كُنْتُ حَيًّا وَتُحْيِيْنِي إِذَا رَمَتْ عِظَامِي !
فَلَقِيَهُ كَمِيلَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ اللَّيْثِيَّ وَهُوَ مِنْ رَهْطِهِ ، فَضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ حَتَّى قَتَلَهُ ، فَقَالَتْ
أَخْتُهُ تَرْثِيهِ :

لَعَمْرِي لَقَدْ أَخْزَى نَمِيلَةَ رَهْطُهُ وَفَجَّعَ أَصْنَافَ النِّسَاءِ بِمَقْيَسِ
فَلَلَهُ عَيْنًا مَنْ رَأَى مِثْلَ مَقْيَسِ إِذَا النُّفْسَاءُ أَصْبَحَتْ لَمْ تَخْرُسْ^(١)

وكان جُرْمُ مَقْيَسٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ أَخَاهُ هَاشِمُ بْنُ صُبَابَةَ أَسْلَمَ وَشَهِدَ الْمُرَيْسِيعَ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَتَلَهُ رَجُلٌ مِنْ رَهْطِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ — وَقِيلَ : مِنْ بَنِي عَمْرِو
ابْنِ عَوْفٍ وَهُوَ لَا يَعْرِفُهُ — فَظَنَّهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، فَقَضَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
بِالدِّيَّةِ عَلَى الْعَاقِلَةِ ، فَقَدِمَ مَقْيَسٌ أَخُوهُ الْمَدِينَةَ فَأَخَذَ دِيَّتَهُ ، وَأَسْلَمَ ، ثُمَّ عَدَا عَلَى قَاتِلِ أَخِيهِ ،
فَقَتَلَهُ ، وَهَرَبَ مُرْتَدًّا كَافِرًا يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بِالشَّعْرِ ، فَأُهْدَرَ دَمَهُ .

(١) يقال : خرسَت المرأة تخريساً ؛ إِذَا أَطْعَمَتْ فِي وَلادَتِهَا ؛ وَالْبَيْتُ فِي الْإِسَانِ (خَرَسَ) .

قال الواقدي : فأما سارة مولاة بني هاشم - وكانت منغية نواحة بمكة ، وكانت قد قدمت على رسول الله صلى الله عليه وآله المدينة تطلب أن يصلها ، وشكت إليه الحاجة وذلك بعد بدور وأحد - فقال لها : أما كان لك في غنائك ونياحك ما يُغنيك ! قالت : يا محمد ، إن قريشا منذ قُتل من قُتل منهم يبدر تركوا استماع الغناء ، فوصلها رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأقر لها بغيراً طعاماً ، فرجعت إلى قريش وهي على دينها ، وكانت يلتقى عليها هجاء رسول الله صلى الله عليه وآله فتغني به ، فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح أن تقتل ، فقُتلت ، وأما قينتا ابن خطل فقتل يوم الفتح إحداها ، وهي أرب ، أو قرينة ، وأما قريني فاستؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأمنها وعاشت حتى ماتت في أيام عثمان .

قال الواقدي : وقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بقتل وحيي يوم الفتح ، فهرب إلى الطائف ، فلم يزل بها مقبياً حتى قدم مع وفد الطائف على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدخل عليه فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنتك رسول الله ، فقال : أوحشي ؟ قال : نعم ، قال : اجلس وحدثني كيف قتلت حمزة ؟ فلما أخبره قال : قم وغيب عني وجهك ، فكان إذا رآه توأرى عنه .

قال الواقدي : وحدثني ابن أبي ذئب ومعمّر عن الزهري ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبي عمرو بن عدي بن أبي الحمراء ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول بعد فرأته من أمر الفتح وهو يريد الخروج من مكة : أما والله إنك لخير أرض الله ، وأحب بلاد الله إلي ، ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت .

وزاد محمد بن إسحاق في كتاب " المغازي " ، أن هند بنت عتبة جاءت إلى رسول الله

صلى الله عليه وآله مع نساء قريش متنكرة متنقبة لحدثها الذي كان في الإسلام ، وما صنعت بحمزة حين جدعته وبقرت بطنه عن كبده ؛ فهي تخاف أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله بحدثها ذلك ، فلما دنت منه ، وقال حين بايعنه على ألا يشرك بالله شيئا قلن : نعم ؛ قال : ولا يسرقن ، فقالت هند : والله أنا كنت لأصيب من مال أبي سفيان الهنة والهنية فما أعلم أحلال ذلك أم لا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : وأنتك لهند ! قالت ، نعم ، أنا هند ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله ، فاعف عما سلف عفا الله عنك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ولا يزبن ، فقالت هند : وهل ترى الحرّة ! فقال : لا ، ولا يقتلن أولادهن ، فقالت هند : قد لعمري رييناهم صفارا وقتلتهم كبارا بيد ، فأنت وهم أعرف . فضحك عمر بن الخطاب من قولها حتى أسفرت نواجزه ، قال : ولا يأتين بهتان [يفتريته ^(١)] ، فقالت هند : إن إيمان البهتان لقبيح ، فقال : ولا يمصينك في معروف ؛ فقالت : ما جلسنا هذه الجلسة ونحن نريد أن نعصيك .

قال محمد بن إسحاق : ومن جيد شعر عبد الله بن الزبير الذي اعتذر به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين قدم عليه :

منع الرقاد بلابل^(٢) وهموم فالليل ممتد الرواق بهيم^(٣)
مما أتاني أن أحمد لا مني فيه ، فبت كأفنى محوم^(٤)
ياخير من حملت على أوصالها عيرانة سرح اليدين سجوم^(٥)

(١) من د .

(٢) سيرة ابن هشام ٤ : ٣٩ . البلابل : الوسوس المختاطة . والبهيم : الذي لا ضياء فيه . وفي

ابن هشام : « والليل ممتلج الرواق » .

(٣) العيرانة : الناقة التي تشبه العير (حمار الوحش) في شدته ونشاطه . سرح اليدين : خفيفتهما .

وسجوم : سريعة . وفي ابن هشام : « غشوم » .

إِنِّي لَمَعْتَدِرُ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي أَسَدَيْتَ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهِيمٌ^(١)
 أَيْتَنَ^(٢) تَأْمُرُنِي بِأَعْوَى خُطَّةٍ سَهْمٌ ، وَتَأْمُرُنِي بِهِ مَخْزُومٌ
 وَأَمْدُ أَسْبَابِ الرَّدَى وَيَقُودُنِي أَمْرُ الْغَوَاةِ وَأَمْرُهُمْ مَشْتُومٌ
 فَالْيَوْمَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ قَلْبِي ، وَخُطِيءَ هَذِهِ مَحْرُومٌ
 مَضَتْ الْعِدَاوَةُ وَانْقَضَتْ أَسْبَابُهَا وَدَعَتْ أَوَاصِرُ بَيْنِنَا وَحُلُومٌ^(٣)
 فَغَفِرَ فِدَى لَكَ وَالِدَىَّ كَلَاهُمَا زَلَلِي ، فَإِنَّكَ رَاحِمٌ مَرْحُومٌ
 وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ الْمَلِيكِ عِلَامَةٌ نَوْزُ أَغْرُ وَخَاتَمٌ مَخْتُومٌ
 أَعْطَاكَ بِمَدِّ حَبَّةٍ بَرَهَانَهُ شَرْفًا وَبُرْهَانَ الْإِلَهِ عَظِيمٌ
 وَلَقَدْ شَهِدْتُ بِأَنَّ دِينَكَ صَادِقٌ بَرٌّ وَشَأْنُكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيمٌ
 وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُصْطَفَى مُتَقَبَّلٌ فِي الصَّالِحِينَ كَرِيمٌ
 فَرَعٌ عَلَا بِنْيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ دَوْحٌ تَمَكَّنَ فِي الْعُلَا وَأُرُومٌ^(٤)

قال الواقدي: وفي يوم الفتح سمى رسول الله صلى الله عليه وآله أهل مكة الذين دخلها عليهم الطلقاء، لمنه عليهم بعد أن أظفروه الله بهم، فصاروا أرقاء له. وقد قيل له يوم الفتح: قد أمكنك الله تعالى نخذ ما شئت من أقار على غصون - يعنون النساء؛ فقال عليه السلام: يأتي ذلك إطعامهم الضيف، وإكرامهم البيت، ووجوهم مناحر الهدى.

ثم نعود إلى تفسير ما بقى من ألفاظ الفصل^(٥)؛ قوله: «فإن كان فيك عَجَلٌ فاسترِفِه»

(١) أسديت: صنعت. (٢) في د: «أيام».

(٣) الخوم: جمع حلم؛ وهو العقل. (٤) ابن هشام:

قَرَمٌ عَلَا بِنْيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ فَرَعٌ تَمَكَّنَ فِي الدُّرَا وَأُرُومٌ

قال ابن هشام: «وبعض أهل العلم بالشعر ينكرها».

(٥) انظر ص ٢٥٠ من الجزء السابع عشر من هذا الكتاب

أى كن ذا رَفَاهِيَةِ ، ولا تُرْهَقَنَّ نَفْسَكَ بِالْمَجَل ، فلا بدَّ من لِقَاءِ بَعْضِنَا بَعْضًا ، فَأَيَّ حَاجَةٍ بِكَ إِلَى أَنْ تَعَجَلَ ! ثُمَّ قَسَرَ ذَلِكَ فَقَالَ : إِنْ أُرْزُكَ فِي بِلَادِكَ ، أَى إِنْ غَزَوْتُكَ فِي بِلَادِكَ نَخْلِقُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ بِمَشْنَى لِلانتقام منك ، وَإِنْ زُرْتَنِي - أَى إِنْ غَزَوْتَنِي فِي بِلَادِي وَأَقْبَلْتَ بِمَجْمُوعِكَ إِلَيَّ .

كُنْتُمْ . كَقَالَ أَخُو بَنِي (١) أَسَدٍ ؛ كُنْتُ أَسْمَعُ قَدِيمًا أَنَّ هَذَا الْبَيْتَ مِنْ شِعْرِ بَشَرٍ بَنَى خَازِمَ الْأَسَدِيِّ ؛ وَالْآنَ فَقَدْ تَصَفَّحْتُ شِعْرَهُ فَلَمْ أَجِدْهُ ، وَلَا وَقَفْتُ بَدَأَ عَلَى قَائِلِهِ ، وَإِنْ وَقَفْتُ فِيهَا يُسْتَقْبَلُ مِنَ الزَّيْمَانِ عَلَيْهِ الْحَقَّةُ .

وَرِيحٌ حَاصِبٌ ، تَحْمِلُ الْحَصْبَاءَ ، وَهِيَ صِفَارُ الْحَصَى ، وَإِذَا كَانَتْ بَيْنَ أَغْوَارٍ - وَهِيَ مَا سَفَلَ مِنَ الْأَرْضِ وَكَانَتْ مَعَ ذَلِكَ رِيحٌ صَيْفٌ - كَانَتْ أَعْظَمَ مَشَقَّةً ، وَأَشَدَّ ضَرَرًا عَلَى مَنْ تُلَاقِيهِ . وَجُلُمُودٌ ، يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى « حَاصِبٍ » ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى « أَغْوَارٍ » ، أَى بَيْنَ غَوْرٍ مِنَ الْأَرْضِ وَحَرَّةٍ ، وَذَلِكَ أَشَدُّ لِأَذَاهَا لِمَا تَكْسِبُهُ الْحَرَّةُ مِنَ لَفْحِ السَّمُومِ وَوَهْجِهَا . وَالْوَجْهَ الْأَوَّلَ أَلَيَّقُ .

وَأَعْضَضْتُهُ أَى جَعَلْتُهُ مَعْضُوضًا بِرُءُوسِ أَهْلِكَ ، وَأَكْثَرَ مَا يَأْتِي « أَفْعَلْتُهُ » أَنْ تَجْعَلَهُ « فَاعِلًا » ، وَهِيَ هَا هُنَا مِنَ الْمَقْلُوبِ ، أَى أَعْضَضْتُ رُءُوسَ أَهْلِكَ بِهِ ، كَقَوْلِهِ : « قَدْ قَطَعَ الْحَبْلَ بِالْمَرْوَدِ » .

وَجَدُّهُ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ ، وَخَالَهُ الْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ ، وَأَخُوهُ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ ، قَتَلَهُمْ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ بَدْرٍ .

وَالْأَعْلَفَ الْقَلْبَ : الَّذِي لَا بَصِيرَةَ لَهُ ، كَأَنَّ قَلْبَهُ فِي غِلَافٍ ، قَالَ تَمَالِي : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ (٢) .

(١) وَهُوَ قَوْلُهُ :

مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجُلُمُودٍ

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٨٨ .

والمقارب العقل ، بالكسر : الذى ليس عقله بجيد ؛ والعامة تقول فيما هذا شأنه :
مقارب ، بفتح الراء .

ثم قال : الأولى أن يقال هذه الكلمة لك .
ونشدت الضالة : طلبتها ، وأنشدتها : عرقتها ، أى طلبت ما ليس لك .
والسائمة : المال الراعى ؛ والكلامُ خارجٌ مخرج الاستعارة .

فإن قلت : كل هذا الكلام يطابق بعضه بمضا إلا قوله : « فما أبعد قولك من فعلك »
وكيف استبعد عليه السلام ذلك ولا بُدَّ بينهما ، لأنه يطلب الخلافة قولاً وفعلًا ! فأى بُدَّ
بين قوله وفعله !

قلت : لأنَّ فعله البغى ، والخروج على الإمام الذى ثبتت إمامته وصحَّت ، وتفريق جماعة
المسلمين ، وشقَّ العصا ، هذا مع الأمور التى كانت تظهر عليه وتقتضى الفسق ؛ من لبس
الحرير ، والمنسوج بالذهب ، وما كان يتعاطاه فى حياة عثمان من المنكرات التى لم تثبت
توبته منها ، فهذا فعله .

وأما قوله ؛ فزعمه ^(١) أنه أمير المؤمنين ، وخليفة المسلمين ، وهذا القولُ بعيد من ذلك
الفعل جدا .

و « ما » فى قوله : « وقريب ما أشبهت » مصدرية ، أى وقريب شبهك بأعمام وأخوال .
وقد ذكرنا من قُتل من بنى أمية فى حرُوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما تقدَّم ، وإليهم
الإشارة بالأعمام والأخوال ، لأن أخوال معاوية من بنى عبد شمس ، كما أنَّ أعمامه من
بنى عبد شمس .

قوله : « ولم تماشها الهوينى » أى لم تصحبها ، يصفها بالسرعة والمضى فى الروس الأعناق

(١) ١ : « زعمه » .

وأما قوله : « ادْخُلْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ وَحَاكِمِ الْقَوْمَ » ، فهي الحجة التي يَحْتَجُّ بِهَا أَصْحَابُنَا لَهُ فِي أَنَّهُ لَمْ يُسَلِّمْ قَتْلَةَ عُمَانَ إِلَى مَعَاوِيَةَ ، وَهِيَ حُجَّةٌ صَحِيحَةٌ ، لِأَنَّ الْإِمَامَ يَجِبُ أَنْ يُطَاعَ ، ثُمَّ يَتَحَاكَمُ إِلَيْهِ أَوْلِيَاءُ الدِّمِّ وَالْمُتَهَمُونَ ، فَإِنْ حَاكَمَ بِالْحَقِّ اسْتُدِّمَتْ حُكُومَتُهُ ، وَإِلَّا فَسَقَ وَبَطَلَتْ [إِمَامَتُهُ ^(١)] .

قوله : « فَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُهَا » ؛ قِيلَ : إِنَّهُ يَرِيدُ ^(٢) التَّعْلُقَ بِهَذِهِ الشَّبْهَةِ ، وَهِيَ قَتْلَةُ عُمَانَ ، وَقِيلَ : أَرَادَ بِهِ مَا كَانَ مَعَاوِيَةَ يَكْرَهُ طَلَبَهُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ أَنْ يَقِرَّ عَلَى الشَّامِ وَحْدَهُ ، وَلَا يَكْلِفَهُ الْبَيْعَةَ ، قَالَ : إِنَّ ذَلِكَ كَمُخَادَعَةِ الصَّبِيِّ فِي أَوَّلِ فِطَامِهِ عَنِ اللَّبَنِ بِمَا تَصْنَعُهُ النِّسَاءُ لَهُ مِمَّا يَكْرَهُ إِلَيْهِ الْبُذَيُّ وَيُسْلِيهِ عَنْهُ ، وَيُرْغَبُهُ فِي التَّمَوُّضِ بِنُفْرِهِ ، وَكِتَابُ مَعَاوِيَةَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ لَمْ يَتَضَمَّنْ حَدِيثَ الشَّامِ .

(١) مِنْ د .

(٢) فِي د « يَعْنِي » .

(٦٥)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضا :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ آتَاكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِاللَّمْعِ الْبَاصِرِ مِنْ عِيَانِ الْأُمُورِ ، فَلَقَدْ سَلَكَتَ
مَدَارِجَ أَسْلَافِكَ بِإِدْعَائِكَ الْبَاطِلِ ، وَاقْتِحَامِكَ غُرُورِ الْمَيْنِ وَالْكَذِيبِ ؛ مِنْ
انْتِحَالِكَ مَا قَدْ عَلَا عَنْكَ ، وَابْتِرَازِكَ لِمَا قَدْ اخْتَزَنَ دُونَكَ ؛ فِرَارًا مِنَ الْحَقِّ ،
وَجُحُودًا لِمَا هُوَ الزَّمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ ، مِمَّا قَدْ وَعَاهُ سَمْعُكَ ، وَمُلِئَ بِهِ صَدْرُكَ ؛
فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، وَبَعْدَ الْبَيَانِ إِلَّا اللَّبْسُ !

فَاحْذَرِ الشُّبُهَةَ وَاشْتِمَالَهَا عَلَى لُبْسِهَا ، فَإِنَّ الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَغْدَقَتْ جَلَابِيبَهَا ،
وَأُعْشَتِ الْأَبْصَارَ ظُلُمَتُهَا . وَقَدْ آتَانِي كِتَابُ مِنْكَ ذُو أَفَاقَيْنِ مِنَ الْقَوْلِ ضَمُنَتْ قَوَاهَا
عَنِ السَّلَامِ ، وَأَسَاطِيرَ لَمْ يَحْكُمَا عَنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ ، أَصْبَحَتْ مِنْهَا كَالْخَائِبِينَ
فِي الدَّهَاسِ ، وَالْخَاطِبِ فِي الدِّيمَاسِ ، وَتَرَقَّيْتُ إِلَى مَرْقَبَةٍ بِمِيقَةِ الْحَرَامِ ، نَازِحَةٍ
الْأَعْلَامِ ، تَقْصُرُ دُونَهَا الْأَنْوُقُ ، وَيُحَادِثُ فِيهَا الْعَيُوقُ ؛ وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَلِيَ لِلْمُسْلِمِينَ
مِنْ بَمْدَى سَدْرًا أَوْ وَرْدًا ، أَوْ أَجْرَى لَكَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ عَقْدًا أَوْ تَهْنِدًا ! فَمَنْ الْآنَ
فَتَدَارَكَ نَفْسَكَ وَانْظُرْ لَهَا ، فَإِنَّكَ إِنْ قَرَّطْتَ حَتَّى يَهْنَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ أَرْتَجِبُ
عَلَيْكَ الْأُمُورَ ، وَنَمِيتَ أَمْرًا هُوَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَقْبُولٌ ، وَالسَّلَامُ .

البُخ :

آن لك وأنى لك بمعنى ، أى قَرُبَ وحانَ ، تقول : آن لك أن تفعل كذا يئين أئيناً ،

وقال :

أَلَمْ يَأْنِ أَنْ لِي تُجَلَ عَنِّي عَمَائِي وَأَقْصُرَ عَن لَيْلَى ، بَلَى قَدْ أَنَّى لِيَا
فَجَمَعَ بَيْنَ اللَّفْتَيْنِ ، وَ « أَنَّى » مَقْلُوبَةٌ عَنِ « أَنْ » ؛ وَمِمَّا يَجْرَى كَجَرَى الْمَثَلِ قَوْلُهُمْ لِمَنْ
يُرْمُوهُ شَيْئًا شَدِيدًا يُبْصِرُهُ وَلَا يَشْكُ فِيهِ : قَدْ رَأَيْتَهُ لِحَا بِإِصْرَا ، قَالُوا : أَيْ نَظَرَا بِتَحْدِيقِ
شَدِيدٍ ، وَخَرَجَهُ مَخْرَجَ رَجُلٍ لَا بَيْنَ وَتَأْمِرٍ ، أَيْ ذُو لَبَنٍ وَتَمَرٍ ، فَعْنَى « بِإِصْرٍ »
ذُو بَصَرٍ ؛ يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَاوِيَةَ : قَدْ حَانَ لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِمَا تَعَلَّمَهُ مِنْ مَعَايِنَةِ الْأُمُورِ
وَالْأَحْوَالِ وَتَتَحَقَّقَهُ يَقِينًا بِقَلْبِكَ ؛ كَمَا يَتَحَقَّقُ ذُو اللَّحْمِ الْبَاصِرُ مَا يُبْصِرُهُ بِحَاسَّةِ بَصَرِهِ ،
وَأَرَادَ بَيَانِ الْأُمُورِ هَاهُنَا مَعَايِنَتَهَا ، وَهُوَ مَا يَعْرِفُهُ ضَرُورَةٌ مِنْ أَسْتِحْقَاقٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِلْخِلَافَةِ دُونَهُ ، وَبِرَآئَتِهِ مِنْ كُلِّ شُبْهَةٍ يَنْسُبُهَا إِلَيْهِ .

ثم قال له : « فقد سلكت » ، أى اتبعت طرائق أبى سفيان أبيض وعُتْبَةَ جَدِّكَ
وَأَمْثَلَهُمَا مِنْ أَهْلِكَ ذَوَى الْكُفْرِ وَالشَّقَاقِ .

وَالْأَبَاطِيلُ : جَمْعُ بَاطِلٍ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، كَأَنَّهُمْ جَمَعُوا إِطْيِيلًا .

وَالْأَقْتِحَامُ : إِقْلَاءُ النَّفْسِ فِي الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ .

وَالْمَيْنُ الْكَذِبُ . وَالْغُرُورُ بِالضَّمِّ الْمَصْدَرُ وَبِالْفَتْحِ الْأَسْمُ .

وَاتَّحَلَّتْ الْقَصِيدَةُ ، أَيْ ادَّعَيْتَهَا كَذِبًا .

قال : « ما قد علا عنك » ، أى أنت دون الخلافة ، ولست من أهلها والابتزاز :

الاستلاب .

قال : « لما قد أَخْتَرَنَ دُونَكَ » ، يعنى التسمّى بإمرة المؤمنين .
ثم قال : « فِرَاراً مِنَ الْحَقِّ » ، أى فعلتَ ذلكَ كُلَّهُ هَرَباً مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْحَقِّ وَالِدِّينِ ،
وَجِبّاً لِلْكَفْرِ وَالشَّقَاقِ وَالتَّغَلُّبِ .

قال : « وَجُحُوداً لِمَا هُوَ أَلَزَمَ » ، يعنى فرض طاعةٍ عَلَىِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّهُ قَدْ وَعَاها
سَمْعُهُ ؛ لَا رَيْبَ فِي ذَلِكَ ، إِذَا بِالنَّصِّ فِي أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَمَا تَذَكَّرُهُ
الشَّيْعَةُ - فَقَدْ كَانَ مَعَاوِيَةَ حَاضِراً يَوْمَ النَّدِيرِ لِأَنَّهُ حَجَّ مَعَهُمْ حَجَّةَ الْوَدَاعِ ، وَقَدْ كَانَ أَيْضاً
حَاضِراً يَوْمَ تَبُوكَ حِينَ قَالَ لَهُ بِمَحْضَرٍ مِنَ النَّاسِ كَافَّةً : « أَنْتَ مَنَى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ
مُوسَى » ، وَقَدْ سُمِعَ غَيْرُ ذَلِكَ - وَإِذَا بِالْبَيْعَةِ كَمَا نَذَرَهُ نَحْنُ فَإِنَّهُ قَدْ اتَّصَلَ بِهِ خَبَرُهَا ،
وَتَوَاتَرَ عِنْدَهُ وَقُوعُهَا ، فَصَارَ وَقُوعُهَا عِنْدَهُ مَعْلُوماً بِالضَّرَرَةِ كَمَلِّهِ بِأَنَّ فِي الدُّنْيَا بِلْدَا أَسْمَهَا
مِصْرَ ، وَإِنْ كَانَ مَا رَأَاهَا .

والظاهر من كلام أمير المؤمنين عليه السلام أنه يريد المعنى الأول ! ونحن نخرجه
على وَجْهِ لَا يَلِزَمُ مِنْهُ مَا تَقُولُهُ الشَّيْعَةُ ، فنقول : لِنَفَرَضَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا نَصَّ
عَلَيْهِ بِالْخِلَافَةِ بَعْدَهُ ، أَلَيْسَ يَعْلَمُ مَعَاوِيَةَ وَغَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ لَوْ قَالَ لَهُ فِي أَلْفِ مَقَامٍ : « أَنَا
حَرْبٌ لِمَنْ حَارَبْتَنِي وَسِلْمٌ لِمَنْ سَأَلْتَنِي » ، وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ : « اللَّهُمَّ عَادِ مِنْ عَادَاهُ ،
وَوَالِ مَنْ وَآلَاهُ » ، وَقَوْلِهِ : « حَرْبُكَ حَرْبِي وَسِلْمُكَ سِلْمِي » ، وَقَوْلِهِ : « أَنْتَ مَعَ الْحَقِّ
وَالْحَقُّ مَعَكَ » ، وَقَوْلِهِ : « هَذَا مَنَى وَأَنَا مِنْهُ » ، وَقَوْلِهِ : « هَذَا أَخِي » ، وَقَوْلِهِ : « يُحِبُّ اللَّهُ
وَرَسُولَهُ ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » ، وَقَوْلِهِ : « اللَّهُمَّ إِنِّي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ » ، وَقَوْلِهِ : « إِنَّهُ
وَلَّى كُلَّ مُؤْمِنٍ [وَمُؤْمِنَةٍ ^(١)] بَعْدِي » ، وَقَوْلِهِ : فِي كَلَامِ قَالِهِ : « خَاصِيفَ النَّعْلِ » ، وَقَوْلِهِ :
« لَا يُحِبُّهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ » ، وَقَوْلِهِ : « إِنَّ الْجَنَّةَ لَتَشْتَاقُ إِلَى أَرْبَعَةٍ » ، وَجَمَلُهُ
أَوَّلُهُمْ ؛ وَقَوْلُهُ لِعِمَارٍ : « تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ » ، وَقَوْلِهِ : « سَتَقَاتِلُ النَّاسَ كَثِيرِينَ وَالْقَاسِطِينَ

والمارقين بعدي » ، إلى غير ذلك مما يطول تعداده جداً ، ويحتاج إلى كتاب مفرد يُوضع له ،
أثنا كان ينبغي لمعاوية أن يفكر في هذا ويتأمله ، ويخشى الله ويتقيه ! فلمله عليه السلام
إلى هذا أشار بقوله : « وجُحوداً لما هو ألزم لك من لحمك ودمك مما قد وعاه سمعك ،
وملئاً به صدرُك » .

قوله : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ! ﴾ ^(١) كَلِمَةٌ من الكلام الإلهي المقدس .
قال : « وبعد البيان إِلَّا اللبس » ، يقال : لبست عليه الأمر لبساً ، أى خلطته ،
والمضارع يلبس بالكسر .

قال : « فاحذر الشبهة وأشتمالها » على اللبسة بالضم ، يقال في الأمر لبسة أى اشتباه
ولبس بواضح ؛ ويجوز أن يكون « أشتمال » مصدراً مضافاً إلى معاوية ، أى أحذر الشبهة
وأحذر أشتمالك إياها على اللبسة ، أى ادراكك بها وتقمضك بها على ما فيها من الإبهام
والأشتباه ؛ ويجوز أن يكون مصدراً مضافاً إلى ضمير الشبهة فقط ، أى أحذر اشبهة
وأحتواها على اللبسة التي فيها .

وتقول : أَعْدَفَتِ المرأةُ قِنَاعَهَا ، أى أرسلته على وجهها ، وأَعْدَفَ الليلُ ، أى أرخى
سُدُولَهُ ، وأصلُ الكلمة التَّفْطِيَّةُ .

والجلابيب : جمع جلباب ، وهو الثوب .

قال : « وَأَعْشَتِ الْأَبْصَارَ ظُلْمَتُهَا » : أى أكسبتها العشى وهو ظلمة العين . وروى
« وَأَعْشَتْ » بالعين المعجمة « ظُلْمَتُهَا » بالنصب ، أى جعلت الفتنة ظلمتها غِشَاءً للابصار .
والأفانين : الأساليب المختلفة .

قوله : « ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السَّلَمِ » ، أى عن الإسلام ، أى لا تصدُرُ تِلْكَ الأفانينُ

المختلطة عن مُسلم ، وكان كَتَبَ إِلَيْهِ يَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَفْرِدَهُ بِالشَّامِ ، وَأَنْ يُؤَلِّمَهُ الْعَهْدَ مِنْ بَعْدِهِ ، وَالْأَلَا يَكْلِفُهُ الْحَضُورَ عِنْدَهُ . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو : ﴿ اَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً ﴾ ^(١) ؛ وَقَالَ : لَيْسَ الْمَعْنَى بِهَذَا الصَّلَاحِ ، بَلِ الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ لَا غَيْرَ ، وَمَعْنَى « ضَعُفَتْ قُوَاهَا » ، أَيْ لَيْسَ لِتِلْكَ الطُّلُبَاتِ وَالِدَّاعَاوَى وَالشُّبُهَاتِ الَّتِي تَضَعُفُهَا كِتَابُكَ مِنَ الْقُوَّةِ مَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمُتَمَسِّكُ بِهِ مُسْلِمًا ، لِأَنَّهُ كَلَامٌ لَا يَقُولُهُ إِلَّا مَنْ هُوَ ؛ إِمَّا كَافِرٌ مُنَافِقٌ أَوْ فَاسِقٌ ، وَالْكَافِرُ لَيْسَ بِمُسْلِمٍ ، وَالْفَاسِقُ أَيْضًا لَيْسَ بِمُسْلِمٍ - عَلَى قَوْلِ أَصْحَابِنَا - وَلَا كَافِرٌ .

ثُمَّ قَالَ : « وَأَسَاطِيرُ لَمْ يَحْكُمِهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ » ، الْأَسَاطِيرُ : الْأَبَاطِيلُ ، وَاحِدُهَا أُسْطُورَةٌ بِالضَّمِّ وَإِسْطَارَةٌ بِالْكَسْرِ وَالْأَلْفِ . وَحَوْكُ الْكَلَامِ : صَنَعْتُهُ وَنَظَّمْتُهُ . وَالْحِلْمُ : الْمَعْقِلُ ، يَقُولُ لَهُ : مَا صَدَرَ هَذَا الْكَلَامُ وَالْمُتَجَرِّفُ الْفَاسِدُ عَنْ عَالَمٍ وَلَا عَاقِلٍ .

وَمِنْ رَوَاهَا « الدَّهَّاسُ » بِالْكَسْرِ فَهُوَ جَمْعُ دَهَسَ ، وَمَنْ قَرَأَهَا بِالْفَتْحِ فَهُوَ مُفْرَدٌ ، يَقُولُ ؛ هَذَا دَهَسٌ وَدَّهَّاسٌ بِالْفَتْحِ ، مِثْلُ لَبَثٌ وَلَبَّاثٌ لِلْمَكَانِ السَّهْلِ الَّذِي لَا يَبْتَاعُ أَنْ يَكُونَ رَمَلًا ، وَلَيْسَ هُوَ بَرَابٍ وَلَا طِينٍ .

وَالدَّيَّاسُ بِالْكَسْرِ : السَّرَبُ الْمُظْلِمُ تَحْتَ الْأَرْضِ ، وَفِي حَدِيثِ الْمَسِيحِ : « إِنَّهُ سَبَّطَ الشَّعْرَ ، كَثِيرُ خِيَلَانِ الْوَجْهِ ، كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ دِيَّاسٍ » ، يَعْنِي فِي نَضْرَتِهِ وَكَثْرَةِ مَاءِ وَجْهِهِ كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ كِنٍّ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي وَصْفِهِ : كَأَنَّ رَأْسَهُ يَقْطُرُ مَاءً ، وَكَانَ لِلْحَبِجَّاجِ سِجْنٌ أَسْمَهُ الدَّيَّاسُ لظُلُمَتِهِ ، وَأَصْلُهُ مِنْ دَمَسَ الظَّلَامَ يَدْمُسُ أَيْ اشْتَدَّ ، وَلَيْلٌ دَامِسٌ وَدَامُوسٌ ، أَيْ مُظْلِمٌ : وَجَاءَنَا فَلَانٌ بِأُمُورِ دُمُسَ ، أَيْ مُظْلِمَةٌ عَظِيمَةٌ ، يَقُولُ لَهُ : أَنْتَ فِي كِتَابِكَ هَذَا كَالْخَائِضِ فِي تِلْكَ الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ ، وَتَقُومُ وَتَقَعُ وَلَا تَتَخَلَّصُ ، وَكَالْخَائِطِ فِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يَمُتُّ وَيَنْهَضُ وَلَا يَهْتَدِي الطَّرِيقَ .

(١) سورة البقرة ٢٠٨ وانظر تفسير القرطبي ٣ : ٢٣ .

والمَرْقَبَةُ : الموضعُ العالى. والأعلام : جمع عَلم ، وهو ما يُهْتَدَى به فى الطُرقات من المنار ، يقول له : سَمَتْ هَمَّتْكَ إِلَى دَعْوَى الْخِلَافَةِ ، وهى منك كالمَرْقَبَةِ التى لا تُرَامُ بَتَعَدٍّ عَلَى مَنْ يَطْلُبُهَا ، وليس فيها أعلامٌ تَهْدِي إِلَى سُلُوكِ طَرِيقِهَا ، أى الطُرُقُ إِلَيْهَا غَامِضَةٌ ، كَالْجَبَلِ الْأَمْلَسِ الَّذِى لَيْسَ فِيهِ دَرَجٌ وَمَرَاقٍ يُسَلِّكُ مِنْهَا إِلَى ذِرْوَتِهِ .

وَالْأَنُوقُ عَلَى « فَعُولٍ » بِالْفَتْحِ كَأَكُولٍ وَشَرُوبٍ : طَائِرٌ ، وَهُوَ الرَّخْمَةُ . وَفِي الْمَثَلِ : « أَغَزَّ مِنْ بَيْضِ الْأَنُوقِ » ؛ لِأَنَّهَا تُحَرِّزُهُ وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يَظْفَرُ بِهِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوْكَارَهَا فِي رِءُوسِ الْجِبَالِ وَالْأَمَاكِنِ الصَّعْبَةِ الْبَعِيدَةِ .

وَالْعَمِيقُ : كَوَكَبٌ مَعْرُوفٌ فَوْقَ زُحَلٍ فِي الْعُلُوِّ ، وَهَذِهِ أَمْثَالُ ضَرْبِهَا فِي بُعْدِ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْخِلَافَةِ .

ثُمَّ قَالَ : « حَاشَ اللَّهُ أَنْ أُولَئِكَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ بِمَعْدِي » ، أَيْ مَعَاذَ اللَّهِ ، وَالْأَصْلُ إِثْبَاتُ الْآلِفِ فِي « حَاشَا » ، وَإِنَّمَا اتَّبَعَ فِيهَا الْمَصْحَفُ .
وَالْوَرْدُ وَالصَّدَرُ : الدَّخُولُ وَالْخُرُوجُ ، وَأَصْلُهُ ، فِي الْإِبِلِ وَالْمَاءِ . وَيَنْهَدُ إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ ، أَيْ يَنْهَضُ . وَأَرِجَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ : أَغْلِقَتْ .

وَهَذَا الْكِتَابُ هُوَ جَوَابُ كِتَابِ وَصَلٍ مِنْ مَعَاوِيَةَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ قَتْلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَوَارِجَ ، وَفِيهِ تَلْوِيحٌ بِمَا كَانَ يَقُولُهُ مِنْ قَبْلِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَعَدَنِي بِقِتَالِ طَائِفَةٍ أُخْرَى غَيْرِ أَصْحَابِ الْجَمَلِ وَصِفَيْنَ ، وَإِنَّهُ سَمَّاهُمَا الْمَارِقَيْنِ ، فَلَمَّا وَاقَعَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّبَرْوَانِ وَقَتْلَهُمْ كُلَّهُمْ يَوْمَ وَاحِدٍ وَهُمْ عَشْرَةُ آلَافٍ فَارِسٍ أَحَبَّ أَنْ يَذْكُرَ مَعَاوِيَةَ بِمَا كَانَ يَقُولُ مِنْ قَبْلُ ، يُوَعِدُهُ بِأَصْحَابِهِ وَخَوَاصِّهِ ، فَقَالَ لَهُ : قَدْ آتَاكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِمَا عَايَنْتَ وَشَاهَدْتَ مَعَايِنَةً وَمُشَاهَدَةً ، مِنْ صَدَقِ الْقَوْلُ الَّذِى كُنْتُ أَقُولُهُ لِلنَّاسِ وَيَلْفَنُكَ فَتَسْتَهْزِئُ بِهِ .

(٦٦)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى عبدالله بن العباس ، وقد تقدم ذكره

بخلاف هذه الرواية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيَفُوتُهُ ، وَيَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ
الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيُصِيبُهُ ، فَلَا يَكُنْ أَفْضَلَ مَا نِلْتَ فِي نَفْسِكَ مِنْ دُنْيَاكَ بُلُوغُ لَذَّةٍ ،
أَوْ شِفَاءٍ غَظِظٍ ؛ وَلَكِنْ إِطْفَاءُ بَاطِلٍ ، وَإِحْيَاءُ حَقٍّ .
وَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ ، وَأَسْفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ ، وَهَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ .

الشرح :

هذا الفصل قد تقدم شرح نظيره ، وليس في ألفاظه ولا معانيه ما يقتدر على تفسير ،
ولكننا سنذكر من كلام الحكماء والصالحين كلمات تناسبه .

[نبذ من كلام الحكماء]

فن كلام بعضهم : ما قدّر لك أُنّاك ، وما لم يُقدّر لك تعدّاك ، فعَلام تفرّح بما لم
يكن بدّ من وُصوله إليك ، وعلام تحزن بما لم يكن ليقدّم عليك !
ومن كلامهم : الدنيا تقبل إقبال الطالب ، وتدبر إدبار الهارب ، وتصل وصال التهاك ،
وتفارق فراق المُبغض الفارك ، نخيرها يسير ، وعيشها قصير ، وإقبالها خدعة ، وإدبارها

فَجَمَّة ، وَلَذَاتُهَا فَانِيَّة ، وَتَبِعَاتُهَا بَاقِيَّة ، فَاغْتَنِمِ غَفْلَةَ الزَّمَانِ ، وَانْتَهِزْ فُرْصَةَ الْإِمْكَانِ ،
وَخُذْ مِنْ نَفْسِكَ لِنَفْسِكَ ، وَتَزَوَّدْ مِنْ يَوْمِكَ لِنَدِّكَ قَبْلَ نَفَادِ الْمُدَّةِ ، وَزَوَالِ الْقُدْرَةِ ،
فَلِكُلِّ امْرَأٍ مِنْ دُنْيَاهُ مَا يَنْفَعُهُ عَلَى عِمَارَةِ أُخْرَاهُ .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : مَنْ نَكَّدَ الدُّنْيَا أَنَّهَا لَا تَبْقَى عَلَى حَالَةٍ ، وَلَا تَخْلُو مِنْ اسْتِحَالَةٍ ،
تُصْلِحُ جَانِبًا بِإِفْسَادِ جَانِبٍ ، وَتُسَرِّ صَاحِبًا بِمَسَاءَةِ صَاحِبٍ ؛ فَالْسَّكُونُ فِيهَا خَطَرٌ ،
وَالثِّقَّةُ إِلَيْهَا غَرَرٌ ، وَالِاتِّجَاءُ إِلَيْهَا مُحَالٌ ، وَالْاعْتِمَادُ عَلَيْهَا ضَلَالٌ .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : لَا تَبْتَهِجَنَّ لِنَفْسِكَ بِمَا أُدْرِكْتَ مِنْ لَذَاتِهَا الْجَسْمَانِيَّةِ ، وَابْتَهِجْ لَهَا
بِمَا تَنَالَهُ مِنْ لَذَاتِهَا الْعَقْلِيَّةِ . وَمَنْ الْقَوْلُ بِالْحَقِّ ، وَالْعَمَلُ بِالْحَقِّ ، فَإِنَّ اللَّذَاتِ الْحَسَنِيَّةَ
خَيَالٌ يَنْفَدُ ، وَالْمَعَارِفُ الْعَقْلِيَّةُ بَاقِيَةٌ بَقَاءَ الْأَبَدِ .

(٦٧)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى قثم بن العباس وهو عامله على مكة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَأَقِمْ لِلنَّاسِ الْحَجَّ ، وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ، وَاجْلِسْ لَهُمُ الْعَصْرَيْنِ ،
فَأَفْتِ الْمُسْتَفْتَى ، وَعَلِّمِ الْجَاهِلَ ، وَذَكِّرِ^(١) الْعَالِمَ ، وَلَا يَكُنْ لَكَ إِلَى النَّاسِ سَفِيرٌ
إِلَّا لِسَانَكَ ، وَلَا حَاجِبٌ إِلَّا وَجْهَكَ .

وَلَا تَحْجُبَنَّ ذَا حَاجَةٍ عَنْ لِقَائِكَ بِهَا ، فَإِنَّهَا إِنْ زِيدَتْ عَنْ أَبْوَابِكَ فِي أَوَّلِ وِرْدِهَا
لَمْ تُحْمَدْ فِيمَا بَعْدُ عَلَى قَضَائِهَا .

وَانْظُرْ إِلَى مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَاصْرِفْهُ إِلَى مَنْ قَبْلَكَ مِنْ ذَوِي الْعِيَالِ
وَالْمَجَاعَةِ ، مُصِيبًا بِهِ مَوَاضِعَ الْمَفَاقِيرِ وَالْخَلَّاتِ ، وَمَا فَضَلَ عَنْ ذَلِكَ فَأَحْمِلْهُ إِلَيْنَا
لِنَقْسِمَهُ فِيمَنْ قَبْلَنَا .

وَمُرْ أَهْلَ مَكَّةَ أَلَّا يَأْخُذُوا مِنْ سَاكِنٍ أَجْرًا ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ :
﴿ سَوَاءٌ أَلَمَّكَ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾^(٢) فَالْمَا كَفُ : الْمُقِيمُ بِهِ ، وَالْبَاكِي : الَّذِي يَحُجُّ إِلَيْهِ
مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ ، وَفَقْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ لِمَحَابَّتِهِ ؛ وَالسَّلَامُ .

البَشْرُ :

قد تقدّم ذكر قُتَمَ ونسبه . أمّره أن يقيمَ للناس حجّهم ، وأن يذكرهم بأيّام الله ، وهي أيّام الإنعام ، وأيّام الانتقام ، لتحصل الرغبة والرّهبة .

واجلس لهم العَصْرين : النَدَاة والعَشَى .

ثم قَسَمَ له ثَمَرَةَ جلوسِهِ لهم ثلاثة أقسام : إمّا أن يفتى مُسْتَفْتِيَا من المأمّة في بعض الأحكام ، وإمّا أن يعلمَ متعلّماً يطلبُ الفقه ، وإمّا أن يُدَاكِرَ^(١) علماً ويُبَاحِثَهُ ويُفَاوِضَهُ ، ولم يَذْكُرِ السياسةَ والأُمُورَ السُّلْطَانِيَّةَ لأنَّ غَرَضَهُ متعلّق بالحِجِيجِ ، وهم أضيافه ، يقيمون لِبَالِي سِيرَةٍ وَيَقِفُونَ ؛ وإنّما يَذْكُرُ السياسةَ وما يتعلّق بها فيما يَرِجِعُ إلى أهل مَكَّةَ ، ومن يدخل تحت ولايته دائماً ، ثمّ نهّاه عن توسّط السُّفَرَاءِ والحُجَّابِ بينه وبينهم ، بل ينبغي أن يكون سفيره لسانه ، وحاجبه وجهه ، ورؤي « ولا يكن إلّا لسانك سفيراً لك إلى الناس » يجعل « لسانك » اسمَ كان مثل قوله : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾^(٢) ، والرواية الأولى هي المشهورة ، وهو أن يكون « سفيرا » اسمَ كان ، و « لك » خبرها ، ولا يصحّ ما قاله الروانديّ : إنّ خبرها « إلى الناس » ، لأنّ « إلى » هاهنا متعلّقة بنفس « سفير » ، فلا يجوز أن تكون الخبر عن « سفير » ، تقول : سَفَرْتُ إلى بني فلان في الصّبح ، وإذا تعلّق حرفُ الجَرِّ بالكلمة صار كالشيء الواحد .

ثم قال : فإنّها إن زِيدَتْ أَى طُرِدَتْ ودُفِعَتْ .

كان أبو عباد ثابتُ بن يحيى كاتبُ المأمون إذا سئل الحاجةَ يشتمُ السائل ، ويسطو عليه ويُخِجِلُهُ ، وَيُسَكِّتُهُ ساعةً ثمّ يأمر له بها ؛ فيقوم وقد صارت إليه ، وهو يذمّه ويلعنه قال عليّ بنُ جبلة العكوك :

(١) في د « يذكر » . (٢) سورة النمل ٥٦ .

لَعَنَ اللَّهُ أَبَا عَبَّادَ لَعْنًا يَتَوَالِي
يُوسِعُ السَّائِلَ شِمَاءً ثُمَّ يُعْطِيهِ السَّؤَالَ

وكان الناس يُقِفُونَ لأبي عَبَّادَ وقتَ رُكوبه ، فيتقدّم الواحدُ منهم إليه بقصّته ليناوله
إياها ، فيركّله برجله بالرّكاب ، ويضربه بسوطه ، ويطيّر غضباً ، ثم لا ينزل عن فرسه
حتّى يقضى حاجته ، ويأمر له بطلّيته ، فينصرف الرجلُ بها وهو ذامٌّ له ساخطٌ عليه ؛
فقال فيه دُعبل :

أَوَّلَى الْأُمُورِ بَضِيْعَةٌ وَفَسَادٍ مُلْكٌ يَدْبِرُهُ أَبُو عَبَّادٍ^(١)
مَتَعَمَّدٌ بِدَوَاتِهِ جُلَسَاءُهُ^(٢) فَمَضْرَجٌ وَغَضَبٌ بِعَمْدَادٍ
وَكأنَّه مِنْ دَيْرٍ هَزَقَلَ مُفْلَتٌ حَرْبٌ يَجْرُ سَلَاسِلُ الْأَقْيَادِ^(٣)
فَأَشَدُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صِفَادَهُ بِأَشَدِّ مِنْهُ فِي يَدِ الْحَدَّادِ

وقال فيه بعضُ الشعراء :

قُلْ لِلْخَلِيفَةِ يَا بْنَ عَمِّ مُحَمَّدٍ قَيْدٌ وَزِيرٌ إِنَّهُ رَكَّالٌ
فَلَسَوْطُهُ بَيْنَ الرُّعُوسِ مَسَالِكُ وَلِرَجُلِهِ بَيْنَ الصُّدُورِ مَجَالٌ

والفأقر : الحاجات ؛ يقال : سدّ الله مفأقره ، أى أغنى الله ققره ، ثم أمره أن يأمر
أهل مَكَّةَ ألا يأخذوا من أحد من الحجيج أجره مَسَكَنَ ، واحتجّ على ذلك بالآية ،
وأصحاب أبي خنيفة يتمسكون بها فى امتناع بيع دور مَكَّةَ وإجارتها ، وهذا بناء على أن

(١) ديوانه ٧١ ، وروايته : « أمر يدبره أبو عباد » وبعده هناك :

خِرْقٌ عَلَى جُلَسَائِهِ فَكَأَنَّهُمْ حَضَرُوا لِلْحَمَةِ وَيَوْمَ جَلَادٍ

(٢) الديوان : « يسطو على كتابه بدوانه » .

(٣) الديوان : « حرد » ودير هزقل : مجتمع المجانين كان .

المسجد الحرام هو مَكَّة كلها ، والشافعي يرى خلاف ذلك ، ويقول : إنه الكعبة ، ولا يمنع من بيع دور مَكَّة ولا إجارتها ، ويحتج بقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾^(١) ، وأصحاب أبي حنيفة يقولون : إنها إضافة اختصاص لا إضافة تملك ، كما تقول : جلّ الدابة ، وقرأ « سواء » بالنصب على أن يكون أحد مفعولي « جعلنا » أى جعلناه مُستويّاً فيه الماكف والباد ، ومن قرأ بالرفع جعل الجملة هي^(٢) المفعول الثاني .

(١) الحج ٤ . (٢) في د د على .

(٦٨)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى سلمان الفارسي رحمه الله قبل أيام خلافته:

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّمَا مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ^(١) الْحَيَّةِ ، لَيِّنٌ مَسْهَاً ، قَاتِلٌ سَمَّهَاً ، فَأَعْرِضْ عَمَّا يُعْجِبُكَ فِيهَا ، لِقِلَّةِ مَا يَصْحَبُكَ مِنْهَا ، وَضَعْ عَنْكَ هُمُومَهَا ، لِمَا أَيْقَنْتَ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا ، وَتَصَرَّفْ حَالَاتِهَا ، وَكُنْ آتِسَ مَا تَكُونُ بِهَا أَخْدَرَ مَا تَكُونُ مِنْهَا ، فَإِنَّ صَاحِبَهَا كُلَّمَا أَطْمَأَنَّ فِيهَا إِلَى سُرُورٍ أَشْخَصَتْهُ إِلَى مَحْذُورٍ ، أَوْ إِلَى إِيْنَاسٍ أَزَالَتْهُ عَنْهُ إِلَى إِيْحَاشٍ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشيخ :

[سلمان الفارسي وخبر إسلامه]

سَلْمَانُ ، رَجُلٌ مِنْ فَارِسَ مِنْ رَامَهْرُمُزْ ؛ وَقِيلَ : بَلْ مِنْ أَصْبَهَانَ ، مِنْ قَرِيْبٍ يُقَالُ لَهَا جَبَى ، وَهُوَ مَعْدُودٌ مِنْ مَوَالِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ؛ وَكُنِيْتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ إِذَا قِيلَ : ابْنُ مَنْ أَنْتَ ؟ يَقُولُ : أَنَا سَلْمَانُ ، ابْنُ الْإِسْلَامِ ، أَنَا مِنْ بَنِي آدَمَ .
وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ قَدْ تَدَاوَلَهُ أَرْبَابُ كَثِيرَةٍ ، بِضَعَةَ عَشَرَ رَبًّا ؛ مِنْ وَاحِدٍ إِلَى آخَرٍ حَتَّى أَفْضَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ^(٢) .

وَرَوَى أَبُو عَمْرِو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ "الاسْتِيعَابِ" ، أَنَّ سَلْمَانَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ

(١) فِي د « كَتَل » .

(٢) الْإِسْتِيعَابُ ٦٣٤ وَمَا بَعْدَهَا (طَبْعَةٌ نَهْضَةُ مِصْرَ) ، وَبَعْدَهَا هُنَاكَ : « وَمِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ » .

صلى الله عليه وآله بصَدَقَة ، فقال : هذه صدقةٌ عليك وعلى أصحابك ، فلم يقبلها ، وقال : إنه لا تحِلُّ لنا الصدقة ، فرفعها ، ثم جاء من القَدِ بِمِثْلِهَا وقال : هَدِيَّةٌ هذه ، فقال لأصحابه : كلوا . وأُشْتَرَاهُ من أُرْبَابِهِ ، وهم قومٌ يهود بدْرَاهِمَ ، وعلى أن يَغْرِسَ لهم من النخيل كذا وكذا ، ويعمل فيها حتى تُدْرِكَ ، فغرس رسولُ الله صلى الله عليه وآله ذلك النخل كله بيده إلا نخلةً واحدة غرسها عمرُ بنُ الخطاب ، فأطعم النخل كله إلا تلك النخلة ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : « مَنْ غرسها » ؟ قيل : عمر ؟ فقلعها وغرسها رسولُ الله صلى الله عليه وآله بيده فأطعمت (١) .

قال أبو عمر : وكان سلمانُ يَسِفُ (٢) الخوص وهو أميرٌ على المدائن ويبيعه ويأكل منه : ويقول : لا أَحِبُّ أن آكُلَ إلا من عمل يدي ، وكان قد تعلم سَفَّ الخوص من الدَّيْنَةِ .

وأوَّلَ مَشاھِدِهِ الخَنْدَقَ ، وهو الَّذِي أشار بحفره ، فقال أبو سُفْيَانٍ وأصحابُه لما رَأَوْهُ : هذه مَكِيدَةٌ ما كانت العرب تَكِيدُهَا .

قال أبو عمر : وقد رَوَى أن سَلْمَانَ شَهِدَ بَدْرَ وَأُحُدًا ، وهو عَبْدٌ يَوْمُئِذٍ ؛ والأكثر أن أوَّلَ مَشاھِدِهِ الخَنْدَقَ ، ولم يَفُتَّهُ بعد ذلك مَشهد .

قال : وكان سَلْمَانُ خَيْرًا ، فَاضِلًا ، حَبْرًا ، عَالِمًا ، زَاهِدًا ، مُتَّقِفًا .

قال : وذَكَرَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ ، قال : كان عَطَاءُ سَلْمَانَ خَمْسَةَ آلَافٍ ، وكان إذا خَرَجَ عَطَاؤُهُ تَصَدَّقَ بِهِ ، وَيَأْكُلُ من عمل يده ، وكانت له عِبَاءَةٌ يَفْرِشُ بَعْضُهَا وَيَلْبَسُ بَعْضُهَا .

(١) بعدها في الاستيعاب : « من عامها » .

(٢) يسف الخوص ، أى ينسجه ، وفي اللسان : « وفي حديث أبي ذر ، قالت له امرأة : ما في بيتك سفة

ولا هفة ؟ السفة : ما يسف من الخوص كالزبيل ونحوه » .

قال : وقد ذكر ابن وهب وابن نافع أن سلمان لم يكن له بيت ، إنما كان يستظلُّ بالجدُر والشَّجَر ، وأن رجلا قال له : ألا أبيع لك بيتا تسكن فيه ؟ قال : لا حاجة لي في ذلك ؛ فما زال به الرجل حتى قال له : أنا أعرف البيت الذي يوافقك ؛ قال : فصِفْه لي ، قال : أبيع لك بيتا إذا أنت قت فيه أصاب رأسك سقْفُه ، وإن أنت مددت فيه رجلك أصابهما [الجدار ^(١)] ؟ قال : نعم ، فبني له .

قال أبو عمر : وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله من وجوه أنه قال : « لو كان الدين في الثريا لَنَالَهُ سلمان » ، وفي رواية أخرى « لَنَالَهُ رجل من فارس » .
قال : وقد روينا عن عائشة قالت : كان لسلمان مجلسٌ من رسول الله صلى الله عليه وآله ينفرد به بالليل حتى كاد يغلبنا على رسول الله صلى الله عليه وآله .
قال : وقد روى من حديث ابن بُرَيْدَة ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « أمرني ربي بحُبِّ أربعة ، وأخبرني أنه يحبهم : علي ، وأبو ذر ، والمقداد ، وسلمان » .

قال : وروى قتادة عن أبي هُرَيْرَة ، قال : « سلمان صاحبُ الكتائب » يعني الإنجيل والقرآن .

وقد روى الأعمش ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي البَخْتَرِيِّ ، عن علي عليه السلام أنه سئل عن سلمان فقال : علِمَ العلم الأول ، والعلِم الآخر ، ذاك بحرٌ لا يُنَزَف ، وهو من أهل البيت .

قال : وفي رواية زاذان ، عن علي عليه السلام : سلمانُ الفارسي كلُّهم الحكيم .

قال : وقال فيه كُتِبَ الأخبار : سلمانٌ حُشِيَ علما وحكمة .

قال: وفي الحديث المروي أن أبا سفيان مرَّ على سلمان وصهيب وبلال في نفرٍ من المسلمين فقالوا: ما أخذتِ السيوفُ من عُقْ عُقْ الله مأخذها - وأبو سفيان يسمع قولهم فقال لهم أبو بكر: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدها! وأتى النبي صلى الله عليه وآله وأخبره فقال: يا أبا بكر، لعلك أغضبتهُم! لئن كنتَ أغضبتهُم لقد أغضبتَ الله، فأتاهم أبو بكر، فقال أبو بكر: يا إخوانه، لعلِّي أغضبتُكم! قالوا: لا يا أبا بكر، يَغْفِرُ الله لك . قال: وآخى رسولُ الله صلى الله عليه وآله بينه وبين أبي الدرداء لما آخى بين المسلمين .

قال: وسلمان فضائلُ حجة، وأخبارُ حسان؛ وتوفي في آخر خلافة عُثمان سنة خمس وثلاثين؛ وقيل: توفي في أول سنة ست وثلاثين. وقال قوم: توفي في خلافة عمر، والأول أكثر.

وأما حديثُ إسلام سلمان فقد ذكره كثيرٌ من المحدثين^(١) ورووه عنه، قال: كنتُ ابنُ دِهْقَانٍ^(٢) قرية جَبَّ من أصبهان، وبلغ من حُبِّ أبي لي أن حبسني في البيت كما تُحبس الجارية، فأجتهدتُ في الجوسية حتى صرتُ قَطَنَ^(٣) بيت النار، فأرسلني أبي يوماً إلى ضيعة له، فررتُ بكنيسة النصراني، فدخلتُ عليهم، فأعجبني صلاتُهُم، فقلت: دين هؤلاء خير من ديني؛ فسألتهُم: أين أصلُ هذا الدين؟ قالوا: بالشام، فهرَبْتُ من والدي حتى قسِمتُ الشام، فدخلتُ على الأسقف^(٤) فجعلتُ أخدمه وأتعلم منه، حتى حضرته الوفاة، فقلت: إلى مَنْ تُوصي بي؟ فقال: قد هلك الناس وترَكُوا دينَهُم إلا رجلاً بالموصل فالحق به، فلمَّا قَفَى نَحْبَهُ لحقتُ بذلك الرجل

(١) وقد ذكر خبر إسلامه أيضاً ابن هشام؛ وأورده في السيرة ١: ٢٣٣ - ٢٤٢ .

(٢) الدهقان: شيخ القرية في بلاد فارس .

(٣) قطن النار: خادماً .

(٤) الأسقف: من وظائف النصرانية، وهو فوق القسيس ودون المطران .

فلم يَلْبَثْ إِلَّا قليلا حتى حضرته الوفاة ، فقلتُ : إلى مَنْ تُوصِي بي؟ فقال : ما أعلم رجلا بقى على الطريقة المستقيمة إِلَّا رجلا بنصيبين ، فلحقتُ بصاحب نصيبين . قالوا : وتلك الصومعة اليوم باقية ، وهى التى تعبد فيها سَلْمان قبل الإسلام . قال : ثم احتضِر صاحب نصيبين ، فبَعَثْنِي إلى رجل بمَمُورِيَّة من أرض الروم ، فأَتَيْتُهُ وأَقَمْتُ عنده ، واكتسبتُ بُقَيْرَاتٍ وَغَنَمَاتٍ ، فلما نَزَلَ به الموت قلتُ له : بِنِ مَنْ تُوصِي بي؟ فقال : قد ترك الناسُ دينَهُم ، وما بقى أَحَدٌ منهم على الحقِّ ؛ وقد أَظْلَمَ زمانُ نَبِيِّ مَبْعُوثٍ بِدِينِ إِبْرَاهِيمَ ، يَخْرُجُ بأَرْضِ العرب مهاجرا إلى أرض بين حَرَّتَيْنِ ، لها نَخْلٌ ، قلتُ : فما علامَتُهُ؟ قال : يأكل الهدية ، ولا يأكل الصدقة ، بين كِتِفَيْهِ خاتم النبوة .

قال : ومر بي رَكَبٌ من كَلْبٍ ، فخرجتُ معهم ، فلما بلغوا بى وادى القرى ظَلَمُونِي وباعوني من يهوديٍّ ، فكنتُ أعملُ له فى زَرْعِهِ ونَخْلِهِ ، فبينما أنا عنده إذ قدم ابن عمِّ له ، فابتنعنى منه ، وحملى إلى المدينة ، فوالله ما هو إِلَّا أن رأيتها فمرفُتُها ، وبِعثَ اللهُ محمدا بمكة ، ولا أعلم بشيء من أمره ، فبينما أنا فى رأس نخلة إذ أقبلَ ابنُ عمِّ لِسَيِّدِي ، فقال : قاتل الله بنى قَيْلَةَ ، قد اجتمعوا على رَجُلٍ بِقُبَاءٍ قدم عليهم من مكة ، يزعمون أنه نبيٌّ ؛ قال : فأخَذَنِي القُرَّ والانتفاض ، ونزلتُ عن^(١) النخلة ، وجعلتُ أستقصى فى السَّوَالِ ، فأكلفنى سيدى بكلمة ، بل قال : أَقْبِلْ على شَأْنِكَ ، ودَعْ ما لا يَعْنِيكَ . فلما أَمْسَيْتُ أخذتُ شيئا كان عندى من التمر ، وأتيتُ به النبیَّ صَلَّى اللهُ عليه وآله فقلتُ له : بلغنى أنك رجلٌ صالح ، وأن لك أصحابا غُرَباءَ ذَوِي حاجة ، وهذا شيء عندى للصدقة ، فرأيتكم أحقَّ به مِن غيركم ، فقال عليه السلام لأصحابه : كلوا ، وأمسك فلم يأكل ؛ فقلت فى نفسى : هذه واحدة ، وانصرفتُ ، فلما كان من الند أخذتُ ما كان بقى عندى وأتيت به ، فقلت له : إني رأيتك لا تأكل الصدقة ، وهذه هدية ،

(١) ب « من » .

فقال : كلوا وأكل معهم ، فقلتُ إنه لهو ، فأكبت عليه أقبله وأبكي ؛ فقال : مالك ؟
فقصصْتُ عليه القصة ؛ فأعجبته ، ثم قال : يا سلمان ، كاتبُ صاحبك ، فكاتبته على
ثلثمائة نخلة وأربعين أوقية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للأَنْصار : « أعيِنوا أخاكم » ،
فأعانوني بالنخل حتى جمعت ثلثمائة ودية ، فوضعها رسول الله صلى الله عليه وآله بيده ،
فصحَّت كلُّها ، وأتاه مالٌ من بعض الغازی ، فأعطاني منه ، وقال : أدِّ كتَّابَتَكَ ،
فأدَّيت وعَتَقْتُ .

وكان سلمان من شيعة علي عليه السلام وخاصته ، وتزعمُ الإمامية أنه أحدُ الأربعة
الذين خلَّقوا رءوسهم وأتوه متقلِّدى سيوفهم في خبر يطُول ؛ وليس هذا موضع ذكره ،
وأصحابنا لا يخالفونهم في أن سلمان كان من الشيعة ، وإنما يخالفونهم في أمرٍ أزيد من ذلك ؛
وما يذكره المحدثون من قوله للمسلمين يوم السقيفة : كرديد ونكرديد محمولٌ عند أصحابنا
على أن المراد صنعتم شيئاً وما صنعتم ، أى استخلفتم خليفةً ونعم ما فعلتم ، إلا أنكم عدلتم
عن أهل البيت ، فلو كان الخليفة منهم كان أولى ؛ والإمامية تقول : معناه : « أسلمتم
وما أسلمتم » ، واللفظة المذكورة في الفارسية لا تُعطى هذا المعنى ، وإنما تدلُّ على الفعل
والعمل لا غير ، ويدل على صحَّة قول أصحابنا أن سلمان عمل لعمر على المدائن ، فلو كان
ما تنسبه الإمامية إليه حقاً لم يعمل له .

فأما ألفاظ الفصل ومعانيه فظاهرة ، ومما يُناسب مضمونه قول بعض الحكماء :
تمرَّ عن الشيء إذا مُنِعْتَهُ ، بقلة صحبته لك إذا أُعْطِيَتْهُ .

وكان يقال : الهالك على الدنيا رجلان : رجلٌ نَفس في عِزِّها ، ورجلٌ أنفٌ
من ذُلِّها .

ومرّ بعض الزهاد بيابِ دارٍ وأهلها يكون مَيِّتاً لهم ؛ فقال : واعجبا لقومٍ مسافرين !
يكونون مسافرا قد بلغ منزله !
وكان يقال : يا بن آدم ، 'لا تأسف على مَفْقُود لا يرُدُّ عليك القَوْتُ ، ولا تَفْرَحَ بمَوْجُود
لا يتركه عليك الموت .

لقي عالمٌ من العُلماء راجيا فقال : أيُّها الراهب ، كيف ترى الدنيا ؟ قال : تُخْلَق
الأبدان ، وتجدد الآمال ، وتُباعِد الأُمْنِيَّة ، وتقرب النِّيَّة ؛ قال : فما حالُ أهلها ؟ قال :
مَنْ ظَفَر بها نَصَب ، ومَنْ فَاتَتْهُ أُسْف ؛ قال : فكيف الغِنَى عنها ؟ قال : بقطع الرِّجاء منها ؛
قال : فأَيُّ الأصحاب أبرّ وأوفى ؟ قال : العمل الصالح ؛ قال : فأَيُّهم أضرّ وأُنكى ؟ قال :
النفسُ والهوى ؛ قال : فكيف المخرج ؟ قال : في سلوكِ المَبْهَج ، قال : وبماذا أسلستك ؟
قال : بأن تخلعَ لباسَ الشَّهوات الفانيَّة ، وتعملَ للدَّارِ الباقيَّة .

(٦٩)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى الحارث الهمداني :

وَتَمَسَّكَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَانْتَصَحَهُ ، وَأَحْلَلَ حَلَالَهُ ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ ، وَصَدَّقَ
بِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَقِّ ، وَاعْتَبَرَ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا لِمَا بَقِيَ مِنْهَا ، فَإِنَّ بَعْضَهَا يُشْبِهُ
بَعْضًا ، وَآخِرَهَا لَاحِقٌ بِأَوَّلِهَا ، وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ .

وَعَظَّمَ اسْمَ اللَّهِ أَنْ تَذْكُرَهُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ ، وَأَكْثَرُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ،
وَلَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَرْطٍ وَثِيقٍ .

وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ يَرْضَاهُ صَاحِبُهُ لِنَفْسِهِ ، وَيَكْرَهُهُ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرْ
كُلَّ عَمَلٍ يُعْمَلُ بِهِ فِي السِّرِّ ، وَيُسْتَحَى مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ ، وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ
إِذَا سُئِلَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَنْكَرَهُ وَاعْتَدَرَ مِنْهُ . وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنِبَالِ الْقَوْمِ ،
وَلَا تَحْدِثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ كَذِبًا ، وَلَا تَرُدَّ عَلَى النَّاسِ
كُلَّ مَا حَدَّثُوكَ بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ جَهْلًا .

وَأَكْظِمِ الْغَيْظَ ، وَاحْلَمْ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَتَجَاوَزْ عِنْدَ الْمَقْدِرَةِ ، وَاصْفَحْ مَعَ الدَّوْلَةِ
تَكُنْ لَكَ الْمَاقَبَةُ ، وَاسْتَصْلِحْ كُلَّ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَلَا تُضَيِّعَنَّ نِعْمَةً
مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عِنْدَكَ ، وَلْيُرَ عَلَيْكَ أَثَرُ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ تَقْدِمَةً مِنْ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ ، وَإِنَّكَ مَا تَقْدِمُ
مِنْ خَيْرٍ يَبْقَى لَكَ ذُخْرُهُ ، وَمَا تُؤَخِّرُهُ يَكُنْ لِنَعِيرِكَ خَيْرُهُ .

وَاحْذَرِ صَحَابَةَ مَنْ يَفِيلُ رَأْيُهُ ، وَيُنْكَرُ عَمَلُهُ ، فَإِنَّ الصَّاحِبَ مُعْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ .

وَاسْكُنِ الْأَمْصَارَ الْعِظَامَ فَإِنَّهَا جَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرِ مَنَازِلَ الْغَفْلَةِ وَالْجَفَاءِ ، وَقِلَّةِ الْأَعْوَانِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَاقْصِرْ رَأْيَكَ عَلَى مَا يَعْنِيكَ .

وَإِيَّاكَ وَمَقَاعِدَ الْأَسْوَاقِ فَإِنَّهَا مَحَاضِرُ الشَّيْطَانِ ، وَمَعَارِضُ الْفِتَنِ . وَأَكْثَرُ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى مَنْ فَضَّلْتَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الشُّكْرِ .

وَلَا تُسَافِرْ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ حَتَّى تَشْهَدَ الصَّلَاةَ إِلَّا فَاصِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ فِي أَمْرٍ تُعَذِّرُ بِهِ . وَأَطِيعِ اللَّهَ فِي مُجَلِّ أُمُورِكَ ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ فَاضِلَةٌ عَلَى مَا سِوَاهَا . وَخَادِعُ نَفْسِكَ فِي الْعِبَادَةِ وَارْفُقْ بِهَا وَلَا تَقْهَرْهَا ، وَخُذْ عَفْوَهَا وَنَشَاطَهَا ، إِلَّا مَا كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْكَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَائِهَا ، وَتَعَاهُذِهَا عِنْدَ مَحَلِّهَا .

وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ آيِقٌ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا . وَإِيَّاكَ وَمُصَاحَبَةَ الْفُسَاقِ ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالْشَّرِّ مُلْحَقٌ .

وَوَقِّرِ اللَّهَ ، وَأَخْبِبْ أَجْبَاءَهُ ، وَاحْذَرِ الْغَضَبَ ، فَإِنَّهُ جُنْدٌ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

[الحارث الأعور ونسبه]

هو الحارث الأعور صاحبُ أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وهو الحارث بن عبد الله ابن كعب بن أسد بن نخلة بن حرث بن سبيع بن صعب بن معاوية الحمداني ، كان أحد

الفُهاء ، له قولٌ في الفُتيا ، وكان صاحب عليّ عليه السلام ، وإليه تنسب الشيعة الخطاب الذي خاطبه به في قوله عليه السلام :

يَا حَارِ هَمْدَانِ مِنْ يَمْتِ يَرِّي مِنْ مُؤْمِنٍ أَوْ مُنَافِقٍ قَبَلَا
وهي أبياتٌ مشهورة قد ذكرناها فيما تقدم .

[نبذ من الأقوال الحكيمة]

وقد اشتمل هذا الفصل على وصايا جلييلة الموقع :

منها قوله : « وَتَمَسَّكُ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ » ، جاء في الخبر المرفوع لما ذكر الثقلين فقال : أحدهما كتابُ الله ، جبل ممدود من السماء إلى الأرض طَرَفٌ بيد الله وطرف بأيديكم .

ومنها قوله : « انتصحه » أي عُدّه ناصحاً لك فيما أمرك به ونهاك عنه .

ومنها قوله : « وَأَحِلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ » ، أي احكم بين الناس في الحلال والحرام بما نصّ عليه القرآن .

ومنها قوله : « وَصَدِّقْ بِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَقِّ » أي صدّق بما تضمّنه القرآن من أيام الله ومثلاته في الأمم السالفة لما عصوا وكذبوا .

ومنها قوله : « وَاعْتَبِرْ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا لِمَا بَقِيَ مِنْهَا » ، وفي المثل : إذا شئت أن تنظر الدنيا بعدك فانظرها بعد غيرك ، وقال الشاعر :

وَمَا نَحْنُ إِلَّا مِثْلُهُمْ غَيْرَ أَنَّا أَقْنَا قَلِيلاً بَعْدَهُمْ ثُمَّ نَرْحَلُ^(١)

ويناسب قوله : « وَآخِرُهَا لَاحِقٌ بِأَوَّلِهَا ، وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ » قوله أيضاً عليه السلام

(١) في د « وترحلوا » والمعنى عله يستقيم أيضا .

في غير هذا الفصل الماضي : « للمقيم عبرة . ، والميت للحَيِّ عِظَة ، وليس لآمس عودة ، ولا لبرء من غدٍ على ثقة ، الأول للأوسط رائد ، والأوسط للأخير قائد ؛ وكلٌّ بكلِّ لاحق ، والكلُّ للكلِّ مُفارق » .

ومنها قوله : « وعَظَّم اسم الله أن تذكره إلّا على حَقٍّ » ، قال الله سبحانه : ﴿ ولا تجملوا الله عُرْضَةً لِّإِيْمَانِكُمْ ﴾ (١) ، وقد نهى عن الحلف بالله في الكذب والصدق ، أمّا في أحدهما فمحرمٌ وأمّا في الآخر فمكروه ، ولذلك لا يجوز ذكر اسمه تعالى في لغو القول والهزء والعبث . ومنها قوله : « وأكثر ذكر الموت وما بعد الموت » ، جاء في الخبر المرفوع : « أكثرُوا ذكر هاذم (٢) اللذات » ، وما بعد الموت : المقابُ والثوابُ في القبر وفي الآخرة .

ومنها قوله : « ولا تتمنّ الموت إلّا بشرط وثيق » ، هذه كلمة شريفة عظيمة القدر ، أي لا تتمنّ الموت إلّا وأنت واثق من أعمالك الصالحة أنها تؤدّيك إلى الجنة ، وتُنقذك من النار ؛ وهذا هو معنى قوله تعالى لليهود : ﴿ إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ (٣) .

ومنها قوله : « واحذر كلَّ عمل يرضاه صاحبه لنفسه ، ويكرهه لعامة المسلمين ، واحذر كلَّ عمل يُحْمَلُ في السّتر ، ويُستَحْيَا منه في العلانية ، واحذر كلَّ عمل إذا سُئِلَ عنه صاحبه أنكره واعتذر منه » ، وهذه الوصايا الثلاث متقاربة في المعنى ، ويشملها معنى قول الشاعر :

لا تنه عن خلق وتأتى مثلهُ عار عليك إذا فعلت عظيم (٤)

(١) سورة البقرة . (٢) هاذم اللذات ، من الهضم وهو القطع .

(٣) سورة الجمعة ٦ ، ٧ . (٤) لأبي الأسود الدؤلي من قصيدته الميسية ، أوردها صاحب

المزانة في ٣ : ٦١٨ .

وقال الله تعالى حاكياً عن نبيٍّ من أنبيائه : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ ﴾ (١) .

ومن كلام الجنيد الصوفي : لِيَكُنْ تَمَلُّكَ مِنْ وَرَاءِ سِتْرِكَ كَعَمَلِكَ مِنْ وَرَاءِ الزَّجَاجِ الصَّافِي . وفي المثل وهو منسوبٌ إلى عليٍّ عليه السلام : إِيَّاكَ وَمَا يُتَمَتَّرُ مِنْهُ .

ومنها قوله : « وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنَبَالِ الْقَوْمِ » ، قال الشاعر :

لَا تَسْتَرِ أَبَدًا مَا لَا تَقُومُ لَهُ وَلَا تَهَيِّجَنَّ مِنْ عَرِيْسِهِ الْأَسَدَا (٢)

إِنَّ الزَّئَابِرَ إِنْ حَرَّكَتَهَا سَفَهًا مِنْ كُورِهَا أَوْجَعَتْ مِنْ لَسَعِهَا الْجَسَدَا

وقال :

مَقَالَةُ السُّوءِ إِلَى أَهْلِهَا أَسْرَعُ مِنْ مُنَحَدِرِ سَائِلِ

وَمَنْ دَعَا النَّاسَ إِلَى ذَمِّهِ ذَمُّهُ بِالْحَقِّ وَبِالْبَاطِلِ

ومنها قوله : « وَلَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ ، فَكُنْ بِذَلِكَ كَذِبًا » ، قد نهى أن يحدث الإنسان بكلِّ ما رأى من العجائب فضلاً عما سمع ، لأنَّ الحديث الغريب المعجب تُسارع النفسُ إلى تكذيبه ، وإلى أن تقوم الدلالة على صِدْقِهِ قد فَرَطَ مِنْ سُوءِ الظَّنِّ فِيهِ مَا فَرَطَ .

ويقال : إِنَّ بَعْضَ الْعُلُوِّيَّةِ قَالَ فِي حَضْرَةِ عَصُدِ الدَّوْلَةِ بِيْنْدَاد : عِنْدَنَا فِي الْكُوفَةِ نَبِيٌّ وَزَنُّ كُلِّ نَبِيٍّ مِثْقَالَان . فَاسْتَطَرَفَ إِلَيْكَ ذَلِكَ ، وَكَادَ يَكْذِبُهُ الْحَاضِرُونَ ، فَلَمَّا قَامَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِأَبِيهِ ، فَأَرْسَلَ سَاحِماً كَانَ عِنْدَهُ فِي الْحَالِ إِلَى الْكُوفَةِ يَأْمُرُ وَكَلَاءَهُ بِإِرْسَالِ مَائَةِ حَامِيَةٍ ، فِي رَجْلِي كُلِّ وَاحِدَةٍ نَبَقَتَانِ مِنْ ذَلِكَ النَّبَقِ ، فَجَاءَ النَّبَقُ فِي بُكْرَةِ الْقَدْرِ وَنُحِلَ إِلَى عَصُدِ الدَّوْلَةِ ، فَاسْتَحْسَنَهُ وَصَدَّقَهُ حِينَئِذٍ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَمْعِرْ لِقْدَ صَدَقَتِ ،

ولكن لا تحدث فيما بعدُ بكلِّ ما رأيتَ من الغرائب ، فليس كلَّ وقتٍ يتهيأ لك إرسال الحمام .

وكان يقال : الناس يكتبون أحسن ما يسمعون ، ويحفظون أحسن ما يكتبون ، ويتحدثون بأحسن ما يحفظون ؛ والأصدق نوع تحت جنس الأحسن .

ومنها قوله : « ولا تردَّ على الناس كلَّ ما حدثوك ، فكفى بذلك جهلاً » ، من الجهل المبادرة بإنكار ما يسمعه ، وقال ابنُ سينا في آخره « الإشارات » ، : إياك أن يكون تكذيبك وتبرؤك من العامة ، هو أن تنبرى منكراً لكلِّ شيء ، فلذلك عجز وطيش ، وليس الخرق في تكذيبك ما لم يستبنَّ لك بعد جلّيته دون الخرق في تصديقك بما لم تقم بين يديك بينةً ، بل عليك الاعتصام بحبل التوقف وإن أزعجك أستنكار ما يؤعيه سمعك مما لم يبرهن على استحالة لك ، فالصواب أن تسرح أمثال ذلك إلى بُقعة الإمكان ، ما لم يدُك عنها قائمُ البرهان .

ومنها قوله : « واكظم الغيظ » قد مدح الله تعالى ذلك فقال : ﴿ وَالْكَاطِمِينَ أَلْغَيْظَ ﴾ ^(١) ، ورؤي أن عبداً لموسى بن جعفر عليه السلام قدم إليه صحفة فيها طعام حارّ ، فمجل فصبها على رأسه ووجهه ، فغضب ، فقال له : ﴿ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ ؛ قال : قد كظمت ، قال : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ قال : قد عفوت ، قال : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(١) ، قال : أنت حرّ لوجه الله ، وقد نكلتك ضيعتي الفلانية .

ومنها قوله : « وأحلم عند الغضب » ، هذه مناسبة الأولى ، وقد تقدّم منا قول كثير في الحلم وفضله ؛ وكذلك القول في قوله عليه السلام : « وتجاوزَ عند القدرة » ، وكان يقال : القدرة تذهب الحفيظة .

ومنها قوله : « واصفح مع الدولة تكن لك العاقبة » ؛ هذه كانت شيمة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشيمة على عليه السلام ؛ أمّا شيمة رسول الله صلى الله عليه وآله فظفر بمشركي مكة وعنا عنهم ، كما سبق القول فيه في عام الفتح ؛ وأمّا على عليه السلام فظفر بأحباب الجمل وقد شقوا عصا الإسلام عليه ، وطعنوا فيه وفي خلافته ، فعنا عنهم ، مع علمه بأنهم يُفسدون عليه أمره فيما بعد ، ويصّيرون إلى معاوية ، إمّا بأنفسهم أو بآرائهم ومكتوباتهم ، وهذا أعظم من الصفح عن أهل مكة ، لأنّ أهل مكة لم يبق لهم لما فُتحت فئةٌ يتحيزون إليها ، ويُفسدون الدين عندها .

ومنها قوله : « وأستصلح كلّ نعمة أنعمها الله عليك » معنى أستصلحها أستدّمها ، لأنّه إذا استدّماها فقد أصلحها ، فإنّ بقاءها صلاح لها ، واستدّماها بالشكر .
ومنها قوله : « ولا تضيعنّ نعمة من نعم الله عندك » ، أى واس الناس منها ، وأحسن إليهم ، وأجعل بعضها لنفسك وبمضها للصدقة والإيثار ، فإنّك إن لم تفعل ذلك تكن قد أضعتّها .

ومنها قوله : « ولير عليك أثرُ النعمة » قد أمر بأن يظهر الإنسان على نفسه آثار نعمة الله عليه ، وقال سبحانه : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ ^(١) . وقال الرشيد لجعفر : قم بنا لنمضي إلى منزل الأصمعيّ ، فمضيا إليه خفية ومعهما خادمٌ معه ألف دينار ليُدْفَع ذلك إليه ، فدخلا داره فوجدا كساء جرداء ، وبارية ^(٢) سبلاء ، وحصيرا مقطوعا ، وخباء قديمية ، وأباريق من خزف ، ودواة من زجاج ، ودفائر عليها التراب وحيطان مملوءة من نسج العنكب ، فوجم الرشيد ، وسأله مسائل غثّة لم تكن من غرضه ، وإنما قطع بها خجله ؛ وقال الرشيد لجعفر : ألا ترى إلى نفس هذا المهين ، قد برّزناه بأكثر

(١) الضحى ١١ . (٢) البارية : الحصيرة .

من خمسين ألف دينار وهذه حاله ، لم تظهر عليه آثارُ نعمتنا ! والله لا دفعتُ إليه شيئاً ، وخرج ولم يعطه .

ومنها قوله : « وأعلم أن أفضل المؤمنين أفضلهم تقدمه من نفسه وأهله وماله » ، أى أفضلهم إنفاقاً في البرِّ والخير من ماله ، وهى التَّقدمة ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ ﴾ (١) ، فأما النفس والأهل ، فإنَّ تقدِّمتهما في الجهاد ، وقد تكون التَّقدمة في النفس بأن يشفع شفاعةً حسنةً أو يحضر عند السلطان بكلام طيب ، وثناءً حسن ، وأن يصلح بين المتخاصمين ، ونحو ذلك . والتَّقدمة في الأهل أن يحجَّ بولده وزوجته ويكلفهما المشاقَّ في طاعة الله ، وأن يؤدِّب ولده إن أذنب ، وأن يقيم عليه الحدة ، ونحو ذلك .

ومنها قوله : « وما تُقدم من خير يبيق لك زُخره وما تؤخره يكن لغيرك خيره » ، وقد سبق مثلُ هذا ، وأنَّ ما يتركه الإنسان بعده فقد حُرِّم نفعه ، وكأنَّما كان يكدِّح لغيره ، وذلك من الشقاوة وقلة التوفيق .

ومنها قوله : « وأحذر صحابة من يفيلُ رأيه » الصَّحابة بفتح الصاد ، مصدرٌ صحبت والصَّحابة بالفتح أيضاً جمعٌ صاحب ، والمرادُ ههنا الأول ، وقال رأيه : فسَدَ ؛ وهذا المعنى قد تكرر ، وقال طرفة :

عن المرء لا تسأل وسلَّ عن قرينه
فإنَّ القرينَ بالمقارن يَتَقَدَّى
ومنها قوله : « واسكن الأمصار العظام » ، قد قيل : لا تسكن إلا في مصرٍ فيه سوقٌ قائمة ، ونهرٌ جارٍ ، وطبيبٌ حاذق ، وسلطانٌ عادل ، فأما منازل الغفلة والجفاء ، فمثلُ قرى السواد الصغار ، فإنَّ أهلها لا نورَ فِهم ، ولا ضوءَ عليهم ، وإنما هم كالدَّوابِّ

والأنعام ، كهمهم الحرث والفلاحة ، ولا يفقهون شيئاً أصلاً ، فجاءورهم تعمى القلب ، وتُظلم الحس ، وإذا لم يحجد الإنسان من يعينه على طاعة الله وعلى تعلم العلم قصر فيهما .

ومنها قوله : « وأقصر رأيك على ما يعينيك » ؛ كان يقال : من دخل فيما لا يعنيه فاته ما يعنيه .

ومنها نهيهِ إتياءه عن القمود في الأسواق ؛ قد جاء في الثل : الشوق محلّ الفسوق . وجاء في الخبر المرفوع : « الأسواق مواطن إبليس وجنّده » ، وذلك لأنها قلما تخلو عن الأيمان الكاذبة ، والبيوع الفاسدة ، وهي أيضا تجتمع النساء المومسات ، وفجار الرجال ، وفيها أجمع أبواب الأهواء والبدع ، فلا يخلو أن يتجادل اثنان منهم في المذاهب والنحل فيُفَضِّي إلى الفتن .

ومنها قوله : « وأنظر إلى من فضّلت عليه » ؛ كان يقال : انظر إلى من دونك ، ولا تنظر إلى من فوقك . وقد بين عليه السلام السرّ فيه فقال : إنّ ذلك من أبواب الشكر ، وصدّق عليه السلام ، لأنك إذا رأيت جاهلاً وأنت عالم ، أو عالماً وأنت أعلم منه ، أو فقيراً وأنت أغنى [منه] ^(١) ؛ أو مُبتليّ بسقم وأنت مُعافى عنه ، كان ذلك باعثاً وداعياً لك إلى الشكر .

ومنها نهيهِ عن السفر يوم الجمعة ، ينبغى أن يكون هذا النهي عن السفر يوم الجمعة قبل الصلاة ، وأما بعد الصلاة ، فلا بأس به ، واستثنى فقال : إلّا فاصلاً في سبيل الله ، أى شاخصاً إلى الجهاد .

قال : « أو في أمرٍ تُعذّر به » ، أى لضرورة دعتك إلى ذلك .

(١) تكملة من ١ .

وقد وَرَدَ نَهْيٌ كَثِيرٌ عَنِ السَّفَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَدَاءِ الْفَرَضِ ، عَلَى أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ بَعْدَ الصَّلَاةِ أَيْضًا ، وَهُوَ قَوْلُ شَاذٍ .

ومنها قوله : « وَأَطِعِ اللَّهَ فِي جُمْلِ أُمُورِكَ » ، أَيْ فِي جُمْلَتِهَا ، وَفِيهَا كَلِمَاتُهَا ، وَلَيْسَ بِمَعْنَى فِي جُمْلَتِهَا دُونَ تَفَاصِيلِهَا . قَالَ : « فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ فَاضِلَةٌ عَلَى غَيْرِهَا » ، وَصَدَّقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّهَا تَوْجِبُ السَّعَادَةَ الدَّائِمَةَ ، وَالْخِلَاصَ مِنَ الشَّقَاءِ الدَّائِمِ ، وَلَا أَفْضَلَ مِمَّا يُؤَدِّي إِلَى ذَلِكَ .

ومنها قوله : « وَخَادِعُ نَفْسِكَ فِي الْعِبَادَةِ » ؛ أَمْرُهُ أَنْ يَتَلَطَّفَ بِنَفْسِهِ فِي النَّوَافِلِ ، وَأَنْ يُخَادِعَهَا وَلَا يَفْهَرَهَا فِتْمَلًا وَتَضَجَّرَ وَتَتْرُكُ^(١) ، بَلْ يَأْخُذُ عَفْوَهَا ، وَيَتَوَخَّى أَوْقَاتَ النَّشَاطِ ، وَأَنْشِرَاحَ الصَّدْرِ لِلْعِبَادَةِ .

قَالَ : فَأَمَّا الْفَرَائِضُ فَحُكْمُهَا غَيْرُ هَذَا الْحُكْمِ ، عَلَيْكَ أَنْ تَقُومَ بِهَا ؛ كَرِهَتْهَا النَّفْسُ أَوْ لَمْ تَكْرَهْهَا . ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَقُومَ بِالْفَرِيضَةِ فِي وَقْتِهَا ، وَلَا يُؤَخِّرَهَا عَنْهُ فَتَصِيرَ قِضَاءً .

ومنها قوله : « وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمُنُونُ وَأَنْتَ آتِقٌ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا » ؛ هَذِهِ وَصِيَّةٌ شَرِيفَةٌ جَدًّا ، جَعَلَ طَالِبَ الدُّنْيَا الْمُرِضَ عَنِ اللَّهِ عِنْدَ مَوْتِهِ كَالْعَبْدِ الْآتِقِ يَقْدَمُ بِهِ عَلَى مَوْلَاهُ أَسِيرًا مَكْتُوفًا بِأَكْسِ الرَّأْسِ ، فَاظْنِكْ بِهِ حِينَئِذٍ !

ومنها قوله : « وَإِيَّاكَ وَمَصَاحِبَةَ الْفُسَاقِ ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ » ؛ يَقُولُ : إِنْ اطْبَاعَ يَنْزِعَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، فَلَا تَصْحَبَنَّ الْفُسَاقَ فَإِنَّهُ يَنْزِعُ بِكَ مَا فِيكَ مِنْ طَبْعِ الشَّرِّ إِلَى مَسَاعِدَتِهِمْ عَلَى الْفُسُوقِ وَالْمَعْصِيَةِ ، وَمَا هُوَ إِلَّا كَالنَّارِ تَقْوَى بِالنَّارِ ، فَإِذَا لَمْ تُجَاوِرْهَا وَتُمَازِجْهَا نَارٌ كَانَتْ إِلَى الْإِنْفِاقِ وَالْحُمُودِ أَقْرَبَ .

(١) : « وَتَزَلْ » .

ورُوي « مُلْحِقٌ » بكسر الحاء ، وقد جاء ذلك في الخبر النبويّ « فإن عذابك بالكفار مُلْحِقٌ » بالكسر .

ومنها قوله : « وأحبّ أحبّاءه » ، قد جاء في الخبر : « لا يكمل إيمانُ امرئٍ حتّى يُحبّ من أحبّ الله ، ويُنفِض من أبغض الله » .

ومنها قوله : « واحذر الغضب » ، قد تقدّم لنا كلامٌ طويل في الغضب . وقال إنسانٌ للنبيّ صلى الله عليه وآله : أوصني ؛ قال : « لا تغضب » ، فقال : زدني ؛ فقال : « لا تغضب » ؛ قال : زدني ؛ قال : « لا أجِدُ لك مَرِيداً » ، وإِنَّمَا جعله عليه السلام جُنُدا عظيما من جُنُودِ إبليس ، لأنّه أصلُ الظلم والقتل وإفسادِ كلِّ أمرٍ صالح ، وهو إحدى القوتين المشتومتين اللّتين لم يخلق أضرّ منهما على الإنسان ، وهما منبَع الشرّ : الغضب والشّهوة .

(٧٠)

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حنيف الأنصاري وهو عامله
على المدينة ، في معنى قوم من أهلها لحقوا ب معاوية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رِجَالًا مِمَّنْ قَبْلَكَ يَتَسَلَّلُونَ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَلَا تَأْسَفُ
عَلَى مَا يَفُوتُكَ مِنْ عَدَدِهِمْ ، وَيَذْهَبُ عَنْكَ مِنْ مَدَدِهِمْ ، فَكَفَى لَهُمْ غِيًّا ، وَلَكَ مِنْهُمْ
شَافِيًّا فَرَارُهُمْ مِنَ الْهُدَى وَالْحَقِّ ، وَإِضَاعُهُمْ إِلَى الْعَمَى وَالْجَهْلِ ؛ فَإِنَّهُمْ أَهْلُ دُنْيَا
مُتَقَبِّلُونَ عَلَيْهَا ، وَمُهْطِعُونَ إِلَيْهَا ، قَدْ عَرَفُوا الْعَدْلَ وَرَأَوْهُ ، وَسَمِعُوهُ وَوَعَوْهُ ، وَعَلِمُوا
أَنَّ النَّاسَ عِنْدَنَا فِي الْحَقِّ أَسْوَةٌ ، فَهَرَبُوا إِلَى الْأَثَرَةِ ، فَبَعْدًا لَهُمْ وَسُحْقًا ! إِنَّهُمْ وَاللَّهِ
لَمْ يَفِرُوا مِنْ جَوْرِ ، وَلَمْ يَلْحَقُوا بِعَدْلٍ ، وَإِنَّا لَنَطْمَعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَنْ يُذَكِّلَ اللَّهُ لَنَا
صَعْبَهُ ، وَيُسَهِّلَ لَنَا حَزَنَهُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

الشرح :

قد تقدم نسب سهل بن حنيف وأخيه عثمان فيما مضى .
ويتسللون : يخرجون إلى معاوية هارئين في خفية واستتار .
قال : « فلا تأسف » أى لا تحزن . والنهى : الضلال .
قال : « ولك منهم شافيا » ، أى يكفيك في الانتقام منهم وشفاء النفس من عقوبتهم
أفهم يتسللون إلى معاوية .

قال: الأرض لمن غاب عنك غَيْبَتَهُ ، فذاك ذَنْبٌ عِقَابُهُ فِيهِ .

والإيضاح : الإسراع . وَضَعَ البعيرُ أَيْ أَسْرَعَ ، وَأَوْضَعَهُ صَاحِبُهُ ، قال :
رَأَى بَرْقًا فَأَوْضَعَ فَوْقَ بَكْرِهِ فَلَا يَكُ مَا أَسَالَ وَلَا أَعَامَا

وَمُهْطِعُونَ : مُسْرِعُونَ^(١) أَيْضًا ، وَالْأَثَرَةُ : الاستئثار ، يَقُولُ : قَدْ عَرَفُوا أَنِّي لَا أُقِيمُ
إِلَّا بِالسُّوِيَّةِ ، وَأَنِّي لَا أَتَقَلُّ قَوْمًا عَلَى قَوْمٍ ، وَلَا أُعْطَى عَلَى الْأَحْسَابِ وَالْأَنْسَابِ كَمَا فَعَلَ
غَيْرِي ، فَتَرَ كَوْنِي وَهَرَبُوا إِلَى مَنْ يَسْتَأْثِرُ وَيُؤْثِرُ .

قال : « فَبَعْدًا لَهُمْ وَسُخْطًا » ، دَعَا عَلَيْهِم بِالْبُعْدِ وَالْهَلَاكِ .

وَرُوي أَنَّهُمْ لَمْ « يَنْفَرُوا » بِالنُّونِ ، مِنْ نَفَرَ ؛ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ رَاجِعٌ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَذَلَّ لَهُ
صَعِبَ هَذَا الْأَمْرَ ، وَيُسَهِّلَ لَهُ حَزَنَهُ ؛ وَالْحَزَنُ ، مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَضِدُّهُ السَّهْلُ .

(١) ل ا : « مهطعين : مسرعين » .

(٧١)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود العبدى وقد كان استعمله على بعض النواحي ، فخان الأمانة في بعض ما ولاه من أعماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ صَلَاحَ أَمْرِكَ غَرَّرَنِي مِنْكَ ، وَظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ ، وَتَسْلُكُ سَبِيلَهُ ، فَإِذَا أَنْتَ فِيمَا رُقِيَ إِلَيَّ عَنْكَ لَا تَدْعُ لِهَوَاكَ انْقِيَادًا ، وَلَا تُبْقِي لِآخِرَتِكَ عِتَادًا ، تَمُورُ دُنْيَاكَ بِمُخْرَابِ آخِرَتِكَ ، وَتَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ ؛ وَلَئِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ حَقًّا لَجَمَلُ أَهْلِكَ وَشَسْعُ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ . وَمَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَغْرٌ ، أَوْ يُنْقَذَ بِهِ أَمْرٌ ، أَوْ يُعْلَى لَهُ قَدَرٌ ، أَوْ يُشْرَكَ فِي أَمَانَةٍ ، أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى جَبَايَةٍ ، فَأَقْبِلْ إِلَيَّ حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

قال الرضى رضى الله عنه :

الْمُنْذِرُ [بن الجارود] (١) هَذَا هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
إِنَّهُ لَنَظَّارٌ فِي عِطْفِيهِ مُخْتَالٌ فِي بُرْدِيهِ ، تَقَالُ فِي شِرَاكِهِ .

الْبُنْحُ :

[ذكر المنذر وأبيه الجارود]

هو المنذر بن الجارود . واسم الجارود بشر بن خنيس بن المعلّى ؛ وهو الحارث بن زيد بن حارثة بن معاوية بن ثعلبة بن جذيمة بن عوف بن أنمار بن عمرو بن وديعة بن لكيز ابن أفضى بن عبد القيس بن أفضى بن دُعْمَيَّ بن جَدِيلَةَ بن أسد بن ربيعة بن زرار بن معدّ ابن عدنان ، يبتهم بيت الشرف في عبد القيس ، وإنما سُمّي الجارود لبيتِ قالة بعض الشعراء فيه في آخره :

* كما جرد الجارود بكر بن وائل * (١)

ووفد الجارود على النبي صلى الله عليه وآله في سنة تسع ، وقيل : في سنة عشر . وذكر أبو عمر بن عبد البر في كتاب « الاستيعاب » ، (٢) أنه كان نصرانياً فأسلم وحسن إسلامه ، وكان قد وفد مع المنذر بن ساوى في جماعة من عبد القيس ، وقال :
شهدتُ بأنَّ الله حقٌّ وسامحتُ بناتُ فؤادى بالشهادة والنهض
فأبلغُ رسولَ الله منى رسالةً بأنى حنيفٍ حيثُ كنتُ من الأرضِ
قال : وتد اختلف في نسبه اختلفا كثيراً ، فقيل : بشر بن المعلّى بن خنيس ؛ وقيل :
بشر بن خنيس بن المعلّى ، وقيل : بشر بن عمرو بن العلاء ، وقيل : بشر بن عمرو بن المعلّى ،
وكنيته أبو عتاب ، ويكنى أيضاً أبا المنذر .

وسكن الجارود البصرة ، وقُتِلَ بأرض فارس ؛ وقيل : بل قُتِلَ بهاوند مع النعمان ابن مقرن . وقيل : إنَّ عثمان بن العاص بعث الجارود في بعثٍ نحو ساحل فارس ، فقتل

(١) صدره .:

* ودسناهم بالخيل من كل جانب *

(١) الاستيعاب (نهضة مصر) ٢٦٢ - ٢٦٤ .

بمَوْضِع يُعْرَفُ بِمَقْبَةِ الْجَارُودِ ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ يُعْرَفُ بِمَقْبَةِ الطَّيْنِ ؛ فَلَمَّا قُتِلَ الْجَارُودُ فِيهِ عَرَفَهُ النَّاسُ بِمَقْبَةِ الْجَارُودِ ، وَذَلِكَ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَعَشْرِينَ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَحَادِيثٌ وَرَوَى عَنْهُ ، وَأُمُّهُ دَرِيمَكَةُ بِنْتُ رُوَيْمِ الشَّيْبَانِيَّةِ .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الشَّيْبَانِيِّ فِي كِتَابِ "الْتَّاجِ" ، : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَكْرَمَ الْجَارُودَ وَعَبْدَ الْقَيْسِ حِينَ وَقَدَا إِلَيْهِ ، وَقَالَ لِلْأَنْصَارِ : « قَوْمُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ ، وَأَشْبَهَ النَّاسَ بِكُمْ » ؛ قَالَ : لَأَنْهُمْ أَصْحَابُ نَخْلٍ ، كَمَا أَنَّ الْأَوْسَ وَالْخَزْرَجَ أَصْحَابُ نَخْلٍ ، وَمَسْكَنُهُمُ الْبَحْرَيْنِ وَالْيَمَامَةُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي قُرَيْشٍ لَمَا عَدَلْتُ بِالْخِلَافَةِ عَنِ الْجَارُودِ ابْنِ بَشْرِ بْنِ الْمَعْلَى ، وَلَا تَخَالَجَنِي فِي ذَلِكَ الْأُمُورُ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَلَعَبْدَ الْقَيْسِ سِتُّ خِصَالٍ فَاقَتْ بِهَا عَلَى الْعَرَبِ : مَتْنُهَا : أَسْوَدُ الْعَرَبِ بَيْتًا ، وَأَشْرَفُهُمْ رَهْطًا الْجَارُودُ هُوَ وَوَلَدُهُ .

وَمِنْهَا أَشْجَعُ الْعَرَبِ حَكِيمُ بْنُ جَبَلَةَ ، قُطِعَتْ رِجْلُهُ يَوْمَ الْجَمَلِ ، فَأَخَذَهَا بِيَدِهِ وَزَحَفَ عَلَى قَاتِلِهِ فَضْرَبَهُ بِهَا حَتَّى قَتَلَهُ ، وَهُوَ يَقُولُ :

يَا نَفْسُ لَا تُرَاعِي إِنْ قُطِعَتْ كُرَاعِي

* إِنْ مَعِيَ ذِرَاعِي *

فَلَا يُعْرَفُ فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ صَنَعَ صَنْيعَهُ .

وَمِنْهَا أَعْبَدُ الْعَرَبِ هَرَمُ بْنُ حَيَّانٍ صَاحِبُ أَوَيْسِ الْقُرَاشِيِّ .

وَمِنْهَا أَجُودُ الْعَرَبِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادٍ بْنُ هَمَّامٍ ، غَزَا السُّنْدَ فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ ، فَفَتْحَهَا ، وَأَطْعَمَ الْجَيْشَ كُلَّهُ ذَاهِبًا وَقَافِلًا ، فَبَاغَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْجَيْشِ مَرَضٌ ، فَاشْتَهَى خَبِيصًا ،

فأمر باتخاذ الخبيص لأربعة آلائٍ إنسان ، فأطعمهم حتى فضل ، وتقدم إليهم ألا يؤقد أحدهم منهم ناراَ لطعام في عسكره مع ناره .

ومنها أخطب العرب مصقلة بن رقة ، به يُضرب الثَّل فيقال : أخطبُ من مصقلة .
ومنها أهدى العرب في الجاهلية وأبعدهم مغاراً وأثراً في الأرض في عدوه ، وهو دُعَيْمِيص^(١) الرمل كان يُعرف بالنجوم هدايةً ، وكان أهدى من القطا ، يدفن بيض النعام في الرمل مملوءاً ماءً ثم يعود إليه فيستخرجه .

فلما المنذر بن الجارود فكان شريفاً ، وابنته الحكم بن المنذر يتلوه في الشرق ،
بوالمنذر غير معدود في الصحابة ، ولا رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا ولد له في أيامه ، وكان تأمهاً مسجياً بنفسه ، وفي الحكم أبنه يقول الراجز :

يا حَكِيمَ بْنَ المنذرِ بْنِ الجارودِ أنتَ الجوادُ ابنُ الجوادِ المحمودِ
* سُرَادِقُ المجدِ عليك ممدودُ *

وكان يقال : أطوعُ الناسِ قِي قَوْمَهُ الجارودُ بنِ بشرِ بنِ المعلّى ، لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله فأرتدت العرب ، خطب قومه فقال : أيها الناس ، إن كان محمد قد مات فإن الله حي لا يموت ، فاستمسكوا بدينكم ، ومن ذهب له في هذه الفتنة دينارٌ أو درهمٌ أو بقرضةٌ أو شاةٌ فعلى مثله ، فخالفه من عبد القيس أحد .

قوله عليه السلام : « إن صلاح أهلك غرتي منك » ، قد ذكرنا حال الجارود وصحبته وصلاحه ، وكثيراً ما يغتر الإنسان بحال الآباء فيظن أن الأبناء على منهاجهم ، فلا يكون والأمر كذلك ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ .
قوله : « فيارفعى » بالتشديد ، أى فيأرفع إلى ؛ وأصله أن يكون الإنسان في موضع عالٍ

(١) ب : دميم ، وانظر القاموس .

فيرقى إليه شيء ، وكأنّ العلوّ ها هنا هو علوّ المرتبة بين الإمام والأمير ، ونحوه قولهم : تعال باعتبار علوّ رتبة الأمر على الأمور . واللام في «لهواك» متعلّقة بمحذوف دلّ عليه «انقيادا» ، ولا يتعلّق بنفس «انقياد» لأنّ التعلّق من حروف الجرّ بالمصدر لا يجوز أن يتقدّم على المصدر .

والعتاد : العدة .

قوله : « وتصل عشيرتك » ، كان فيما رُقيّ إليه عنه أنه يقتطع المال ويُفِيضه على رَهْطه وقومه ويُخْرِج بعضه في لذّاته ومآربه .

قوله « لجمل أهلك » ، العرب تضرب بالجمل المثل في الهوان قال :

لقد عَظُم البعيرُ بِغيرِ لُبٍّ ولم يَسْتَغْنِ بِالْعِظَمِ البعيرُ^(١)
يُصِرُّهُ الصَّبِيُّ بِكلِّ وجهٍ ويحبسه على الخُسْفِ الجريرُ
وتَضْرِبُهُ الوليدةُ بالهراوى فلا غَيْرَ لَدَيْهِ ولا نَكِيرُ

فأما شِئْعُ النَّمَلِ فَضَرَبَ المثلَ بها في الاستهانة مشهور ، لا بتدالها ووطئها الأقدام في التراب .

ثم ذكر أنّه من كان بصفته فليس بأهلٍ لكذا ولا كَذَا ، إلى أن قال : «أو يشرك في أمانة» ؛ وقد جعل الله تعالى البلاد والرايا أمانةً في ذمة الإمام ، فإذا استعمل العمال على البلاد والرايا فقد شَرَكهم في تلك الأمانة .

قال : « أو يؤمن على جباية » ، أي على أَسْتِجْبَاء الخراج وجمعه ، وهذه الرواية التي سمعناها ، ومن الناس من يروونها « على خيانة » وهكذا رواها الراوندي ، ولم يرو الرواية الصحيحة التي ذكرناها نحن ؛ وقال يكون « على » متعلّقة بمحذوف ، أو « يؤمن » نفسها ، وهو بعيدٌ ومتكلّف .

(١) للعباس بن مرداس السلمي ، ديوان الحماسة ٤١٩ — بشرح الرزوقي .

ثم أمره أن يُقبل إليه ، وهذه كنايةٌ عن العزل .

فأمّا الكلمات التي ذكرها الرضى عنه عليه السلام في أمر المنذر فهي دالة على أنه نسبه إلى التّيه والمُعجب ، فقال : «نظّار في عِطْفِيهِ» ، أى جانيه ، ينظر تارةً هكذا وتارةً هكذا ، ينظرُ لنفسه ، ويستحسن هَيْئَتَهُ وَلِبْسَتَهُ ، وينظر هل عنده نقص في ذلك أو عيب فيستدرّكه بإزالته ، كما يفعل أربابُ الزّهو ومن يدعى لنفسه الحسن والملاحة .

قال : «مُخْتَالٌ في بُرْدِيهِ : يمشي الخيلاء عجباً » قال محمد بن واسع لابن له وقد رآه يختال في بردٍ له : أدنُ ، فدنا فقال : من ابن جاءتك هذه الخيلاء ويحك ! أمّا أمك فأمة ابتعتها بمائتي درهم ، وأمّا أبوك فلا أكثر الله في الناس أمثاله .

قوله : «تَقَال في شِراكيهِ» ، الشُّراك : السَّير الذي يكون في التعل على ظهر القدم .
والتَّغَلّ بالسكون : مصدر تغلّ أى بَصَقَ ، والتَّغَلّ محركا البُصاقُ نفسه ، وإِنَّمَا يفعلهُ المعجِب والثَّائِه في شِراكيّة لينهب عنهما النُّبار والوسخ ، يتَغَلّ فيهما ويمسحهما ليعودا كالجديدين .

(٧٣)

الأُضْلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رضى الله عنه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّكَ لَسْتَ بِسَاقٍ أَجَلَكَ ، وَلَا مَرُزُوقٍ مَا لَيْسَ لَكَ ، وَاعْلَمْ بِأَنَّ
الدَّهْرَ يَوْمَانِ : يَوْمٌ لَكَ ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ ، وَإِنَّ الدُّنْيَا دَارُ دُولٍ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا لَكَ ،
أَتَاكَ عَلَى ضَعْفِكَ ، وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ .

النتيجة :

قد تقدم شرح مثل هذا الكلام ، وهذا معنى مطروق ، قد قال الناس فيه فأكثرُوا ،
قال الشاعر :

قد يُرْزَقُ العاجزُ الضعيفُ وما شَدَّ بَكُورٍ رَحْلاً ولا قَتَباً^(١)
ويُخْزَمُ المُرَّةُ ذو الجِلَادَةِ والرَّأْيُ وَمَنْ لَا يَزَالُ مُغْتَرِباً
ومن جِدِّ ما قيل في هذا المعنى قول أبي يعقوب الخويعي^(٢) :
هل الدهرُ إِلَّا صَرَفُهُ ونَوَائِبُهُ وسَرَاةُ عَيْشٍ زَائِلٍ ومَصَائِبُهُ
يقولُ الفَتَى ثَمَرْتُ مَالِي وإِنَّمَا لَوَارِثُهُ مَا ثَمَرَ الْمَالُ كَسْبُهُ

(١) من أبيات نسيبها صاحب الأغاني (١٥٠ : ٢١٠ - سامني) إلى ابن عبد الأسد برواية مخالفة .

(٢) ب : « الخرمي » تحريف .

وَيَتْرَكُهُ نَهْبًا لِمَنْ لَا يَحَاسِبُهُ	يُحَاسِبُ فِيهِ نَفْسَهُ فِي حَيَاتِهِ
شَحِيحًا وَدَهْرًا تَعْتَرِيكَ نَوَائِبُهُ	فَكُلُّهُ وَأَطْعَمُهُ وَخَالِسُهُ وَارْتَا
فَلَا الْبَخْلُ مَبْقِيَهُ وَلَا الْجُودُ خَارِبُهُ	أَرَى الْمَالَ وَالْإِنْسَانَ لِلدَّهْرِ نُهْبَةً
وَلَيْسَ يَقْوَتُ الْمَرْءَ مَا خَطَّ كَاتِبُهُ	لِكُلِّ أَمْرٍ رِزْقٌ وَلِلرِّزْقِ جَالِبٌ
وَيُمْطَلِقُ الْفَتَى مِنْ حَيْثُ يُحْرَمُ صَاحِبُهُ	يُخَيِّبُ الْفَتَى مِنْ حَيْثُ يُرْزَقُ غَيْرُهُ
وَيُحْرَمُ هَذَا الرِّزْقَ وَهُوَ يَنْالِيهِ	يُسَاقُ إِلَى ذَا رِزْقِهِ وَهُوَ وَادِعٌ
تَطَالِيهِ أَمْ فِي الذِّى لَا تَطَالِبُهُ ؟	وَإِنَّكَ لَا تَدْرِي : أَرَزَقَكَ فِي الذِّى
لِكُلِّ حِمِيمٍ رَاكِبٌ هُوَ رَاكِبُهُ	تَنَاسَ ذُنُوبَ الْأَقْرَبِينَ فَإِنَّهُ
بِنَصْرَةِ يَوْمٍ لَا تَوَارَى كَوَاكِبُهُ	لَهُ هَفَوَاتٌ فِي الرِّخَاءِ يَشْوِبُهَا
بِجَبْهَتِهِ يَوْمَ الْوَفَى مَنْ يَخَارِيهِ	تَرَاهُ غُدُوًّا مَا أَمِنْتَ وَتَتَّقَى
وَأَعْظَمُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ أَقْدَرُهُ	لِكُلِّ أَمْرٍ إِخْوَانٌ بَوْسٌ وَنَعْمَةٌ

(٧٣)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي عَلَى التَّرَدُّدِ فِي جَوَائِكَ ، وَالِاسْتِمَاعِ إِلَى كِتَابِكَ ، لَمْوَهْنٌ رَأَيْتُ ،
وُخْطِئْتُ فِرَاسَتِي ، وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ ، وَتُرَاجِعُنِي السُّطُورَ ، كَأَلَمْ تُسَدِّثْ قِلَ النَّائِمِ
تُكْذِّبُهُ أَحْلَامُهُ ، وَالْمُتَحَيِّرِ الْقَائِمِ يَبْهَظُهُ مَقَامُهُ ؛ لَا يَذَرِي أَلَّهُ مَا يَأْتِي أُمَّ عَلَيْهِ ،
وَلَسْتُ بِهِ ، غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهُ .

وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَوْ لَا بَعْضُ الْإِسْتِيقَاءِ ، لَوَصَلَتْ مِنِّي إِلَيْكَ قَوَارِعُ تَقَرُّعِ الْعَظَمِ ،
وَتَنَهَسُ اللَّحْمِ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ثَبَّطَكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ ، وَتَأْذَنَ لِمَقَالِ
نَصِيحِكَ ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

البشرح :

روى « نوازع » جمع نازعة ، أى جاذبة قالعة ، وروى « تهلس اللحم » و « تلہس »
بتقديم اللام ، و تهلس يكسر اللام : تذييه حتى يصير كبدن به الهلاس ، وهو السل ؛
وأما تلہس فهو بمعنى تلحس ، أبدلت الحاء هاء ؛ وهو عن لحست كذا بلسانى بالكسر ،
الحسه ، أى تأتى على اللحم حتى تلحسه لحسا ، لأن الشيء إنما يلحس إذا ذهب وبقي أثره ،
وأما « يَنهَس » وهى الرواية المشهورة ، فعنناه يعترق .

وتأذّن بفتح الذال، أى تسمع .

قوله عليه السلام « إني لو هُئِن رأيتُ » بالتشديد؛ أى إني لآثم نفسي ، ومستضعف رأيي في أن جعلتك نظيرا ، أَكْتُبُ وتجيئني ، وتكتب وأجيئك ؛ وإنما كان ينبغي أن يكون جواب مثلك السكوت لهوانك .

فإن قلت : فما معنى قوله : « على التردد ؟ » .

قلت : ليس معناه التوقف ، بل معناه التردد والتكرار ؛ أى أنا لآثم نفسي على أني أكرر تارة بعد تارة أجوبتك عما تكتبه .

ثم قال : وإنك في مناظرتي ومقاومتى بالأمور التي تحاولها ، والكتب التي تكتبها كالنائم يرى أحلاما كاذبة ، أو كمن قام مقاما بين يدي سلطان ، أو بين قوم عقلاء ليعتذر عن أمر ، أو ليخطب بأمر في نفسه ، قد بهظه مقامه ذلك ؛ أى أثقله فهو لا يدري : هل ينطق بكلام هو له ، أم عليه ! فيتحيّر ويتبدّل ، ويدركه العي والحصر .

قال : وإن كنتَ لستَ بذلك الرجل فإنك شبيه به ؛ أمّا تشبيهه بالنائم ثم ذى الأحلام ، فإن معاوية لو رأى في المنام في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أنه خليفة^(١) يخاطب بإمرة المؤمنين ، ويحارب عليا على الخلافة ، ويقوم في المسلمين مقام رسول الله صلى الله عليه وآله لما طلب لذلك المنام تأويلا ولا تعبيرا ، ولعدّه من وساوس الخيال وأضغاث الأحلام ؛ وكيف وأتّى له أن يخطر هذا بباله ، وهو أبعد الخلق منه ! وهذا كما يخطر للنقاط^(٢) أن يكون مكيكاً ، ولا تنظرن إلى نسبه في المناقب^(٣) ، بل انظر إلى أن

(١) النقاط : مستخرج النفط ؛ وهو الزيت .

(٢) حاشية ب : « قوله ولا تنظرن في المناقب » ؛ قال في القاموس : « النقاب ، بالكسر : الرجل . العلامة والبطن ، ومنه : « فرخان في نقاب » يضرب للمتشابهين ؛ فعلى هذا يريد بالنقابة المشابهة بالنسب .

الإمامة هي نبوة مختصرة ، وأن الطليق العدود من المؤلفة قلوبهم المكذب بقلبه وإن أقرّ بلسانه ، الناقص المنزلة عند المسلمين ، القاعد في أخريات الصف ؛ إذا دخل إلى مجلس فيه أهل السوابق من المهاجرين ، كيف يخطر ببال أحد أنها تصير فيه ويملكها ويسمى الناس وسمها ، ويكون للمؤمنين أميرا ، ويصير هو الحاكم في رقاب أولئك العظماء من أهل الدين والفضل ! وهذا أعجب من العجب ، أن يجاهد النبي صلى الله عليه وآله قوماً بسيفه ولسانه ثلاثا وعشرين سنة ، ويلعنهم ويعدّهم عنه ، وينزل القرآن بدمهم ولعنهم ، والبراءة منهم ، فلما تمهدت له الدولة ، وغلب الدين على الدنيا ، وصارت شريعة دينية محكمة ، مات فشيّد دينه الصالحون من أصحابه ، وأوسعوا رقعة ملته ، وعظم قدرها في النفوس ، فتسلمها منهم أولئك الأعداء الذين جاهدهم النبي صلى الله عليه وآله فلسكوها وحكوا فيها ، وقتلوا الصلحاء والأبرار وأقارب نبيهم الذين يظهرون طاعته ، وآت تلك الحركة الأولى وذلك الاجتهاد السابق إلى أن كان ثمرته لهم ؛ فليته كان يبعث فيرى معاوية الطليق وابنه ، ومروان وابنه خلفاء في مقامه ، يحكمون على المسلمين ، فوضح أن معاوية فيما يراجعه ويكتبه به ؛ كصاحب الأحلام .

وأما تشبيهه إياه بالقائم مقاماً قد بهظه ؛ فلأن الحجج والشبه والمآذير التي يذكرها معاوية في كتبه وأهمن من نسج العنكبوت ، فهو حال ما يكتب كالقائم ذلك المقام يخبط خبط العشواء ، ويكتب ما يعلم هو والمقلد من الناس أنه سفّه وباطل .

فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « لولا بعض الاستبقاء » ؟ وهل كانت الحال تقتضي أن يستبقى ! وما تلك القوارع التي أشار إليها ؟

= يعني أن معاوية وإن كان في النسب له بعض المشابهة بنسبه عليه السلام من حيث القرشية والقرابة ولكنه .

لذا نظرت إلى أن الإمامة هي نبوة مختصرة لا يصلح لها إلا من اجتمعت فيه فضائل من النبوة ومناقب تضارعها وسوابق تتلوها ، وأما الطلقاء وأبناء الطلقاء فليس لهم أن يترضوا لأن يكونوا من أدنى موالى أربابها .

قلت : قد قيل : إن النبي صلى الله عليه وآله فَوَّضَ إليه أمرَ نسائه بعد موته ، وجعل إليه أن يقطع عصمة أَيْتِهِنَّ شاء إذا رأى ذلك ، وله من الصحابة جماعة يشهدون له بذلك ، فقد كان قادراً على أن يقطع عصمة أم حبيبة ، ويبيح نكاحها الرجال عقوبة لها ولماوية أخيها ، فإنها كانت تُبَغِضُ علياً كما يُبَغِضُ أخوها ، ولو فعل ذلك لانتَهَسَ لحمه ، وهذا قول الإمامية ، وقد رووا عن رجالهم أنه عليه السلام تهَّدَدَ عائشة بضربٍ من ذلك ، وأما نحن فلا نصدق هذا الخبر ، وتفسر كلامه على معنى آخر ، وهو أنه قد كان معه من الصحابة قوم كثيرون سمِعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله يلعن معاوية بعد إسلامه ، ويقول : إنه منافق كافر ، وإنه من أهل النار ، والأخبار في ذلك مشهورة ؛ فلو شاء أن يحمل إلى أهل الشام خطوطهم وشهاداتهم بذلك ، ويسمعهم قولهم ملافةً ومشافهةً لفعل ، ولكنه رأى العدول عن ذلك ، مصلحةً لأمر يعلمه هو عليه السلام ، ولو فعل ذلك لانتَهَسَ لحمه ، وإنما أبقى عليه .

وقلت لأبي زيد البصري : لِمَ أبقى عليه ؟ فقال : والله ما أبقى عليه مراعاة له ، ولا رفقاً به ، ولكنه خاف أن يفعل كفعله ، فيقول لعمر بن العاص وحبيب بن مسلمة وبُسر بن أبي أرطاة وأبي الأعور وأمثالهم : ارووا أنتم عن النبي صلى الله عليه وآله أن علياً عليه السلام منافق من أهل النار ، ثم يُحمَلُ ذلك إلى أهل العراق ؛ فلهذا السبب أبقى عليه .

(٧٤)

الأفضل :

ومن حلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة واليمن - وتقل من خط هشام
ابن الكلبي :

هَذَا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْيَمَنِ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ، وَرَبِيعَةُ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ،
أَنْتَهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ يَدْعُونَ إِلَيْهِ ، وَيَأْمُرُونَ بِهِ وَيُحْيِيُونَ مَنْ دَعَا إِلَيْهِ وَأَمَرَ بِهِ ،
لَا يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ، وَلَا يَرْضَوْنَ بِهِ بَدَلًا ، وَأَنْتَهُمْ يَدُّ وَاحِدَةً عَلَى مَنْ خَالَفَ
ذَلِكَ وَتَرَكَهُ ، وَأَنْتَهُمْ أَنْصَارُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ، دَعَوْتُهُمْ وَاحِدَةٌ ، لَا يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ
لِمَعْتَبَةٍ عَاتِبٍ ، وَلَا لِفَضَبٍ غَاضِبٍ ، وَلَا لِاسْتِدْلَالِ قَوْمٍ قَوْمًا ، وَلَا لِمَسَبَّةِ قَوْمٍ قَوْمًا ،
عَلَى ذَلِكَ شَاهِدُهُمْ وَغَايِبُهُمْ ، وَسَفِيهِمْ وَعَالِمُهُمْ ، وَحَلِيمُهُمْ وَجَاهِلُهُمْ .
ثُمَّ إِنَّ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ ، إِنَّ عَهْدَ اللَّهِ كَانَ مَسْئُولًا .
وَكَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

الشَّيْخُ :

الحِلْفُ : العهد ، أى ومن كتاب حِلْفٍ ؛ فحذف المضاف . واليمن : كلٌّ مَنْ ولده
قحطان ؛ نحو حِمْيَرَ ، وعكَّ ، وجُدَامٍ ، وكنندة ، والأزد ، وغيرهم .
وربيعة ، هو ربيعة بن زرار بن معد بن عدنان ؛ وهم بكر وتغلب ، وعبد القيس .
وهشام ، هو هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، نَسَابَةُ ابْنِ نَسَابَةٍ ؛ عالم بآيَامِ العرب
وأخبارها ، وأبوه أعلم منه ، وهو يروى عن أبيه .

والحاضر : ساكنو الحَضَر : والبادى : ساكنو البادية ؛ واللفظ لفظ المفرد والمعنى الجمع .

قوله : « إنهم على كتاب الله » حرف الجرّ يتعلّق بمحذوف ، أى مجتمعون .

قوله : « لا يشترون به ثمنًا قليلًا » ، أى لا يتعوّضون عنه بالثمن ، فسعى التعوّض اشتراء ؛ والأصل هو أن يشتري الشيء بالثمن لا الثمن بالشيء ، لكنه من باب اتّساع العرب ، وهو من ألفاظ القرآن العزيز (١) .

وأنهم يدّ واحد ، أى لا خلف بينهم .

قوله : « لمعتبة عاتب » ، أى لا يؤثّر في هذا العهد والحلف ، ولا ينقضه أن يعتب أحد منهم على بعضهم ؛ لأنه استجداه فلم يُجديه ، أو طلب منه أمرا فلم يقم به ، ولا لأنّ أحداً منهم غضب من أمر صدر من صاحبه ، ولا لأنّ عزيزاً منهم استدّلّ ذليلاً منهم ، ولا لأنّ إنساناً منهم سبّ أو هجا بعضهم ، فإنّ أمثال هذه الأمور يتعدّد ارتفاعها بين الناس ؛ ولو كانت تنقض الحلف لما كان حلف أصلاً .

واعلم أنه قد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله : « كلّ حلف كان في الجاهليّة فلا يزيده الإسلام إلا شدة » ؛ ولا حلف في الإسلام ، لكنّ فعل أمير المؤمنين عليه السلام أولى بالاتباع من خبر الواحد ؛ وقد تحالفت العرب في الإسلام مرارا ، ومن أراد الوقوف على ذلك فليطلبه من كتب التواريخ .

(١) وهو قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ .

(٧٥)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة في أول ما بويع له بالخلافة - ذكره الواقدي في كتاب الجمل :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ :
أَمَّا بَعْدُ ؛ فَقَدْ عَلِمْتَ إِعْذَارِي فِيكُمْ ، وَإِعْرَاضِي عَنْكُمْ ، حَتَّى كَانَ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ
وَلَا دَفْعَ لَهُ ، وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ ، وَالْكَلَامُ كَثِيرٌ ، وَقَدْ أَذْبَرَ مَا أَذْبَرَ ، وَأَقْبَلَ
مَا أَقْبَلَ ، فَبَايَعَ مِنْ قِبَلِكَ ، وَأَقْبَلَ إِلَيَّ فِي وَفْدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ . وَالسَّلَامُ .

الشرح :

كتابه إلى معاوية ومخاطبته لبني أمية جميعا . قال : « وقد علمت إعداري فيكم » ،
أى كونى ذا عذرٍ لو لُمتُكم أو ذممتكم - يعنى فى أيام عثمان .

ثم قال : « وإعراضى عنكم » أى مع كونى ذا عذرٍ لو فعلت ذلك فلم أفعله ، بل أعرضت
عن إساءتكم إلىّ وضربت عنكم صفحا . حتى كان ما لا بدّ منه - يعنى قتل عثمان
وما جرى من الرّجبة بالمدينة .

ثم قاطعه الكلام مقاطعة وقال له : والحديث طويل ، والكلام كثير ، وقد أذبر
ذلك الزمان ، وأقبل زمان آخر ، فبايع وأقدم ؛ فلم يبايع ولا قدم ، وكيف يبايع

وعينه طامحة إلى الملك والرياسة منذ أَمَره عمر على الشام ؛ وكان عالي الهمة ، تَوَاقاً إلى معالي الأمور ، وكيف يطيع عليّاً والمحرضون له على حَرْبه عدد الحِصا ! ولو لم يكن إلا الوليد بن عقبة لكني ، وكيف يسمع قوله :

فوالله ما هُندُ بأَمَلِك إن مَضَى النَّهَارُ ولم يثَارَ بَعَثَانِ ثَائِرُ

أَيَقْتُلُ عَبْدُ الْقَوْمِ سَيِّدَ أَهْلِهِ ولم تَقْتُلُوهُ ، لَيْتَ أَمَلِكُ عَاقِرُ

وَمَنْ عَجِبَ أَنْ بَتَ بِالشَّامِ وَادْعَا قَرِيرَا وَقَدْ دَارَتْ عَلَيْهِ الدَّوَائِرُ !

ويطيع عليّاً ، ويبايع له ، ويُقدِّم عليه ، ويسلِّم نفسه إليه ، وهو نازل بالشام في وسط قَحْطَان ودونه منهم حَرَّة لا ترام ؛ وهم أطوع له من نعلِه ، والأمر قد أمكنه الشروع فيه ؛ وتالله لو سمع هذا التحريضُ أَجْبَنُ النَّاسِ وَأَضْعَفُهُمْ نَفْسًا وَأَتَقْصَهُمْ هِمَّةَ الْحَرَكَةِ وَشَحَدًا مِنْ عَزَمِهِ ؛ فكيف معاوية ، وقد أيقظ الوليدُ بشعره من لا ينام !

(٧٦)

الأفضل :

ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة :

سَعِ النَّاسَ بِوَجْهِكَ وَمَجْلِسِكَ وَحُكْمِكَ ، وَإِيَّاكَ وَالغَضَبَ فَإِنَّهُ طَيْرَةٌ
مِنَ الشَّيْطَانِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ مَا قَرَّبَكَ مِنَ اللَّهِ يُبَاعِدُكَ مِنَ النَّارِ ، وَمَا بَاعَدَكَ مِنَ اللَّهِ يُقَرِّبُكَ
مِنَ النَّارِ .

الشُّنْخُ :

روى : « وحلمك » . والقرب من الله ، هو القرب من ثوابه ؛ ولا شبهة أن ما قرب
من الثواب باعد من العقاب ، وبالعكس لتنافيها .

فأما وصيته له أن يسع الناس بوجهه ومجلسه وحكمه ، فقد تقدّم شرح مثله ، وكذلك
القول في الغضب :

وطيرة من الشيطان : بفتح الطاء وسكون الياء ، أى خفة وطيش
قال الكميّ :

وَحِلْمُكَ عِزٌّ إِذَا مَا حَلُمْتَ وَطَيْرَتُكَ الصَّابُ وَالْحَنْظَلُ^(١)

(٧٧)

الأفضل

ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس أيضا لما بعثه الاحتجاج على الخوارج :

لا تُخَاصِمُهُمْ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ سَمَاءٌ ذُو وَجْهِ ، تَقُولُ وَيَقُولُونَ ... وَلَكِنْ حَاجِبُهُمُ بِالسُّنَّةِ ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَجِدُوا عَنْهَا مَحِيصًا .

الشرح

هذا الكلام لا نظير له في شرفه وعلوّ معناه ، وذلك أن القرآن كثير الاشتباه ، فيه مواضع يُظنّ في الظاهر أنها متناقضة متنافية ، نحو قوله : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ ^(٢) ، ونحو قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ ^(٣) وقوله : ﴿ فَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ، فَاسْتَجَبُوا أَمْرِي عَلَىٰ الْهُدَىٰ ﴾ ^(٤) ، ونحو ذلك ، وهو كثير جدًّا ؛ وأما السنة فليست كذلك ، وذلك لأن الصحابة كانت تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وتستوضح منه الأحكام في الوقائع ، وما عساه يشتبه عليهم من كلامهم ؛ يراجعونه فيه ؛ ولم يكونوا يراجعونه في القرآن إلا فيما قلّ ؛ بل كانوا يأخذونه منه تلقفًا ، وأكثرتهم لا يفهم معناه ،

(١) سورة الأنعام ١٠٣ . (٢) سورة القيامة ٢٣ .

(٣) سورة يس ٩ . (٤) سورة فصلت ١٧ .

لأنه غير مفهوم ؛ بل لأنهم ما كانوا يتعاطون فهمه ؛ إما إجلالا له أو لرسول الله أن يسألوه عنه ، أو يجرونه مجرى الأسماء الشريفة التي إنما يراد منها بركتها لا الإحاطة بمعناها ؛ فلذلك كثر الاختلاف في القرآن . وأيضا فإن ناسخه ومنسوخه أكثر من ناسخ السنة ومنسوخها ؛ وقد كان في الصحابة من يسأل الرسول عن كلمة في القرآن يفسرها له تفسيرا موجزا ، فلا يحصل له كل الفهم ، لما أنزلت آية الكلاله^(١) ، وقال في آخرها : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَصِلُوا ﴾^(٢) ، سأل عمر عن الكلاله ماهو ؟ فقال له : يكفيك آية الصيف ، لم يزد على ذلك ، فلم يراجعه عمر وانصرف عنه ، فلم يفهم مراده ، وبقي عمر على ذلك إلى أن مات ، وكان يقول بعد ذلك : اللهم مهما بَيَّنْتَ ، فإن عمر لم يتبين ، يشير إلى قوله : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَصِلُوا ﴾ وكانوا في السنة ومخاطبة الرسول على خلاف هذه القاعدة ، فلذلك أوصاه على عليه السلام أن يحاجهم بالسنة لا بالقرآن .

فإن قلت : فهل حاجهم بوصيته ؟

قلت : لا ، بل حاجهم بالقرآن ، مثل قوله : ﴿ فَابْتَغُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ ﴾^(٣) ومثل قوله في صيد المحرم : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾^(٤) ؛ ولذلك لم يرجعوا والتجتمت الحرب ، وإنما رجع باحتجاجه نقر منهم .

فإن قلت : فما هي السنة التي أمره أن يحاجهم بها ؟

قلت : كان لأمر المؤمنين عليه السلام في ذلك غرض صحيح ، وإليه أشار ، وحوله كان يطوف ويحوم ، وذلك أنه أراد أن يقول لهم : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « على مع الحق والحق مع على يدور معه حيثما دار » ، وقوله : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله » ، ونحو ذلك من الأخبار التي

(١) يريد قوله تعالى في آخر آية من سورة النساء : « يسألونك عن الكلاله » الخ .

(٢) سورة النساء ١٢ . (٣) سورة النساء ٣٥ .

(٤) سورة المائدة ٩٥ .

كانت الصحابة قد سمعها من فلان فيه صلوات الله عليه ، وقد بقى ممن سمعها جماعة
تقوم الحجة وتثبت بنقلهم ، ولو احتج بها على الخوارج في أنه لا يحل مخالفته والعدول عنه
بحالٍ لحصل من ذلك غرض أمير المؤمنين في حاجتهم ، وأغراض أخرى أرفع وأعلى منهم ؛
فلم يقع الأمر بموجب ما أراد ، وقضى عليهم بالحرب ؛ حتى أكلتهم عن آخرهم ، وكان
أمر الله مفعولا .

(٧٨)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعري عن كتاب كتبه
إليه من المكان الذي اتعدوا فيه للحكومة - وذكر هذا الكتاب سعيد
ابن يحيى الأموى فى كتاب المغازى :

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَيَّرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ حَظِّهِمْ ، فَمَالُوا مَعَ الدُّنْيَا ،
وَنَطَقُوا بِالْهَوَى ؛ وَإِنِّي نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَنَزِلًا مُعْجَبًا ؛ اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ
أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ، وَأَنَا أَدَاوِي مِنْهُمْ قَرَحًا أَخَافُ أَنْ يَمُودَ عِلْقًا يَمُودُ ، وَلَيْسَ رَجُلٌ
- فَأَعْلَمُ - أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى جَمَاعَةِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَالْفَتْهَا مِنِّي ،
أُبْتَغِي بِذَلِكَ حُسْنَ الثَّوَابِ ، وَكَرَمَ الْمَالِ .

وَسَأَفَى بِالَّذِي وَأَيْتُ عَلَى نَفْسِي ، وَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ صَالِحٍ مَا فَارَقْتَنِي عَلَيْهِ ،
فَإِنَّ الشَّقَى مِنْ حُرْمِ نَفْعٍ مَا أُوتِيَ مِنَ الْعَقْلِ وَالتَّجَرُّبَةِ ، وَإِنِّي لَأَعْبُدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ
بِبَاطِلٍ ، وَأَنْ أَفْسِدَ أَمْرًا قَدْ أَصْلَحَهُ اللَّهُ ، فَدَعُ عَنْكَ مَا لَا تَعْرِفُ ، فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ
طَائِرُونَ إِلَيْكَ بِأَقْوِيلِ الشُّوءِ ، وَالسَّلَامُ .

الشرح :

روى : « ونطقوا مع الهوى » ، أى مائلين مع الهوى .
وروى : « وأنا أدارى » بالراء ، من المدايرة ، وهى الملاينة والمساهلة .

وروى: « نفع ما أولى » باللام ؛ يقول : أوليته معروفا .

وروى: « إن قال قائل يباطل ويفسد أمرا [قد أصاحه الله ^(١)] » .

واعلم أن هذا الكتاب كتاب من شك في أبي موسى واستوحش منه ؛ ومن قد نقل عنه إلى أبي موسى كلاماً إما صدقا وإما كذباً . [وقد نقل عن أبي موسى إليه كلاماً إما صدقا أيضاً وإما كذباً ^(٢)] ، قال عليه السلام : إن الناس قد تغير كثير منهم عن حظهم من الآخرة ، فالوا مع الدنيا . وإني نزلت من هذا الأمر منزلاً معجباً ، بكسر الجيم ، أى يعجب من رآه ، أى يجعله متعجباً منه .

وهذا الكلام شكوى من أصحابه ونصّاره من أهل العراق ؛ فإنهم كان اختلافهم عليه واضطرابهم شديداً جداً . والمنزل والنزول هاهنا مجاز واستعارة ، والمعنى أتى حصلت في هذا الأمر الذى حصلت فيه على حال معجبة لمن تأملها ؛ لأننى حصلت بين قوم كل واحد منهم مستبدّ برأى يخالف فيه رأى صاحبه ؛ فلا تنتظم لهم كلمة ولا يستوثق لهم أمر ؛ وإن حكمت عليهم برأى أراه أنا خالفوه وعصوه ، ومن لا يطاع فلا رأى له ، وأنا معهم كالطبيب الذى يداوى قرحاً ، أى جراحة قد قاربت الاندمال ولم تندمل بعد ؛ فهو يخاف أن يعود علقماً ، أى دماً .

ثم قال له : ليس أحد - فاعلم - أحرص على ألفة الأمة وضمّ نشر المسلمين .

وأدخل قوله : « فاعلم » بين اسم ليس وخبرها فصاحة ، ويجوز رفع « أحرص » بجمله صفة لاسم « ليس » ؛ ويكون الخبر محذوفاً - أى ليس فى الوجود رجل .

وتقول : قد رأيت وأياً ، أى وعدت وعداً ، قال له : أما أنا فسوف أفى بما وعدت وما

استقرّ بينى وبينك ؛ وإن كنت أنت قد تغيرت عن صالح ما فارقتنى عليه .

(١) من د . (٢) من د .

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون قوله : « وإن تغيّرت » من جملة قوله فيما بعد « فإنّ الشقّ » كما تقول : إن خالفتني فإنّ الشقّ من يخالف الحق .
قلت : نعم ؛ والأوّل أحسن ؛ لأنه أدخل في مدح أمير المؤمنين عليه السلام كأنه يقول : « أنا أفى وإن كنت لا تنى ، والإيجاب يحسنه السلب الواقع في مقابلته :
* والصدّ يظهر حسنه الصدّ *

ثم قال : « وإني لأعبد » أى آنف ، من عِد بالكسر أى أنف ، وفسّروا قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْمَايِدِينَ ﴾^(١) بذلك ، يقول : إني لآنف من أن يقول غيرى قولاً باطلاً ، فكيف لا آنف أنا من ذلك لنفسى ! ثم تختلف الروايات فى اللفظة بعدها كما ذكرنا .
ثم قال : « فدعّ عنك ما لا تعرف » أى لا تبين أمرك إلا على اليقين والعلم القطعى ، ولا تُصنّع إلى أقوال الوشاة ونقّلة الحديث ؛ فإنّ الكذب يخالط أقوالهم كثيراً ، فلا تصدّق ما عساه يبلّغك عني شرار الناس ؛ فإنّهم سراع إلى أقاويل السوء ؛ ولقد أحسن القائل فيهم :

إِنْ يَسْمَعُوا الْخَيْرَ يُخَفُّوهُ وَإِنْ سَمِعُوا شَرًّا أَذَاعُوا وَإِنْ لَمْ يَسْمَعُوا كَذَبُوا

ونحو قول الآخر :

إِنْ يَسْمَعُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا وَإِنْ ذُكِرَتْ بُخَيْرٌ عَنْدهُمْ دَفَنُوا^(٢)

(١) سورة الزخرف ٨١ . (٢) لقنّب بن أمّ صاحب ، مختارات ابن الشجرى ١٠ : ٧

(٧٩)

الأفضل :

ومن كتاب كتبه عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ مَنَعُوا النَّاسَ الْحَقَّ فَاشْتَرَوْهُ ،
وَأَخَذُوهُمْ بِالْبَاطِلِ فَأَقْتَدَوْهُ .

الشُّرْحُ :

أى منعوا الناس الحق فاشتري الناس الحق منهم بالرشا والأموال ، أى لم يضعوا
الأمر مواضعها ، ولا ولّوا الولايات مستحقّيها ، وكانت أمورهم الدينية والدنيوية تجري
على وفق الهوى والغرض الفاسد ، فاشتري الناس منهم الميراث والحقوق كما تشتري السلع
بالمال .

ثم قال : « وأخذوهم بالباطل فاقْتَدَوْهُ » ، أى حملوهم على الباطل فجاء الخلف من بعد
السلف، فاقْتَدَوْا بآبائهم وأسلافهم في ارتكاب ذلك الباطل ظناً أنه حق لما قد ألفوه ونشئوا
وربّوا عليه .

وروى « فاستروه » بالسین المهملة أى اختاروه ، يقال استريتُ خيار المال ، أى اخترته
ويكون الضمير عائداً إلى « الظلّمة » لا إلى « الناس » ، أى منعوا الناس حقّهم من المال
واختاروه لأنفسهم واستأثروا به .

باب الحكم والمواعظ

باب المختار من حكم أمير المؤمنين ومواعظه

ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله والكلام القصير

الخارج من سائر أغراضه

الشُّنْخُ :

اعلم أن هذا الباب من كتابنا كالروح من البدن ، والسواد من العين ؛ وهو الدرّة المكنونة التي سائر الكتاب صدّفها ؛ وربما وقع فيه تكرار لبعض ما تقدّم يسير جدًّا ؛ وسبب ذلك طول الكتاب وبعد أطرافه عن الذهن ، وإذا كان الرضى رحمه الله قد سها فكرر في مواضع كثيرة في ” نهج البلاغة “ ، على اختصاره كنّا نحن في تكرار يسير في كتابنا الطويل أعذر .

(١)

الأفضل :

كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابْنِ اللَّبُونِ ؛ لَا ظَهْرَهُ فَيَرْكَبَ ، وَلَا ضَرْعَهُ فَيُحْلَبَ .

الشَّيْخُ :

ابن اللَّبُونِ : ولد الناقة الذَّكَرَ إذا استكمل السَّنة الثانية ودخل في الثالثة ؛ ولا يقال
للأنثى : ابنة اللَّبُونِ ؛ وذلك لأنَّ أمَّهما في الأغلب ترضع غيرها ، فتكون ذات لبن ،
واللَّبُونُ من الإبل والشاة : ذات اللَّبَنِ ، غزيرة كانت أو بَكِيَّة^(١) ، فإذا أرادوا الغزيرة
قالوا : لَبَنَةٌ ، ويقال : ابن لَبُونٍ وابن اللَّبُونِ ، منكراً أو معرفاً ، قال الشاعر :
وابن اللَّبُونِ إِذَا مَا لُرَّ فِي قَرَنِ لَمْ يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقَنَاعِيْسِ^(٢)
وابن اللَّبُونِ لا يكون قد كمل وقوى ظهره على أن يركب ، وليس بأنثى ذات ضرع
فيُحْلَب وهو مطروح لا يُنتفع به .

وأيَّام الفتنة هي أيَّام الخصومة والحرب بين رئيسين ضالَّين يدعوان كلاهما إلى ضلالة
كفتنة عبد الملك وابن الزبير ، وفتنة مروان والضَّحَّاك ، وفتنة الحجاج وابن الأشعث
ونحو ذلك ، فأما إذا كان أحدهما صاحب حق فليست أيَّام فتنة كالجمل وصِفْيِّين ونحوهما
بل يجب الجهاد مع صاحب الحق وسلِّ السَّيف والنهى عن النكر وبذل النَّفْس في إعزاز
الدين وإظهار الحق .

(١) البَكِيَّة : قليلة اللبن . (٢) لجرير ، ديوانه ٣٢٣ . القرن : الجبل . والقناعيس : الشداد .

قال عليه السلام : أَخْمِلْ نَفْسَكَ أَيَّامَ الْفِتْنَةِ ، وَكُنْ ضَعِيفًا مَقْمُورًا بَيْنَ النَّاسِ لَا تَصْلُحْ لَهْمَ بِنَفْسِكَ وَلَا بِمَالِكَ وَلَا تَنْصُرْ هَؤُلَاءَ وَهَؤُلَاءَ .

وقوله : « فِيرَكَبَ » « فَيُحْلَبَ » ، منصوبان لأنهما جواب النقي ، وفي الكلام محذوف تقديره : « له » ؛ وهو يستحق الرفع ، لأنه خبر المبتدأ ، مثل قولك : لا إله إلا الله ، تقديره « لنا » ، أو « في الوجود » .

(٢)

الأصل :

أُزِرَىٰ بِنَفْسِهِ مَنِ اسْتَشْعَرَ الطَّمَعَ ، وَرَضِيَ بِالذِّلِّ مَنْ كَشَفَ عَنْ ضُرِّهِ ،
وَهَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ مَنْ أَمَرَ عَلَيْهَا لِسَانَهُ .

الشَّنْخُ :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول في الطمع : قوله عليه السلام « أُزِرَىٰ بِنَفْسِهِ » ، أى قصر بها .
مَنِ اسْتَشْعَرَ الطَّمَعَ ، أى جعله شعاره أى لازمه .
وفي الحديث المرفوع : « إِنْ الصَّافِ الزَّلْزَالَ الَّذِي لَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْعُلَمَاءِ الطَّمَعُ » .
وفي الحديث أنه قال للأَنْصَارِ : « إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَرْعِ وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ »
أى عند طمع الرزق .

وكان يقال : أكَثَرَ مَصَارِعَ الْأَبَابِ تَحْتَ ظِلَالِ الطَّمَعِ .

وقال بعضهم : العبيد ثلاثة : عبد رِقٍّ ، وعبد شهوة ، وعبد طمع .

وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الْغِنَى ، فقال : « الْيَأْسُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ،
وَمَنْ مَشَىٰ مِنْكُمْ إِلَى طَمَعِ الدُّنْيَا فَلَيْمَشَ رَوِيداً » .

وقال أبو الأسود :

إِلَيْسَ عَدُوُّكَ فِي رِفْقٍ وَفِي دَعَاةٍ طَوَّبَ لَنِي إِرْبِيَّةٌ لِلدَّهْرِ لَبَاسِ
وَلَا تَغَرَّكَ أَحْقَادُ مَرْمَلَةٍ قَدْ يُرَكَّبُ الدَّيْرُ الدَّامِي بِأَحْلَاسِ
وَاسْتَغْنِ عَنِ كُلِّ ذِي قُرْبَى وَذِي رَحِمٍ إِنَّ الْغَنَى الَّذِي اسْتَغْنَى عَنِ النَّاسِ

قال عمر : ما اظمر صِرْفًا بأذهب لمقول الرجال من الطمع .

وفي الحديث المرفوع : « الطمع الفقر الحاضر » .

قال الشاعر :

رَأَيْتُ مَخِيلَةً فَطَمِعْتُ فِيهَا وَفِي الطَّمَعِ الْمَذَلَّةُ لِلرَّقَابِ
الفصل الثاني في الشكوى : قال عليه السلام : « من كشف للناس ضره » أى شكى
إليهم بؤسه وفقره ، « فقد رضى بالنذل » .

كان يقال : لا تشكونَ إلى أحدٍ ، فإنه إن كان عدوًّا سره ، وإن كان صديقًا ساءه
وليست مسرة العدو ولا مساءة الصديق بمحمودة .

سمع الأحنف رجلًا يقول : لم أنم الليلة من وجع ضرسى ؛ فجعل يكثر ، فقال : يا هذا
لم تكثر ؟ فوالله لقد ذهبت عيني منذ ثلاثين سنة فما شكوت ذلك إلى أحد ، ولا أعلمت
بها أحدا .

الفصل الثالث في حفظ اللسان : قد تقدم لنا قول شافٍ في ذلك ، وكان يقال : حفظ
اللسان راحة الإنسان ، وكان يقال : رب كلمة سفكت دماً ، وأورثت ندماً .

وفي الأمثال العامية ، قال اللسان للرأس : كيف أنت ؟ قال : بخير لو تركتني .

وفي وصيه المهلب لولده ، يا بني تباذلوا تحابُّوا ، فإن بني الأعيان يختلفون فكيف ببني
العَلَات ، إن البرَّ ينسأ في الأجل ، ويزيد في العدد ، وإن القطيعة تورث القلة ، وتعقب

النار بعد الذلّة . اتقوا زلة اللسان فإن الرجل تزلّ رجله فينتعش ، ويزلّ لسانه فيهلك ،
وعليكم في الحرب بالمكيّدة ، فإنها أبلغ من النجدة ، وإن القتال إذا وقع وقع القضاء ،
فإن ظفر الرجل ذو الكيد والحزم سعد ، وإن ظُفِرَ به لم يقولوا : فرّط .

وقال الشاعر في هذا المعنى :

يموتُ الفتى من عثرةٍ بلسانه وليس يموتُ المرءُ من عثرة الرجل

(٣)

الأضل :

البُخلُ عارٌ، والجبنُ منقصةٌ، والفقرُ يُخرِسُ الفطنَ عن حاجته، والمقلُّ غريبٌ في بلدته .

* * *

الشنخ :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول في البخل . وقد تقدّم لنا كلام مقنع في ذلك .
ومن كلام بعض الحكماء في ذلك : ما أقلّ مَنْ يحمده الطالب ، وتستقلّ به العشائر ،
ويرضى عنه السائل ، وما زالت أمّ الكرم نزورا وأمّ اللؤم ذلولاً . وأكثر الواجدين
مَنْ لا يجود ، وأكثر الأجواد من لا يججد .
وما أحسن قول القائل : كفى حزناً أنّ الجواد مقترّ عليه ، ولا معروف عند بخيل .
وكان يقال : البخل مهانة ، والجود مهابة .

ومن أحسن ما نقل من جود عبد الله المأمون أنّ عمر بن مسعدة كاتبه مات في سنة
سبع عشرة ومائتين ، وخلف تركة جلييلة ، فبعث أخاه أبا إسحاق المعتصم وجماعة معه من
الكتاب ليحصروا مبلغها ، فجاء المعتصم إليه وهو في مجلس الخلافة ، ومعه الكتاب ، فقال :
ما رأيتم ؟ فقال المعتصم معظماً لما رآه : وجدنا عيّناً ، وصامتا ، وضياعاً ، قيمة ذلك أجمع
ثمانية آلاف ألف دينار . ومدّ صوته . فقال المأمون : إنّ الله ! والله ما كنت أرضاها

لتابع من أتباعه ليوقر هذا على مخلفيه ! فحجل المعتصم حتى ظهر خجله للحاضرين.

الفصل الثاني في الجبن ، وقد تقدم قولنا في فضل الشجاعة .

وقال هشام بن عبد الملك لسلمة أخيه : يا أبا سعيد ، هل دخلك دُعر في حرب قطّ شهدتّها ؟ قال : ما سلمت في ذلك عن دعر ينّبّه على حيلة ، ولا غشيّنني دعر سلّبنى رأي ، فقال له هشام : هذه والله البسالة ، قال أبو دُلّامة ، وكان جباناً :

إني أعوذ بروح أن يقدّمني إلى القتال فتشقى بي بنو أسدٍ
إنّ المهلب حبّ الموت أورثكم ولم أرث رغبةً في الموت عن أحدٍ
قال المنصور لأبي دُلّامة في حرب إبراهيم : تقدّم ويلك ! قال : يا أمير المؤمنين ؛ شهدت
مع مروان بن محمد أربعة عساكر كلّها انهزمت وكسرت ؛ وإني أعيذك بالله أن يكون
عسكرك الخامس .

الفصل الثالث في الفقر . وقد تقدّم القول فيه أيضاً .

ومثل قوله : « الفقير يخرس الفطن عن حاجته » قول الشاعر :

سأعمل نصّ العيس حتى يكفني غنى المال يوماً أو غنى الحداثِ
فللموت خيرٌ من حياة يُرى لها على الحرّ بالإقلال وسمّ هوانِ
متى يتكلّم يُبلغ حكم كلامه وإن لم يُقلّ قالوا عديم بيانِ
كان الغنى عن أهله بورك الغنى بغير لسان ناطق بلسانِ
ومثل قوله عليه السلام : « والمقلّ غريب في بلده » قول خلف الأحمر :
لا تظنّي أنّ الغريب هو التناي ولكنّا الغريب المقلّ
وكان يقال : مالك نورك ، فإن أردت أن تنكسف فقره وأتلفه .

قيل للإسكندر : لم حفظت الفلاسفة المالَ مع حكمتها ومعرفتها بالدنيا ؟ قال : لثلاث
تحتاجهم الدنيا إلى أن يقوموا مقامها لا يستحقونه .

وقال بمض الزهاد : ابدأ برغيفيك فاحرُزْهُمَا ثم تعبد .

وقال الحسن عليه السلام : مَنْ زعم أنه لا يحب المال فهو عندى كاذب ، فإن علمت
صدقه فهو عندى أحمق .

(٤)

الأفضل :

العَجْزُ آفَةٌ ، وَالصَّبْرُ شَجَاعَةٌ ، وَالزُّهْدُ ثَرَوَةٌ ، وَالْوَرَعُ جَنَّةٌ ، وَنِعَمَ الْقَرِينُ
الرُّضَا .

الشُّنْخ :

فهذه فصول خمسة :

الفصل الأول : قوله عليه السلام « العجز آفة » ، وهذا حق لأن الآفة هي النقص
أو ما أوجب النقص ، والعجز كذلك .

وكان يقال : العجز المفرط ترك التأهب للمعاد .

وقالوا : العجز عجزان ، أحدهما عجز التقصير وقد أمكن الأمر ، والثاني الجد في طلبه
وقد فات .

وقالوا : العجز نائم ، والحزم يقظان .

الفصل الثاني في الصبر والشجاعة : قد تقدم قولنا في الصبر .

وكان يقال : الصبر مرّ ، لا يتجرّعه إلا حرّ .

وكان يقال : إن للأزمان المحمودة والمذمومة أعماراً وآجالاً كأعمار الناس وآجالهم ؛

فاصبروا لزمانِ السوء حتى ينفى عمره ، ويأتى أجله .

وكان يقال : إذا تضيّفتك نازلةٌ فاقْرِها الصبر عليها ، وأكرم مثواها لديك بالتوكلِ

والاحتساب لترحل عنك ، وقد أبقت عليك أكثر مما سلّبت منك ، ولا تنسها عند رخائك ، فإنّ تذكُّرك لها أوقات الرّخاء يبعد السوء عن فعلك ، وينقى القساوة عن قلبك ويوزعك حمد الله وتقواه .

الفصل الثالث : قوله : « والزهد ثروة » ، وهذا حقّ ، لأنّ الثروة ما استغنى به الإنسان عن الناس ، ولا غناء عنهم كالزهد في دنياهم ؛ فالزهد على الحقيقة هو الفنى الأكبر .

وروى أنّ عليا عليه السلام قال لعمر بن الخطاب أول ما ولى الخلافة : إنّ سرّك أن تلحق بصاحبك فقصر الأمل ؛ وكلّ دون الشّعب ، وارقع القميص ، واخصف الثعل ، واستغن عن الناس بفقرك تلحق بهما .

وقف ملك على سقراط وهو في المشرقة قد أسند ظهره إلى جبّ كان يأوى إليه ، فقال له : سل حاجتك ، فقال : حاجتى أن تننّحى عني ، فقد منعنى ظلك المرفق بالشمس ، فسأله عن الجبّ ، قال : آوى إليه ، قال : فإن انكسر الجبّ لم يفسد المكان .

وكان يقال : الزهد في الدنيا هو الزهد في الحمدة والرياسة ، لا في المظم والمشب ، وعند العارفين : الزهد ترك كل شيء يشغلك عن الله .

وكان يقال : العالم إذا لم يكن زاهدا لكان عقوبة لأهل زمانه ، لأنهم يقولون : لولا أنّ علمه لم يصوب عنده الزهد لزهّد ، فهم يقتدون بزهده في الزهد .

الفصل الرابع : قوله : « والورع جنة » ؛ كان يقال : لاعصمة كعصمة الورع والعبادة ؛ أمّا الورع فيعصمك من المعاصي ، وأمّا العبادة فتعصمك من خصمك ؛ فإنّ عدوك لو رآك قائما تصلّى وقد دخل ليقنتك لصدّ عنك وهابك .

وقال رجل من بنى هلال لبنيه : يا بَنِيَّ أَظْهَرُوا النَّسْكَ فَإِنَّ النَّاسَ إِنْ رَأَوْا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ بِخَلَا ، قالوا : مقتصد لا يحب الإسراف ، وإن رأوا عِيًّا ، قالوا : مُتَوَقِّ يكره الكلام ، وإن رأوا جُبْنًا قالوا : متحرج يكره الإقدام على الشبهات .

الفصل الخامس : قوله : « ونعم القرينُ الرضا » ، قد سبق منا قول مقنّع في الرضا .
وقال أبو عمرو بن العلاء : دفعت إلى أرض مجدبة بها نفرٌ من الأعراب ، فقلت لبعضهم : ما أرضكم هذه ؟ قال : كما ترى ، لا زرع ولا ضرع ، قلت : فكيف تعيشون ؟ قالوا : نحترش^(١) الضباب ، ونصيد الدّواب ، قلت : فكيف صبركم على ذلك ؟ قالوا : يا هذا ، سلّ خالقَ الخلق ؟ هل سويت ؟ فقال : بل رضيتُ .

وكان يقال : مَنْ سَخِطَ القضا طاح ، ومن رضى به استراح .

وكان يقال : عليك بالرضا ، ولو قُلِبَتْ على جمر الغضا .

وفي الخبر المرفوع أنه صلى الله عليه وآله قال عن الله تعالى : « من لم يرض بقضائي فليتخذ ربًّا سوائى » .

(١) في اللسان : « حرش الضب يحرشه حرشاً ، واحترشه وتحرش وتحمر به : أتى قفا جعره فقمقم بعصاه عليه وأتلج طرفها في جعره فإذا سمع الصوت حسبه دابة تريد أن تدخل عليه فجاء يرحل على رجله ويجزه مقاتلا ويضرب بذنبه فناهزه الرجل فأخذ بذنبه فضب عليه — أى شد القبض — فلم يقدر أن يفحصه — أى يفلت منه » .

(٥)

الأفضل :

العلمُ وِرَاثَةُ كَرِيْمَةٍ ، والآدَابُ حُلُلٌ مُجَدَّدَةٌ ، والفِكرُ مِرَاةٌ صَافِيَةٌ .

الشَّنْخُ :

إنما قال : « العلم وِراثة » لأنَّ كلَّ عالمٍ من البشر إنما يكتسب علمه من أستاذٍ يَهْدِيهِ وموقفٍ يعلمه ؛ فكأنَّه ورث العلم عنه كما يرث الابنُ المالَ عن أبيه ، وقد سبق منا كلام شافٍ في العلم والآدب .

وكان يقال: عطية العالم شبيهة بمواهب الله عزَّ وجلَّ ، لأنها لا تنفد عند الجود بها وتبقى بكمالها عند مفيدها .

وكان يقال : الفضائل العلمية تشبه النخل ، بطيء الثمرة ، بعيد الفساد .

وكان يقال : ينبغي للعالم ألا يترفع على الجاهل ، وأن يتطامنَ له بمقدار ما رفعه الله عليه ، وينقله من الشكِّ إلى اليقين ، ومن الحيرة إلى التبيين ، لأن مكافئته قسوة والصبر عليه وإرشاده سياسة .

ومثاله قول بعض الحكماء : الخَيْرُ مِنَ العلماء من يرى الجاهلَ بمنزلة الطفل الذي هو بالرحمة أحقُّ منه بالنظرة ، ويمدِّره بنقصه فيما قرط منه ولا يعذر نفسه في التأخر عن هدايته .

وكان يقال : العلم في الأرض بمنزلة الشمس في الفلك ، لولا الشمس لأظلم الجو ، ولولا العلم لأظلم أهل الأرض .

وكان يقال : لا حلة أجمل من حلة الأدب ، لأن حُلَّ الثياب تبلى ، وحلَّ الأدب تَبَقى ، وحُلَّ الثياب قد يفتصبها الغاصب ، ويسرقها السارق ، وحُلَّ الآداب باقية مع جوهر النفس .

وكان يقال : الفكرة الصحيحة إصطربلابٌ روحاني .

وقال أوس بن حجر يرثى :

إِنَّ الَّذِي جَمَعَ السَّمَاحَةَ وَالنَّجْدَةَ وَالْحَزْمَ وَالنَّهْيَ جَمَعًا^(١)

الْأَلْمَى الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ . كَأَنَّ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا

ومن كلام الحكماء : النار لا ينقصها ما أخذ منها ، ولكن يخمدها ألا تجد حطباً ،

وكذلك العلم لا يُفْنِيهِ الاقتباس ولكن فقد الحاملين له سبب عدمه .

قيل لبعضهم : أى العلوم أفضل ؟ قال : ما العامة فيه أزهد .

وقال أفلاطون : مَنْ جَهِلَ الشَّيْءَ وَلَمْ يَسْأَلْ عَنْهُ جَمَعَ عَلَى نَفْسِهِ فُضِيحَتَيْنِ .

وكان يقال : ثلاثة لا تجربة معهن : أدب يزين ، ومجانبة الرؤية ، وكف الأذى .

وكان يقال : عليكم بالأدب ؛ فإنه صاحبٌ في السفر ، ومؤنس في الوحدة ، وجمال في

المحفل ، وسبب إلى طلب الحاجة .

وكان عبد الملك أديبا فاضلا ، ولا يجالس إلا أديبا .

وروى الهيثم بن عدي عن مسعر بن كدام ، قال : حدثني سعيد بن خالد الجَدَلِيُّ ،

قال : لما قدم عبد الملك الكوفة بعد قتل مُصعب دعا الناس يعرضهم على فرائضهم ،
فخضروا بنى يديه ، فقال : من القوم ؟ قلنا : جَدِيلَة ، فقال : جَدِيلَة عَدُوَان ؟ قلنا : نعم ،
فأنشده :

عَذِيرَ الْحَيِّ مَنْ عَدُوا نَ كَانُوا حَيَّةَ الْأَرْضِ^(١)
بَنَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمْ يَرَعُوا عَلَى بَعْضٍ
وَمِنْهُمْ كَانَتِ السَّادَاتُ وَالْمَوْفُونَ بِالْقَرَضِ
وَمِنْهُمْ حَكْمٌ يَقْضَى : فَلَا يُنْقَضُ مَا يَقْضَى
وَمِنْهُمْ مَنْ يَجِيزُ النَّاسَ بِالسَّنَةِ وَالْفَرْضِ

ثم أقبل على رجل منا وسيم جسيم قد مناه أماننا ، فقال : أيكم يقول هذا الشعر ؟
قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : يقوله ذو الإصبع ، فتركني وأقبل على ذلك الرجل
الجسيم ، فقال : ما كان اسم ذى الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : اسمه
حُرْثَان ، فتركني وأقبل عليه ، فقال له : ولم سَمِي ذَا الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا
من خلفه : نهشته حَيَّة في إصبعه ، فأقبل عليه وتركني ، فقال : من أيكم كان ؟ فقال :
لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : من بنى تاج الذين يقول الشاعر فيهم :

فَأَمَّا بَنُو تَاجٍ فَلَا تَذْكُرْنَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْنِ عَيْنَاكَ مَنْ كَانَ هَالِكَا

فأقبل على الجسيم ، فقال : كم عطاؤك ؟ قال : سبعمائة درهم ، فأقبل على ، وقال :
وكم عطاؤك أنت ؟ قلت : أربعمائة ، فقال : يا أبا الزَّعِيزَةِ ، حط من عطاء هذا ثلثمائة ،
وزدّها في عطاء هذا ، فرحت وعطائي سبعمائة وعطاؤه أربعمائة^(٢) :

وأنشد منشد بحضرة الواثق هارون بن المعتصم :

(١) يقال للرجل الصعب المنيع : حية الأرض .

(٢) الخبر في الأغاني ٣ : ٩١ ، ٩٢ .

أَظْلَمُ إِنَّ مُصَابِكُمْ رَجُلًا أَهْدَى السَّلَامِ تَحِيَّةً ظُلْمٌ^(١)

فقال شخص: رجل هو خبر «إن»، ووافق على ذلك وقم وخالفه آخرون، فقال الواثق: من بقى من علماء النحويين؟ قالوا: أبو عثمان المازني بالبصرة، فأمر بإشخاصه إلى سُرْمَنْ رَأَى بعد إزاحة علته، قال أبو عثمان: فأشخصت، فلما أدخلت عليه قال: ممن الرجل؟ قلت: من مازن، قال: من مازن تميم، أم من مازن ربيعة، أم مازن قيس، أم مازن اليمى؟ قلت: من مازن ربيعة، قال: باسمك؟ بالباء؟— يريد: «ما اسمك» لأن لغة مازن ربيعة هكذا، يبدلون الميم باء والباء ميما— فقلت: مكرأى «بكر»، فضحك وقال: اجلس واطمئن، فجلست فسألني عن البيت فأنشدته منصوباً، فقال: فأين خبر إن؟ فقلت: «ظلم» قال: كيف هذا؟ قلت: يا أمير المؤمنين، ألا ترى أن البيت إن لم يجعل «ظلم» خبر «إن» يكون مقطوع المعنى معدوم الفائدة! فلما كررت القول عليه فهم، وقال: فبح الله من لا أدب له، ثم قال: ألك ولد؟ قلت: بنية، قال: فما قالت لك حين ودعتها؟ قلت: ما قالت بنت الأعشى:

تَقُولُ ابْنَتِي حِينَ جَدَّ الرَّحِيلِ أَرَانَا سِوَاءَ وَمَنْ قَدْ يَتِيمٌ^(٢)
أَبَانَا فَلَا رِمَتْ مِنْ عِنْدَنَا فَإِنَّا بِخَيْرٍ إِذَا لَمْ تَرِمْ
أَبَانَا إِذَا أَضْمَرْتُكَ الْبَلَا دُ نَجْفَى وَتُقْطَعُ مِنَّا الرَّحِمُ
قال: فما قلت لها؟ قال: قلت: أنشدتها بيت جرير:

ثِقَى بِاللَّهِ لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ وَمِنْ عِنْدِ الْخَلِيفَةِ بِالنَّجَاحِ^(٣)
فقال: ثق بالنجاح إن شاء الله تعالى، ثم أمر لي بألف دينار وكسوة، وردني إلى البصرة^(٤).

(١) نسبة ابن خلكان والحري في درة النواص ٤٣ إلى المرجى، ونسبه البغدادى في الخزانة ١: ٣١٧ إلى الحارث بن خالد المخزومى .

(٢) ديوانه ٣٣ . (٣) ديوانه ٣٦ .

(٤) الخبر في طبقات الزيدى ٩٣، ٩٤ .

(٦)

الافضل .

وَصَدْرُ الْعَاقِلِ صُنْدُوقُ سِرِّهِ ، وَالْبَشَاشَةُ جِبَالَةُ الْمَوَدَّةِ ، وَالِاخْتِمَالُ قَبْرُ الْمُيُوبِ .
وَرُوي أَنَّهُ قَالَ فِي الْعِبَارَةِ عَنْ هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا : الْمَسَالِمَةُ خَبْرُ الْمُيُوبِ .

الشَّيْخُ

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله : « صدر العاقل صندوق سرّه ، قد ذكرنا فيما تقدم طرفًا
صالحًا في كتمان السر .

وكان يقال : لا تُفْكِحْ خَاطِبَ سِرِّكَ .

قال معاوية للنَّجَّارِ العنْزِيِّ : ابغِ لي مَحْدَثًا ، قال : معي يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم ،
أُستريح منك إليه ، ومنه إليك ، وأجعله كَتُومًا ، فإنَّ الرجل إذا اتَّخَذَ جَلِيسًا أَلْقَى إِلَيْهِ
عُجْرَهُ وَبُجْرَهُ .

وقال بعض الأعراب : لا تَضَعِ سِرِّكَ عِنْدَ مَنْ لَا سِرَّ لَهُ عِنْدَكَ .

وقالوا : إذا كان سِرُّ الْمَلِكِ عِنْدَ اثْنَيْنِ دَخَلَتْ عَلَى الْمَلِكِ الشُّبْهَةُ ، وَاتَّسَعَتْ عَلَى الرَّجُلَيْنِ
الْمَعَاذِيرُ ؛ فَإِنْ عَاقَبَهُمَا عِنْدَ شِيعَاةٍ ، عَاقَبَ اثْنَيْنِ بِذَنْبِ وَاحِدٍ ، وَإِنْ أَتَاهُمَا أَتَاهُمَا بِرِثَا

بجناية مجرم ، وإن عفا عنهما كان العفو عن أحدهما ولا ذنب له ، وعن الآخر ولا حجة عليه .

الفصل الثاني : قوله : « البشاشة حباله المودة » ، قد قلنا في البشر والبشاشة فيما سبق قولاً مقنعاً .

وكان يقال : البشر دال على السخاء من ممدوحك ، وعلى الود من صديقك دلالة النور على الثمر^(١) .

وكان يقال : ثلاث تبين لك الود في صدر أخيك : تلقاه ببشرك ، وتبدؤه بالسلام ، وتوسع له في المجلس .

وقال الشاعر :

لا تدخلنك ضجرة من سائل
فلخير دهرك أن ترى مسئولا
لا تجهن بالرد وجه مؤمل
قد رام غيرك أن يرى مأمولا
تلقى الكريم فتستدل ببشره
وترى العبوس على اللئيم دليلا
واعلم بأنك عن قليل صائر
خبرا فكن خبرا يروق جيلا

وقال البحتري :

لو أن كفك لم تجد مؤملا
لكفاه عاجل بشرك التهلل^(٢)
ولو أن مجدك لم يكن متقادماً
أغناك آخر سودد عن أول
أدركت مافات الكهول من الحجا
من عنفوان شبابك المستقبل
فإذا أمرت فما يقال لك أتد
وإذا حكمت فما يقال لك : اعدل

الفصل الثالث : قوله : « الاحتمال قبر العيوب » ، أي إذا احتملت صاحبك وحملت

(١) في د : « دلالة النور على القمر » : (٢) ديوانه ٢ : ٢١٨ .

عنه ستر هذا الخلق الحسن منك عيوبك ، كما يستر القبر الميت ، وهذا مثل قولهم في الجود :
كلّ عيبٍ فالكرمُ ينطّيه .

فأما الخبء فمصدر خبأته أخبؤه ، والمعنى في الروایتين واحد ، وقد ذكرنا في فضل
الاحتمال والمسألة فيما تقدّم أشياء صالحة .

ومن كلامه عليه السلام : وجدت الاحتمال أنصر لي من الرجال .

ومن كلامه : مَنْ سالم النَّاسَ سلمَ منهم ، ومن حارب النَّاسَ حاربوه ؛ فإنَّ العثرة
للكاثر .

وكان يقال : العاقل خادم الأحمق أبداً ، إن كان فوقه لم يجد من مداراته والتقرب إليه
بدأً ؛ وإن كان دونه لم يجد من احتماله واستكفاف شره بدأً .

وأسمع رجل يزيد بن عمر بن هُبيرة فأعرض عنه ، فقال الرجل : إِيَّاكَ أَعْنَى ، قال :
وعنك أَعْرَضَ .

وقال الشاعر :

إذا نطقَ السفیهُ فلا تجِبْهُ	نخیرُ من إجابته السُّكُوتُ
سكتَ عن السفیه فظنَّ أنى	عمیتُ عن الجواب وما عمیتُ

(٧)

الأفضل :

مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخِطُ عَلَيْهِ ، وَالصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنْجِحٌ ، وَأَعْمَالُ الْعِبَادِ فِي عَاجِلِهِمْ نَصَبُ أَعْيُنِهِمْ فِي آجِلِهِمْ .

الشَّيْخُ :

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله « من رضى عن نفسه كثر السخط عليه » . قال بعض الفضلاء
لرجل كان يرضى عن نفسه ويدّعي التّيزّ على الناس بالعلم : عليك بقوم تروقهم بزير جك ،
وتروّعهم بزخرفك ، فإنّك لا تعدّم عزّاً ، ولا تفقد غمراً ، لا يبلغ مسبارها غورك ،
ولا تستغرق أقدارها طورك .

وقال الشاعر :

أَرَى كُلَّ كُلِّ إِنْسَانٍ يَرَى عَيْبَ غَيْرِهِ وَيَعْمَى عَنِ الْعَيْبِ الَّذِي هُوَ فِيهِ
وَمَا خَيْرُ مَنْ تَخَفَى عَلَيْهِ عَيْبُوهُ وَيَسْدُو لَهُ الْعَيْبُ الَّذِي بَأْخِيهِ
وقال بعضهم : دخلت على ابن منارة وبين يديه كتاب قد صنفه ، فقلت : ما
هذا ؟ قال : كتاب علمته مدخلاً إلى التّورية ، فقلت : إنّ الناس ينكرون هذا ،
فلو قطعت الوقت بغيره ^(١) ! قال : النَّاسُ جُهَالٌ ، وَأَنْتَ ضَدُّهُمْ ؟ قال : نعم ، قلت :

(١) في د : « بشير هذا » .

فيبغى أن يكون ضدَّهم جاهلاً عندهم ، قال : كذاكَ هو ! قلت : فقد بقيتَ أنتَ جاهلاً بإجماع الناس . ، والناس جهَّال بقولك وحدك ؛ ومثل هذا المعنى قول الشاعر :

إذا كنتَ تقضي أن عقلك كاملٌ وأنَّ بنى حواءَ غيركَ جاهلٌ .
وأن مفيضَ العلم صدرُك كله فن ذا الَّذي يدري بأنَّك عاقل !

الفصل الثاني : « الصدقة دواء منجح » ، قد جاء في الصدقة فضل كثير ، وذكرنا بعض ذلك فيما تقدم . وفي الحديث المرفوع : « تاجروا الله بالصدقة تربحوا » ؛ وقيل : الصدقة صدق الجنة .

وقيل للشَّيْلِ : ما يجب في مائتي درهم ؟ فقال : أما من جهة الشرع خمسة دراهم ، وأما من جهة الإخلاص فالكُلُّ .

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل فقيل : أي الصدقة أفضل ؟ فقال : « أن تعطى وأنت صحيح شحيح ، تأمل البقاء ، وتخشى الفقر ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ولفلان كذا » .

ومثل قوله عليه السلام : « الصدقة دواء منجح » ، قول النبي صلى الله عليه وآله : « داووا مرضاكم بالصدقة » .

الفصل الثالث : قوله : « أعمال العباد في عاجلهم نصب أعينهم في آجلهم » ، هذا من قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ

لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا^(١) . وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ *
وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^(٢) .

ومن كلام بعضهم : إنما تقدم على ما قدمت ، ولست تقدم على ما تركت ؛ فأثر
ما تلقاه غدا على ما لا تراه أبدا .

ومن حكمة أفلاطون : اكنم حسن صنيعك عن أعين البشر ؛ فإن له ممن بيده
ملكوت السماء أعيناً ترمقه فتجازي عليه .

١: (١) سورة آل عمران ٣٠ . (٢) سورة الزلزلة ٧ ، ٨ .

(٨)

الأضل :

اعْجَبُوا لِهَذَا الْإِنْسَانِ يَنْظُرُ بِشَحْمٍ ، وَيَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ ، وَيَسْمَعُ بِعَظْمٍ ، وَيَتَنَفَّسُ مِنْ خَرْمٍ .

الشَّيْخُ :

هذا كلام محمول بعضه على ظاهره ، لما تدعو إليه الضرورة من مخاطبة العامة بما يفهمونه والعدول عما لا تقبله عقولهم ، ولا تعميه قلوبهم .

أما الإبصار ؛ فقد اختلف فيه ، فقليل : إنه بخروج شعاع من العين يتصل بالمرئى . وقيل : إن القوة البصرة التي في العين تلاقى بذاتها المرئيات فتبصرها . وقال قوم : بل بتكيف الهواء بالشعاع البصرى من غير خروج ، فيصير الهواء باعتبار تكيفه بالشعاع به آلة العين في الإدراك .

وقال المحققون من الحكماء : إن الإدراك البصرى هو بانطباع أشباح المرئيات في الرطوبة الجلدية من العين عند توسط الهواء الشفاف المضىء ، كما تنطبع الصورة في المرآة . قالوا : ولو كانت المرآة ذات قوة مبصرة لأدركت الصور المنطبعة فيها ؛ وعلى جميع الأقوال فلا بد من إثبات القوة البصرة في الرطوبة الجلدية ، وإلى الرطوبة الجلدية وقعت إشارته عليه السلام بقوله : « ينظر بشحم » .

وأما الكلام فحلّه اللسان عند قوم . وقال قوم : ليس اللسان آلة ضرورية في الكلام لأن من يقطع لسانه من أصله يتكلم ، وأما إذا قطع رأسه لم يتكلم . قالوا : وإنما الكلام

باللهوات ، وعلى كلا القولين فلا بد أن تكون آلة الكلام لحما ، وإليه وقعت إشارة أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وليس هذه البنية المخصوصة شرطا في الكلام على الإطلاق لجواز وجوده في الشجر والجماد عند أصحابنا ؛ وإنما هي شرط في كلام الإنسان ، ولذا قال أمير المؤمنين : « عجبوا لهذا الإنسان » .

فأما السمع للصوت فليس بعظم عند التحقيق ، وإنما هو بالقوة المودعة في العصب المفروش في الصمّاخ كالغشاء ، فإذا حمل الهواء الصوت ودخل في ثقب الأذن المنتهي إلى الصمّاخ بمد تعويجات فيه جعلت لتجري مجرى اليراعة المصوتة ، وأفضى ذلك الصوت إلى ذلك العصب الحامل للقوة السامعة حصل الإدراك . وبالجملة فلا بد من عظم ؛ لأن الحامل اللحم والعصب إنما هو العظم .

وأما التنفس فلا ريب أنه من خرم ؛ لأنه من الأنف ، وإن كان قد يمكن لو سدّ الأنف أن يتنفس الإنسان من الفم وهو خرم أيضاً ، والحاجة إلى التنفس إخراج الهواء الحارّ عن القلب وإدخال النسيم البارد إليه ، فجعلت الرئة كالروحة تنبسط وتنقبض ، فيدخل الهواء بها ويخرج من قصبته النافذة إلى المنخرين .

(٩)

الأصل: ::

إذا أقيمت الدنيا على قومٍ أعارتهم محاسنَ غيرهم ، وإذا أدبرت عنهم سلبتهم
محاسنَ أنفسهم .

الشرح :

كان الرشيد أيام كان حسن الرأي في جعفر بن يحيى ، يحلف بالله أن جعفرأ أفصح من
قُسَّ بن ساعدة ، وأشجع من عامر بن الطفيل ، وأكثب من عبد الحميد بن يحيى ، وأسوس
من عمر بن الخطاب ، وأحسن من مُصعب بن الزبير - وكان جعفر ليس بحسن الصورة ،
وكان طويل الوجه جدا - وأنصح له من الحجاج لعبد الملك ، وأسمح من عبد الله بن جعفر ،
وأعف من يوسف بن يعقوب ؛ فلما تغير رأيه فيه أنكر محاسنه الحقيقية التي لا يختلف
اثنان أنها فيه ، نحو كياسته وسماحته . ولم يكن أحد يجسر أن يرد على جعفر قولاً ولا رأياً ،
فيقال : إنَّ أول ما ظهر من تغير الرشيد له أنه كلم الفضل بن الربيع بشيء فردّه عليه
الفضل ، ولم تجر علدته من قبل أن يفتح فاه في وجهه ، فأنكر سليمان بن أبي جعفر
ذلك على الفضل ، فعضب الرشيد لأنكار سليمان ، وقال : ما دخلك بين أخى ومولاى ؟
كالرأى بما كان من الفضل ، ثم تكلم جعفر بشيء قاله للفضل ، فقال الفضل :
اشهد عليه يا أمير المؤمنين ، فقال جعفر : فض الله فاك يا جاهل ! إذا كان أمير المؤمنين
الشاهد ، فمن الحاكم المشهود عنده ؟ فضحك الرشيد ، وقال : يا فضل ، لا تمار جعفراً ؛ فإنك
لا تنفع منه موقفاً .

واعلم أنا قد وجدنا تصديق ما قاله عليه السلام في العلوم والفضائل والخصائص
الإنسانية ، دَعُ حديث الدنيا والسلطان والرياسة ، فإن المحظوظ من علم أو من فضيلة تضاف
إليه شوارد تلك الفضيلة وشوارد ذلك الفن ؛ مثاله حظُّ عليّ عليه السلام من الشجاعة ،
ومن الأمثال الحكمية قلّ أن ترى مثلاً شاردًا أو كلمة حكمية إلا وتضيفها الناس إليه ،
وكذلك ما يدعى العامة له من الشجاعة وقتل الأبطال حتى يقال : إنه حمل على سبعين ألفاً
فهزمهم ، وقتل الجنّ في البئر ، وقتل الطوق الحديد في عنق خالد بن الوليد . وكذلك حظُّ
عنتر بن شداد في الشجاعة ، يُذكر له من الأخبار ما لم يكن ، وكذلك ما اشتهر به
أبو نُوَاس في وصف الخمر ، يضاف إليه من الشعر في هذا الفن ما لم يكن قاله ، وكذلك
جود حاتم وعبدالله بن جعفر ونحو ذلك ؛ وبالعكس من لا حظُّ له ينفي عنه ما هو حقيقة له ،
فقد رأينا كثيراً من الشعر الجيد يُنفى عن قائله استحقاقاً له ، لأنه خامل الذكر ، وينسب
إلى غيره ، بل رأينا كتباً مصنفة في فنون من العلوم تحلّ ذكر مصنفها ونسبت إلى غيرهم
من ذوى التباهة والصيت ، وكل ذلك منسوب إلى الجَدِّ والإقبال .

(١٠)

الأفضل :

خَالِطُوا النَّاسَ مُخَالَطَةً إِنْ مُتُّمْ مَعَهَا بَكُوا عَلَيْكُمْ ، وَإِنْ عِشْتُمْ حَنُوا إِلَيْكُمْ .

البُزْج :

وقد روى : « حَنُوا » بالخاء المعجمة ، من الحنين ؛ وهو صوت يخرج من الأنف عند البكاء . وإلى تتعلق بمحذوف ، أى حنوا شوقاً إليكم .

وقد ورد فى الأمر بإحسان المشرة مع الناس الكثير الواسع ، وقد ذكرنا طرفاً من ذلك فيما تقدم .

وفى الخبر المرفوع : « إذا وسعتم الناس ببسط الوجوه ، وحسن الخلق ، وحسن الجوار ، فكأنما وسعتموهم بالمال » .

وقال أبو الدرداء : إنا لنهش فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتقلبهم .

وقال محمد بن الفضل الهاشمى لأبيه : لِمَ تجلسُ إلى فلان وقد عرفتَ عداوته ؟ قال : أخبى ناراً ؛ وأقذح عن ود .

وقال المهاجر بن عبد الله :

وإنى لأقصى المرء من غير بغضة وأدنى أخا البغضاء منى على عمد

ليُحدث ودّاً بعد بغضاء أو أرى له مصرعاً يُردى به الله من يُردى

وقال غقال بن شبة التيمى : كنتُ ردفُ أبى ، فلقية جرير بن الخطافى على بَغْلَةٍ ،

فخياه أبي وألفه ، فلما مضى قلنت له : أبعَد أن قال لنا ما قال ! قال : يا بني أفأوسع جرحي !

وقال محمد بن الحنفية عليه السلام : قد يُدفع باحتمال المكروه ما هو أعظم منه .
وقال الحسن عليه السلام : حُسن السؤال نصف العلم ، ومداراة الناس نصف العقل ،
والقصد في المعيشة نصف المؤنة .

وهنّاح ابن شهاب شاعراً فأعطاه ؛ وقال : إن من ابتناء الخير اتقاء الشر .
وقال الشاعر :

وَأَنْزَلَنِي طَوْلُ النَّوَى دَارَ غَرِيبَةٍ مَتَى شئتُ لَاقِيتُ امْرَأً لَا أَشْأَاكَهُ
أَخَا ثِقَةٍ حَتَّى يَقَالَ سَجِيَّةً وَلَوْ كَانَ ذَا عَقْلٍ لَكُنْتُ أَعَاقلُهُ

وفي الحديث المرفوع : « المسلم على المسلم ست : يسلم عليه إذا لقيه ، ويحجبه إذا دفاه ،
ويُسَمِّتُهُ إذا عطس ، ويمودّه إذا مرض ، ويحبّ له ما يحبّ لنفسه ، ويشيع جنازته
إذا مات » .

ووقف على الله عليه وآله على عجز ، فجعل يسألها ويتحفّاها ، وقال : « إنَّ حُسن
العهد من الإيمان ، إنَّها كانت تأتينا أيامَ خديجة » .

(١١)

الأصل :

إِذَا قَدَرْتَ عَلَى عَدُوِّكَ فَاجْعَلْ لَفَوْهُ شُكْرًا لِلْقُدْرَةِ عَلَيْهِ .

الشرح :

قد أخذت أنا هذا المعنى ، فقلت في قطعة لي :

إِنَّ الْأَمَانِيَّ أَكْسَابُ الْجَهْلِ فَلَا تَقْنَعُ بِهَا وَارْكَبِ الْأَهْوَالَ وَالْخَطَرَا
وَاجْعَلْ مِنَ الْعَقْلِ جَهْلًا وَاطْرَحْ نَظْرًا فِي الْمَوَاقَاتِ وَلَا تَسْتَشِيرِ الْحَذَرَا
وَإِنْ قَدَرْتَ عَلَى الْأَعْدَاءِ مُنْتَصِرًا فَاشْكُرْ بِعَفْوِكَ عَنْ أَعْدَائِكَ الظَّفَرَا
وقد تقدّم لنا كلام طويل في الحِلْمِ والصَّفْحِ والعَفْوِ .

ونحن نذكر هاهنا زيادة على ذلك : شَجَرَ بَيْنَ أَبِي مُسْلِمٍ وَبَيْنَ صَاحِبِ مَرَوْ كَلَامٌ
أَرْبَى فِيهِ صَاحِبُ مَرَوْ عَلَيْهِ ، وَأَغْلَظَ لَهُ فِي الْقَوْلِ ، فَاحْتَمَلَهُ أَبُو مُسْلِمٍ ، وَنَدِمَ صَاحِبُ مَرَوْ ،
وَقَامَ بَيْنَ يَدَيْ أَبِي مُسْلِمٍ مُعْتَذِرًا ، وَكَانَ قَالَ لَهُ فِي جُمْلَةٍ مَا قَالَ : يَا لَقِيْطُ ! فَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ :
مَهْ ! لِسَانُ سَبْقٍ ، وَوَهْمُ أَخْطَا ، وَالغَضَبُ شَيْطَانٌ وَأَنَا جَرَّأْتُكَ عَلَى بَاحْتِمَالِكَ قَدِيمًا ؛ فَإِنْ
كَنتَ لِلذَّنْبِ مُعْتَذِرًا ، فَقَدْ شَارَكْتُكَ فِيهِ ، وَإِنْ كُنتَ مَغْلُوبًا فَالْعَفْوُ يَسْعُكَ . فَقَالَ
صَاحِبُ مَرَوْ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، إِنَّ عَظَمَ ذَنْبِي يَمْنَعُنِي مِنَ الْمَدْوَةِ . فَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ : يَا عَجْبَا !
أَقَابِلَكَ بِإِحْسَانٍ ، وَأَنْتَ مُسِيءٌ ، ثُمَّ أَقَابِلَكَ بِإِسَاءَةٍ وَأَنْتَ مُحْسِنٌ ! فَقَالَ : الْآنَ
وَتَقْتَ بِعَفْوِكَ .

وأذن بعضُ كُتَّابِ الْمُأْمُونِ ذَنْبًا ، وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِ لِيَحْتِجَّ لِنَفْسِهِ ، فَقَالَ : يَا هَذَا ، قِفْ

مكانك؛ فإنما هو عُذْر أو يمين ، فقد وهبتهما لك ، وقد تكرر منك ذلك ، فلا تزال تسيء ونحس ، وتذنب ونفّر ؛ حتى يكون العفو هو الذى يصلحك !
 وكان يقال : أحسن أفعال القادر العفو ، وأقبحها الانتقام .
 وكان يقال : ظفر الكريم عفو ؛ وعفو^(١) اللئيم عقوبة .
 وكان يقال : ربّ ذنب مقدار العقوبة عليه إعلام المذنب به ، ولا يجاوز به حدّ الارتفاع إلى الإيقاع .

وكان يقال : ما عفا عن الذنب من قُرْع به .
 ومن الحلم الذى يتضمّن كبراً مستحسنًا ؛ ما روى أن مُصعب بن الزبير لمّا ولى العراق عرض الناس ليدفع إليهم أرزاقهم ، فنادى مناديه : أين عمرو بن جُرموز ؟ فقيل له : أيها الأمير ؛ إنه أبعد فى الأرض ؛ قال : أو ظنّ الأحمق أنى أقتله بأبى عبد الله ! قولوا له : فليظهر آمنة ، وليأخذ عطاءه مسلماً .
 وأكثر رجل من سبّ الأحنف وهو لا يجيبه ، فقال الرجل : ويلي عليه ! والله ما منعه من جوابي إلا هوائى عنده !
 وقال لقيط بن زرارّة :

فقل لبني سعدٍ ومالى ومالكُم ترقون منى ما استطعتم وأعتقُ
 أغرّكمُ أنى بأحسنِ شيمة بصيرٌ وأنّى بالفواحش أخرقُ !
 وأنك قد سابتني فقهرتني هنيئاً مريئاً أنت بالفحش أحنقُ

وقال المأمون لإبراهيم بن المهديّ لما ظفّر به : إني قد شاورت فى أمرك ؛ فأشير على بقتلك ؛ إلا أنى وجدت قدرك فوق ذنبك ؛ فكرهت قتلك للآزم حرمتك . فقال إبراهيم : يا أمير المؤمنين ؛ إنّ المشير أشار بما تقتضيه السياسة ، وتوجيه العادة ؛ إلا أنك أبيت أن

(١) من د : « وظفر » .

تطلب النصر إلا من حيث عُوِّدته من العفو ؛ فإن قتلتَ فلك نظراء ؛ وإن عفوت فلا نظير لك . قال : قد عفوت ، فأذهب آمناً .

ضلّ الأعشى في طريقه ، فأصبح بأبيات علقمة بن عُلاثة ، فقال قائده ، وقد نظر إلى قباب الأذى : واسوء صباحاه يا أبا بصير ! هذه والله أبيات علقمة ؛ نخرج فتیان الحى ، فقبضوا على الأعشى ، فأتوا به علقمة ، فثل بين يديه ، فقال : الحمد لله الذى أظفرنى بك من غير ذمة ولا عقد ؛ قال الأعشى : أو تدرى لم ذلك جعلت فداك ! قال : نعم ، لأنقم اليوم منك بتقوالك على الباطل مع إحسانى إليك ؛ قال : لا والله ، ولكن أظفرك الله بى ليلو قدر حلمك فى . فأطرق علقمة ، فاندفع الأعشى فقال :

أَعْلَقَمَ قَدْ صَيَّرْتَنِ الْأُمُورُ إِلَيْكَ وَمَا كَانَ بِي مَنَكْصٌ^(١)
كَسَاكَمُ عُلاَثَةُ أَثْوَابُهُ وَوَرَّتْكُمْ حِلْمُهُ الْأَحْوصُ
فَهَبْ لِي تَقْسَى فِدَتَكَ النَّفُوسُ فَلَا زِلْتَ تَنَعَى وَلَا تَنْقُصُ

فقال : قد فعلت ؛ أما والله لو قلت فى بعض ما قلته فى عامر بن عمر ، لأغنيك طول حياتك ، ولو قلت فى عامر بعض ما قلته فى ما أذاقك برّ الحياة .

قال معاوية بن خالد بن معمر السدوسى : على ماذا أحبت علياً ؟ قال : على ثلاث : حلمه إذا غضب ، وصدقه إذا قال ، ووفاءه إذا وعد .

(١٢)

الأصل :

أَعَجَزُ النَّاسِ مَنْ عَجَزَ عَنِ اكْتِسَابِ الْإِخْوَانِ ، وَأَعَجَزُ مِنْهُ مَنْ ضَيَّعَ مَنْ
ظَفَرَ بِهِ مِنْهُمْ .

الشرح :

قد ذكرنا قطعة صالحة من الإخوانيات فيما تقدم . وفي الحديث الرفوع أن النبي
صلى الله عليه وآله بكى لما قُتِلَ جعفر بمؤتة ، وقال : « المرء كثير بأخيه » .

وقال جعفر بن محمد عليه السلام : لكل شيء حلية وحلية الرجل أوداؤه .
وأنشد ابن الأعرابي :

لعمرك ما مالُ الفتى بذخيرةٍ ولكنَّ إخوان الصِّفاء الدُّخائرُ

وكان أبو أيوب السخيتاني^(١) يقول : إذا بلغني موت أخ كان لي ؛ فكأنما سقط
عضو مني .

وكان يقال : الإخوان ثلاث طبقات : طبقة كالغذاء لا يستغنى عنه ، وطبقة كالدواء
يحتاج إليه عند المرض ، وطبقة كالداء لا يحتاج إليه أبدا .

وكان يقال : صاحبك كرقعة في قيصك ، فانظر بما ترقع قيصك !

(١) ب : « السجستاني » ، والصواب ما أثبتته من أ .

وكان يونس بن عبيد يقول : اثنان ما في الأرض أقلّ منهما ، ولا يزيدان إلا قلة :
درهم يوضع في حقّ ، وأخ يُسكن إليه في الله .

وقال الشاعر :

أخاك أخاك إن من لا أخا له كساعٍ إلى الهيجا بنير سلاح
وإن ابن عمّ المرء فاعلم جناحه وهل ينهض البازي بنير جناح ؟

وقال آخر :

ولن تنفك تحسد أو تُعادى فأكثر ما استطعت من الصديق
وبغضك^(١) للثقي أقل ضرا وأسلم من مودة ذى الفسوق^(٢)
وأوصى بعضهم ابنه ، فقال : يا بني ، إذا نازعتك نفسك إلى مصاحبة الرجال فاصحب من
إذا صحبت زانك ، وإذا خدمته صانك ، وإذا عرضت لك مؤنة أعانك ؛ وإن قلت صدق
قولك ، وإن صُلّت شدّ صولك ؛ وإن مددت يدك لأمر مدّها ، وإن بدت لك^(٣) عورة
سدّها ، وإن رأى منك حسنة عدّها ، وإن سألته أعطاك ، وإن سكت ابتدأك ، وإن نزلت
بك ملة واساك ؛ من لا تأتيك منه البوائق ، ولا تختار^(٣) عليك منه الطرائق ، ولا يخذلك
عند الحقائق .

ومن الشعر المنسوب إلى عليّ عليه السلام :

إن أخاك الحقّ من كان معك ومن يضرّ نفسه لينفعك
ومن إذا ريب الزمان صدّعتك شئت فيك شمله ليجمعك

(١) في د « وبنضاء الثقي » وهو وجه أيضا . (٢) ١ : « عنك » .

(٣) في د « ولا تختلف » .

ومن الشعر المنسوب إليه عليه السلام أيضاً :

أخوك الذى إن أجرضتكَ ملةً من الدهر لم يرح لها الدهرَ واجماً
وليس أخوك بالذى إن تشعبتْ عليك أمورٌ ظلَّ يلحَاك لائماً
وقال بعض الحكماء : ينبغي للإنسان أن يوكل بنفسه كالثين : أحدهما يكلؤه من أمامه ،
والآخر يكلؤه من ورائه ؛ وهما عقله الصحيح ، وأخوه النصيح ؛ فإن عقله وإن صحَّ فلن
يبصره من عيبه إلا بمقدار ما يرى الرجل من وجهه فى المرأة ، ويخفى عليه ما خلفه ، وأما
أخوه النصيح فيبصره ما خلفه وما أمامه أيضاً
وكتب ظريف إلى صديق له : إني غير محمود على الاتقياء إليك ، لأنى صادقتك من
جوهر نفسى ، والنفس يتبع بعضها بعضاً .

وفى الحديث الرفوع : « إذا أحبَّ أحدكم أخاه فليعمله » .

وقال الأحنف : خير الإخوان من إذا استغثت عنه لم يزدك ودّاً ، وإن احتجت إليه
لم ينقصك .

وقال أعشى باهلة يرثى المنتشر بن وهب :

إماسكت سبيلاً كنت سالكها فاذهب فلا يُبعدنك الله منتشر^(١)
من ليس فى خيره شرٌّ منكده على الصديق ولا فى صفوه كدرُ
وقال آخر يرثى صديقاً له :

أخ طالماً سرتنى ذكره وأصبحت أشجى لدى ذكره
وقد كنت أغدو إلى قصره فأصبحتُ أغدو إلى قبره
وكنت أراى غنياً به عن الناس لو مدّ فى عمره
إذا جئته طالباً حاجة فأمرى يجوزُ على أمره

رأى بعض الحكماء مصطحبين لا يفترقان ، فسأل عنهما ، فقيل : صديقان ، قال : فما
بال أحدهما غنياً والآخر فقيراً !

(١٣)

الأُضْلُ :

وقال عليه السلام في الذين اعتزلوا القتال معه :

خَذَلُوا الْحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ .

الشَّرْحُ :

قد سبق ذكر هؤلاء فيما تقدّم ، وهم عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأسامة بن زيد ، ومحمد بن مسلمة ، وأنس بن مالك ؛ وجماعة غيرهم .

وقد ذكر شيخنا أبو الحسين في ” الفرر “ ، أن أمير المؤمنين عليه السلام لما دعاهم إلى القتال معه ، واعتذروا بما اعتذروا به ، قال لهم : أنفكروا هذه البيعة ؟ قالوا : لا ، لكننا لا نقاتل ؛ فقال : إذا بايعتم فقد قاتلتم ؛ قال : فسلموا بذلك من الدّم ؛ لأن إمامهم رضى عنهم .

ومعنى قوله : « خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل » ، أى خذلوني ولم يحاربوا معي معاوية ؛ وبعض أصحابنا البغداديين يتوقف في هؤلاء ، وإلى هذا القول يعميل شيخنا أبو جعفر الإسكافي .

(١٤)

الأُصْلُ :

إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ الْمَنِّ فَلَا تُنْفِرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ .

الْبَيِّنُ :

قد سبق القول في الشكر ، ونحن نذكرها هنا زيادة على ذلك .
قال بعضهم : ما شَيَّبَتْنِي السَّنُون ، بل شَكَرِي مَنْ أَحْتَاجُ أَنْ أَشْكُرَهُ .
وقالوا : العُفَاةُ زِينَةُ الْفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى .
وقالوا : مَنْ سَعَادَةُ الْمَرْءِ أَنْ يَضَعَ مَعْرُوفَهُ عِنْدَ مَنْ يَشْكُرُهُ .
ومن جَيِّدٍ مَا قِيلَ فِي الشُّكْرِ قَوْلُ أَبِي نَوَاسٍ :

قَدْ قُلْتُ لِلْمَبَاسِ مَعْتَذِرًا مِنْ ضَعْفِ شُكْرِيهِ وَمَعْتَرَفًا^(١)
أَنْتَ امْرُؤٌ سَحَلْتَنِي نَعْمًا^(٢) أَوْهَتْ قُوَى شُكْرِي فَقَدْ ضَعُفَا
فَإِلَيْكَ مِنِّي الْيَوْمَ مَعْذَرَةٌ^(٣) جَاءَتْكَ بِالتَّصْرِيحِ مِنْكَشِفَا
لَا تُسَدِّدَنَّ إِلَى عَارِفَةٍ حَتَّى أَقُومَ بِشُكْرِ مَا سَلَفَا

وقال البحتري :

فَإِنْ أَنَا لَمْ أَشْكُرْ لِنَمَاكَ جَاهِدَا فَلَا نَلْتُ نَعْمَى بِمَدِّهَا تَوْجِبُ الشُّكْرَا^(٤)

(١) ديوانه ٧١ . (٢) الديوان . « جللتني » .

(٣) الديوان : « قبل اليوم مقدمة » .

(٤) ديوانه ٢ : ٣٦ .

وقال أيضاً :

سأجهدُ في شكري للنعمة إنني أرى الكفر للنعماء ضرباً من الكفر

وقال ابن أبي طاهر :

شكرت علياً برّه وبلاءه وما أنا من شكري علياً بواحد
فقصر بي سُكْرِي وإني لجاهدُ ولكنّه في الفضلِ والجودِ واحدُ

وقال أبو الفتح البستي :

لا تظنّ بي وبركّ حتى أنا أرضُ وراحتاك سحابُ
أنّ شكري وشكرَ غيري مواتُ والأيدى وبُلى وشكري نباتُ

وقال أيضاً :

وخرّ لما أوليت شكري ساجداً ومثلُ الذي أوليت يعبدُه الشكرُ

البحترى :

أراك بعين المكتسى ورق الفنى ويمجبنى فقري إليك ولم يكنْ
بألائك الآتي يمدّدها الشكرُ ليمجبتى لولا محبتك الفقرُ

آخر :

بدأت بمعروفٍ وثّنت بالرضا وبدأت بمعروفٍ وثّنت بالرضا
وإشريت أمرى واعتنيت بحاجتى وإشريت أمرى واعتنيت بحاجتى
وصدقت لى ظنى، وأنجزت موعدى وصدقت لى ظنى، وأنجزت موعدى
فإن نحن كافأنا بشكر فواجبُ وإن نحن قصرنا فما الودّ متهمُ

(١٥)

الأفضل :

مَنْ ضَيَّعَهُ الْأَقْرَبُ أُتِيحَ لَهُ الْأَبَدُ .

الشَّنْخ :

إِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَنْصُرُهُ مَنْ لَا يَرْجُو نَصْرَهُ وَإِنْ أَهْمَلَهُ أَقْرَبُوهُ وَخَذَلُوهُ ، فَقَدْ تَقُومُ بِهِ
الْأَجَانِبُ مِنَ النَّاسِ ، وَقَدْ وَجَدْنَا ذَلِكَ فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، ضَيَّعَهُ أَهْلُهُ
وَرَهَطَهُ مِنْ قَرِيشٍ وَخَذَلُوهُ ، وَتَمَثَّلُوا عَلَيْهِ ، فَقَامَ بِنَصْرِهِ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ ، وَهُمْ أَبْعَدُ النَّاسِ
نَسَبًا مِنْهُ ، لِأَنَّهُ مِنْ عَدْنَانَ وَهُمْ مِنْ قَطَّانٍ ، وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ لَا يُحِبُّ الْآخَرَ حَتَّى
تُحِبَّ الْأَرْضُ الدَّمَّ . وَقَامَتْ رِبِيعَةُ بِنَصْرٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفِّينَ ، وَهُمْ أَعْدَاءُ مُضَرَ
الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهُ وَرَهَطُهُ ، وَقَامَتْ الْبَيْنَ بِنَصْرِ مَعَاوِيَةَ فِي صِفِّينَ ، وَهُمْ أَعْدَاءُ مُضَرَ ، وَقَامَتْ
الْخُرَاسَانِيَّةُ وَهُمْ عَجَمٌ بِنَصْرِ الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ ، وَهِيَ دَوْلَةُ الْعَرَبِ . وَإِذَا تَأَمَّلْتَ السَّيْرَ وَجَدْتَ
هَذَا كَثِيرًا شَائِعًا .

(١٦)

الأفضل :

مَا كُلُّ مُقْتُونٍ يُعَاتَبُ .

الشرح :

هذه الكلمة قالها علي عليه السلام لسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وعبد الله ابن عمر لما امتنعوا من الخروج معه لحرب أصحاب الجمل ، ونظيرها أو قريب منها قول أبي الطيب :

فَمَا كُلُّ فَعَالٍ يُجَازَى بِفِعْلِهِ وَلَا كُلُّ قَوَّالٍ لَدَىٰ يُجَابُ^(١)
وَرُبَّ كَلَامٍ مَرَّ فَوْقَ مَسَامِعِي كَمَا طَنَّ فِي لَفْحِ الْهَجِيرِ ذُبَابُ

(١) لم أجدهما في ديوانه .

(١٧)

الأصل :

تَذَكُّرُ الْأُمُورِ لِلْمَقَادِيرِ ، حَتَّى يَكُونَ الْحَتْفُ فِي التَّذْيِيرِ .

الشَّيْخُ :

إذا تأمَّات أحوال العالم وجدت صدق هذه الكلمة ظاهرا ، ولو شئنا أن نذكر الكثير من ذلك لله كثرنا ما يحتاج في تقييده بالكتابة إلى مثل حجم كتابنا هذا ، ولكننا نذكر للحا ونكتا وأطرافا ودُرِّرا من القول .

فرَّش مروان بن محمد - وقد لقي عبد الله بن علي - أنطاغا وبسط عليها المال ، وقال : مَنْ جاءني برأسٍ فله مائة درهم ، فمَجَزَت الحَفَظَةُ والحُرَّاسُ عن حمايته ، وأشتغلت طائفةٌ من الجندِ بِنَهْبِهِ ، وتهافَت الجيشُ عليه لينتهبوه ، فغشيهم عبد الله بن علي بعساكره ، فقتل منهم ما لا يُحصى ، وهُزِمَ الباقيون .

وكسَّر إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن جيشَ أبي جعفر للتصوير بياضهم وأمر أصحابه باتباعهم ، فحال بينهم وبين أصحاب أبي جعفر ماء ضَحَضَاح ، فكَّره إبراهيم وجيشه خوضَ ذلك الماء ، وكان واسعا ، فأمرَ صاحبَ لوائه أن يتعرَّج باللواء على مستنقِ (١) كانت على ذلك الماء يابسة ، فسلكها صاحبُ اللواء وهي تفضى بانعراج وانعكاس إلى الأرض اليبس ، فلمَّا رأى عسكرُ أبي جعفر أن لواءَ القوم قد تراجعَ

(١) السنة : خفيرة تبنى للسيل لترد الماء .

الْقَهْقَرَى ظَنُّوهُمْ مِنْهُمْ مَزِين ، فَمَطَّوْا عَلَيْهِمْ ، قَتَلُوا مِنْهُمْ مَقْتَلَةً عَظِيمَةً ، وَجَاءَ سَهْمٌ غَرَبٌ^(١) فَأَصَابَ إِبْرَاهِيمَ فَقَتَلَهُ .

وقد دبرت من قبل قريش في حاية العير بأن تقرت على الصَّعْبِ والدَّلول لتدفع رسول الله صلى الله عليه وآله عن اللطيمة^(٢) ، فكان هلاكها في تديرها .

وكسرت الأنصار يوم أُحُد بأن أخرجت النبي صلى الله عليه وآله عن المدينة ظناً منها أن الظفر والنصرة كانت بذلك ، وكان سبب عطبها وظفر قريش بها ، ولو أقامت بين جذران المدينة لم تظفر قريش منها بشيء .

ودبر أبو مسلم الدولة الهاشمية ، وقام بها حتى كان حتفه في تديره .

وكذلك جرى لأبي عبد الله المحتسب مع عبد الله المهدي بالمغرب .

ودبر أبو القاسم بن المسلمة رئيس الرؤساء في إخراج البساسيري عن العراق حتى كان هلاكه على يده ، وكذلك أيضاً انعكس عليه تديره في إزالة الدولة البويهية من الدولة السلجوقية ظناً منه أنه يدفع الشر ، بغير الشر فدفع الشر بما هو شر منه .
وأمثال هذا ونظائره أكثر من أن تحصى .

(١) سهم غرب : لا يدري راميهِ .

(٢) اللطيمة : فافلة تحمل الطور .

(١٨)

الأُضْلُ :

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : غَيْرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
إِنَّمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَلِكَ وَالِدَيْنُ قُلٌّ ، فَأَمَّا الْآنَ وَقَدْ اتَّسَعَ نِطَاقُهُ ، وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ ، فَاْمُرُوْهُ مَا اخْتَارَ .

الشَّيْرُخُ :

اليهودُ لَا تَخْضِبُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمْحَاهُ بِالْخِضَابِ لِيَكُونُوا فِي مَرَأَى الْعَيْنِ شَبَابًا فَيَجْبَنَ الْمُشْرِكُونَ عَنْهُمْ حَالِ الْحَرْبِ ، فَإِنَّ الشَّيْخَ مَظَنَّةُ الضَّعْفِ .

قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كَانَ ذَلِكَ وَالْإِسْلَامُ قُلٌّ » ، أَيْ قَلِيلٌ ؛ وَأَمَّا الْآنَ وَقَدْ اتَّسَعَ نِطَاقُهُ وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ فَقَدْ سَقَطَ ذَلِكَ الْأَمْرُ وَصَارَ الْخِضَابُ مُبَاحًا غَيْرَ مُنْدُوبٍ .

وَالنِّطَاقُ : ثَوْبٌ تَلْبَسُهُ الْمَرْأَةُ لِبَسَةً مَخْصُوصَةً لَيْسَ بِصُدْرَةٍ وَلَا سُرْوَالٍ ، وَسُمِّيَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ ذَاتَ النَّطَاقَيْنِ لِأَنَّهَا قَطَعَتْ مِنْ ثَوْبِهَا ذَلِكَ قِطْعَةً شَدَّتْ بِهَا سُفْرَةَ لَهَا حَمَلَهَا أَبُو بَكْرٍ مَعَهُ حِينَ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَوْمَ الْهِجْرَةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَقَدْ أَبَدَ لَهَا اللَّهُ بِهَا نِطَاقَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » ، وَكَانَ تَقَرُّ الشَّامُ يُنَادُونَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَهَا حِينَ حَصَرَ الْحِجَّاجُ بِمَكَّةَ يَشْتُمُونَهُ كَمَا زَعَمُوا : يَا بَنَ ذَاتِ النَّطَاقَيْنِ ، فَيَضْحَكُ عَبْدُ اللَّهِ مِنْهُمْ ، وَقَالَ لابْنُ أَبِي عَتِيْقٍ : أَلَا تَسْمَعُ ! يَظُنُّونَهُ ذِمًّا ثُمَّ يَقُولُ :

* وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها (١) *

واستعمارُ أمير المؤمنين عليه السلام هذه اللفظة لسمة رُقمة الإسلام ، وكذلك استعمار قوله : « وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ » ، أى أقام وثبت ، وذلك لأن البعير إذا ضَرَبَ بِجِرَانِهِ الأرض - وجِرَانُهُ مُقَدَّمٌ عَنْقُهُ - فقد استنَاخَ وَبَرَكَ .

وامرؤ مبتدأ وإن كان نكرةً ، كقولهم : « شَرُّ أَهْرَ ذَا نَاب » ، لحصول الفائدة ، والواو بمعنى « مع » ، وهى وما بعدها الخبر ، وما مصدرية ، أى امرؤ مع اختياره .

[نبذ مما قيل فى الشيب والخضاب]

فأما القول فى الخضاب فقد روى قومٌ أنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله بدا شيبه يسيراً فى لحيته ، فغيره بالخضاب ، خَضَبَ بِالْحَنَاءِ وَالكَتَمِ ، وقال قومٌ : لم يَشِبْ أصلاً .
وروى أن عائشة قالت : ما كان الله لَيَسِّينَهُ بالشيب ، فقيل : أَوْشَيْنُ هو يا أم المؤمنين ! قالت : كلِّكم يكرهه . وأما أبو بكر فصَحَّ الخبر عنه بذلك ، وكذلك أمير المؤمنين ، وقيل : إنه لم يخضب . وقُتِلَ الحسين عليه السلام يومَ الطَّفِّ وهو مخضوب . وفى الحديث المرفوع رواه عقبه بنُ عامر : « عليكم بِالْحَنَاءِ ، فإنه خضاب الإسلام ، إنه يصفى البَصَرَ وَيَذْهَبُ بِالصُّدَاعِ ، وَيَزِيدُ فى البَاهِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالسَّوَادَ ، فإنه من سَوَدَ ، سَوَدَ الله وجهه يومَ القيامة » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « عليكم بِالْخَضَابِ ، فإنه أهيبٌ لعدوكم وأعجبُ إلى نساءكم » .

(١) لأبى ذؤيب الهذلى ، وصدره :

* وَعَيْرَهَا الْوَأَشُونَ أَنَّى أَحِبَّهَا *

(٢) ديوان الهذليين ١ : ٢١ .

ويقال في أبواب الكناية للمختضب ، هو يسود وجهه النذير ، لأن النذير الشيب ؛ قيل في قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ (١) : إنه الشيب .

وكان عبد الرحمن بن الأسود أبيض الرأس واللحية ، فأصبح ذات يوم وقد حمّرها ؛ وقال : إن عائشة أرسلت إلى البارحة جاريها فأقسمت عليّ لأغيرن ، وقالت : إن أبا بكر كان يصبغ .

وروى قيس بن أبي حازم قال : كان أبو بكر يخرج إلينا وكان لحيته ضرام عرّفع .

وعن أبي عامر الأنصاري : رأيت أبا بكر يغير بالحناء والكتّم ، ورأيت عمر لا يغير شيئاً من شيبه ، وقال : إنّي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من شاب شيبه في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة » ، ولا أحب أن أغير نوري .

وكان أنس بن مالك يخبض ويثبّد :

نُسود أعلاها وتأتي أصولها وليس إلى ردّ الشباب سبيلُ

وروى أن عبد المطلب وفد على سيف بن ذي يزن ، فقال له : لو خضبت ! فلما عاد إلى مكة خضب ، فقالت له امرأته نثيلة أمّ العباس وضار : ما أحسن هذا الخضاب لو دام ! فقال :

فلو دام لي هذا الخضابُ حمْدُهُ وكان بدّلاً من خليلٍ قد انصرمُ
تمتعتُ منه والحياةُ قصيرةٌ ولا بد من موتٍ - ثيلةُ - أو هرَمُ
وموتٍ جهينٍ عاجلٍ لا شوى له أحبُّ إلينا من مقالِكُم حَكْمُ

قال : يعني أنه صار شيخاً ، فصار حكماً بين الناس ، من قوله :

لا تَغِيظُ المرءَ أن يقال له . أضحى فلانٌ لسنّه حكماً

وقال أسماء بنُ خارجةَ لجارية : اخْضِبِي ، فقالت حتى متى أَرْقَمُكِ ! فقال :
عَبَّرْتَنِي خَلْقًا أَبْلَيْتُ جِدَّتَهُ وهل رأيتِ جديدًا لم يَمُدْ خَلْقًا !
وأما من يَرَوِي أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام ما خَضَبَ ، فيحتجّ بقوله ، وقد قيل له : لو غَيَّرْتَ
شَيْبَكَ يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فقال : الْخَضَابُ زِينَةٌ ، وَنَحْنُ فِي مَصِيبَةٍ - يعني بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

وَسُئِلَ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْخَضَابِ ، فقال : هُوَ جَزَعٌ قَبِيحٌ . وقال محمود الوراق :
يا خاضِبَ الشَّيْبِ الَّذِي فِي كُلِّ ثَالِثَةٍ يَعُودُ
إِنَّ الْخَضَابَ إِذَا مَضَى فَكَأَنَّهُ شَيْبٌ جَدِيدُ
فَدَعِ الشَّيْبَ وَمَا يُرِيدُ فَلَنْ تَمُودَ كَمَا تُرِيدُ
وقد رَوَى قَوْمٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَرَاهِيَةَ الْخَضَابِ ، وَأَنَّهُ قَالَ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُمْ
الشَّيْبَ بِالتَّوَضُّعِ لَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ .

قال الشاعر :

وَصَبَغْتُ مَا صَبَغَ الزَّمَانُ فَلَمْ يَدُمُ صَبْغِي وَدَامَتْ صِبْغَةُ الْأَيَّامِ
وقال آخر :

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمَغِيرَ شَيْبَهُ كَيْمَا تُعَدُّ بِهِ مِنَ الشَّبَّانِ
أَقْصِرْ فَلَوْ سَوَّدَتْ كُلَّ حَامِيَةٍ بِيضَاءَ مَا عُدَّتْ مِنَ الْغُرَبَانِ
ويقولون في ديوان عَرَضَ الْجَيْشِ بَبْغَدَادَ لَمَنْ يَخْضِبُ إِذَا ذَكَرُوا حَلِيتَهُ : مُسْتَعَارٌ ،
وهي كنايةٌ لطيفة . وَأَنَا أَسْتَحْسِنُ قَوْلَ الْبُحْتَرِيِّ : خَضَبْتُ بِالْقَرَأِ : كناية عن قَصِّ
الشَّعْرِ الْأَبْيَضِ ، فَجَعَلَ ذَلِكَ خِضَابَهُ عَوَظًا عَنِ الصَّبْغِ ، وَالْأَيَّاتُ هَذِهِ :
لَا بَسَّ مِنْ شَيْبِيَّةٍ أَمْ نَاضٍ وَمَلِيحٌ مِنْ شَيْبَةٍ أَمْ رَاضٍ ^(١)

(١) ديوانه ٢ : ٧٢ ، من قصيد يمدح فيها ابن الفياض .

وإذا ما امتعضتُ من وَلَعِ الشَّيِّ ب برأسى لم يَنْزِ ذاكَ امْتِعاظِي
ليس يَرْضَى عن الزَّمانِ امرؤُ في ه إِلَّا عن غَفْلَةٍ أو تَفَاظِي
والبَواقي مِنَ اللَّيالي وإنْ خا لَفَنَ شَيْئًا شَبِيهَةً بِالْمَوَاضِي^(١)
وَأَبَتْ تَرْكِى الغُدَيَاتِ وَالْآ صالٍ حَتَّى خَضَبْتُ بِالْمِقْرَاضِ
ودواهٍ المَشِيبِ كالبَخْصِ في عَيْنِي فَقُلْ فِيهِ في العيونِ المِراضِ
طال حُزْنِي على الشَّبَابِ وما بَيَّضَ مِنْ لونٍ صِبْغُهُ الفَضْفَاضِ
فهل الحَادِثَاتُ يابَنَ عُويْفٍ تارَكَتِي ولُبْسَ هَذَا البَيَاضِ !

(١) الديوان : « فشيئات » .

(١٩)

الأفضل

مَنْ جَرَى فِي عِنَانِ أَمَلِهِ عَثَرَ بِأَجَلِهِ .

الشَّيْخُ

قد تقدّم لنا قولٌ كثيرٌ في الأمل ، ونذكرها هنا زيادةً على ذلك :
قال الحسن عليه السلام : لو رأيت الأجلَ ومسيره ، لنسيت الأملَ وغروره ،
ويقدّر المقدرون والقضاء يضحك .

وروى أبو سعيد الخدري أن أسامة بن زيد اشترى وليدةً بمائة دينار إلى شهر ،
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ألا تعجبون من أسامة يشتري إلى شهر ! إن أسامةً
لطويل الأمل » .

أبو عثمان النهدي : قد بلغتُ نحواً من ثلاثين ومائة سنةٍ فما من شيءٍ إلا
قد عرفتُ فيه النقصَ إلا أُملي ، فإنه كما كان .

قال الشاعر :

أراك تزيّدك الأيامُ حرصاً على الدنيا كأنك لا تموتُ

فهل لك غايةٌ إن صرتَ يوماً إليها قلتُ حسبي قد رَضيتُ !

وقال آخر :

مَنْ يَمْنَى الْمُنَى فَأَعْرَقَ فِيهَا ماتَ من قبلَ أن يَنَالَ مُنَاهُ

ليس في مالٍ مَنْ يَتَّبَعِ في اللذاتِ فضلٌ عن نفسه لسِوَاهُ

(٣٠)

الأضل :

أَقِيلُوا ذَوِي الْمَرْوَآتِ عَثْرَاتِهِمْ فَمَا يَعْثُرُ مِنْهُمْ عَاثِرٌ إِلَّا وَيَدُّهُ بِيَدِ اللَّهِ
يَرْفَعُهُ .

الشيخ :

[نبذ مما قيل في المروءة]

قد رُوِيَتْ هذه الكلمة مرفوعة ، ذكر ذلك ابنُ قُتَيْبَةَ في ” عيون الأخبار “
وأحسن ما قيل في المروءة قولهم : اللذة تركُ المروءة ، والمروءة تركُ اللذة .

وفي الحديث أن رجلاً قام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يا رسول الله ،
أأستُ أفضلَ قومي ! فقال : إن كان لك عقلُ فلك فضل ، وإن كان لك خلقُ فلك مروءة ،
وإن كان لك مالُ فلك حسَب ، وإن كان لك تقى فلك دين .

وسئل الحسن عن المروءة فقال : جاء في الحديث الرفوع : « إن الله تعالى يحبّ معالي
الأمور ويكره سفسافها » .

وكان يقال : من مروءة الرجل جلوسه بياب داره .

وقال الحسن : لا دين إلا بمروءة .

وقيل لأبن هُبيرة : ما المُرُوءة ؟ فقال : إصلاحُ المال ، والرَّزَانَةُ في المجلس ، والغَدَاءُ والعِشاءُ بالفناء .

وجاء أيضا في الحديث الرفوع : « حَسَبَ الرَّجُلُ مَالَهُ ، وَكَرَّمَهُ دِينُهُ ، وَمُرُوءَتُهُ خُلُقُهُ » . وكان يقال : ليس من المُرُوءة كثرةُ الألتفات في الطريق .

ويقال : سُرعةُ المَشْيِ تذهبُ بِمُرُوءَةِ الرَّجُلِ .

وقال معاوية لعمرو : ما ألدَّ الأشياء ؟ قال : مَرُّ فِتْيَانِ قُرَيْشٍ أَنْ يَقُومُوا ؛ فَلَمَّا قَامُوا قال : إسقاطُ المُرُوءَةِ .

وكان عُرُوءَةُ بْنُ الزَّيْبِرِ يقول لَبَنِيهِ : يَا بَنِيَّ الْعَبَا ، فَإِنَّ المُرُوءَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ اللَّعِبِ . وقيل للأحنف : ما المُرُوءة ؟ قال : العِفَّةُ وَالْحِرْفَةُ ، تَعَفٍّ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ ، وَتَحَرُّفٍ فِيمَا أَحَلَّ اللَّهُ .

وقال محمد بن عمران التيمي : لا أشدَّ من المُرُوءَةِ ، وَهِيَ أَلَّا تَعْمَلَ فِي السِّرِّ شَيْئًا تَسْتَحْيِي مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ . وسئل النظام عن المُرُوءَةِ ، فَأَنْشَدَ بَيْتَ زُهَيْرٍ :

الْستَرُ دُونَ الْفَاحِشَاتِ وَلَا يَلْقَاكَ دُونَ الْخَيْرِ مِنْ سِتْرٍ ^(١)

وقال عمر : تعلموا العربيَّةَ فَإِنَّهَا تَزِيدُ فِي المُرُوءَةِ ، وَتَعْلَمُوا النَّسَبَ قُرْبُ رَحِمٍ مَجْهُولَةٍ قَدْ وُصِلَتْ بِهِ .

وقال ميمونُ بْنُ مِهْرَانَ : أَوَّلُ المُرُوءَةِ طَلَاقُ الْوَجْهِ ، وَالثَّانِي التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ ، وَالثَّالِثُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ .

وقال مسلمةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : مُرُوءَتَانِ ظَاهِرَتَانِ : الرِّيَاشُ وَالنَّفْصَاحَةُ .

وكان يقال : تُعْرَفُ مُرُوءَةُ الرَّجُلِ بِكَثْرَةِ دُيُونِهِ .

وكان يقال : الْعَقْلُ يَأْمُرُكَ بِالْإِنْفَعِ ، وَالْمُرُوءَةُ تَأْمُرُكَ بِالْأَجْمَلِ .

(١) ديوانه ٩٥ .

لَا مَ مَعَاوِيَةَ يُزِيدَ ابْنَهُ عَلَى سَمَاعِ الْغَنَاءِ وَحُبِّ الْقِيَانِ ، وَقَالَ لَهُ : أَسْقَطْتَ مَرُوءَتَكَ ،
فَقَالَ يُزِيدُ : أَتَكَلِّمُ بِلِسَانِي كَلِمَةً ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَبِلِسَانِ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَهَنْدِ
بِنْتِ عُتْبَةَ مَعَ لِسَانِكَ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ - وَاسْتَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ ابْنَهُ
عَبْدَ اللَّهِ بِصَدَقِهِ - أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ كَانَ يَخْلَعُ عَلَى الْمَغْنَى الْفَاضِلِ وَالْمُضَاعَفِ مِنْ ثِيَابِهِ ،
وَلَقَدْ حَدَّثَنِي أَنَّ جَارِيَتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ غَنَّتَاهُ يَوْمًا فَأَطْرَبَتْهُ ، فَجَعَلَ يَخْلَعُ عَلَيْهَا
أَثْوَابَهُ ثَوْبًا ثَوْبًا حَتَّى تَجَرَّدَ تَجَرَّدَ الْعَيْرِ ، وَلَقَدْ كَانَ هُوَ وَعَقَّانُ ابْنُ أَبِي الْعَاصِ رُبَّمَا حَمَلَا
جَارِيَةَ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ عَلَى أَعْنَاقِهِمَا ، فَرَأَاهَا عَلَى الْأَبْطَحِ وَجِلَّةَ قَرِيشٍ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا ؛
مَرَّةً عَلَى ظَهْرِ أَبِيكَ ، وَمَرَّةً عَلَى ظَهْرِ عَقَّانٍ ، فَمَا الَّذِي تَنْكُرُ مِنِّي ! فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : اسْكُتْ
لِحَاكِ اللَّهِ ! وَاللَّهِ مَا أَحَدٌ أَلْحَقَ بِأَبِيكَ هَذَا إِلَّا لِيُغْرِكَ وَيَفْضَحَكَ ، وَإِنْ كَانَ أَبُو سَفْيَانَ
مَا عَلِمْتَ لَثَقِيلُ الْحِلْمِ ، يَقْظَانُ الرَّأْيَ ، عَازِبُ الْهَوَى ، طَوِيلُ الْأَنَاءَةِ ، بِمِيدُ الْقَعْرِ ،
وَمَا سَوْدَتُهُ قَرِيشٌ إِلَّا لِفَضْلِهِ .

(٢١)

الأفضل :

قُرِنتَ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ ، وَالْحَيَاءُ بِالْجِرْمَانِ ، وَالْفُرْصَةُ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ،
فَانْتَهِزُوا فُرْصَ الْخَيْرِ .

الشرح :

في المثل : مَنْ أَوَّاهُ لَمْ يَنْدَمْ ، وقال الشاعر :

ليس للحاجات إلا من له وجهٌ وقاحُ
ولسانٌ طِرْمِذِيٌّ (١) وغُدُوٌّ ورواحُ
فعليه السَّمْعُ فيها وعلى الله النِّجَاحُ

وكان يقال : الفرصة ما إذا حاولته فأخطأك نعمه ، لم يصل إليك ضرره .

ومن كلام ابن المقفع : انتهز الفرصة في إحراز المآثر ، وأغتنم الإمكان بأصطناع
الخير ، ولا تنتظر ما تعامل فتُجَازَى عنه بمثله ، فإنك إن غومت بمكروه واشتغلت برصد
المكافأة عنه قصرَ العمر بك عن اكتساب فائدة ، وأقتناء منقبة ، وتصرمت أيامك
بين تعدٍ عليك ، وانتظارٍ للظفر بإدراك الثأر من خصمك ، ولا عيشة في الحياة أكثرُ
من ذلك .

كانت العرب إذا أوفدت وافتدا قالت له : إِيَّاكَ وَالْهَيْبَةُ ؛ فإنها خيبة ؛ ولا تَبَّتْ عند
ذنب الأمر وبِتْ عند رأسه .

(١) طرمذى : يمدح بما ليس فيه .

(٢٢)

الأضل :

لَنَا حَقٌّ فَإِنْ أُعْطِينَاهُ وَإِلَّا رَكِبْنَا أَعْجَازَ الْإِبِلِ ، وَإِنْ طَالَ السَّرَى . .

قَالَ الرَّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ لَطِيفِ الْكَلَامِ وَفَصِيحِهِ ، وَمَعْنَاهُ أَنَّا إِنْ لَمْ نُعْطِ حَقَّنَا كُنَّا أَذِلَّةً ، وَذَلِكَ أَنَّ الرَّدِيفَ يَرْكَبُ عَجُزَ الْبَعِيرِ ، كَالْعَبْدِ وَالْأَسِيرِ وَمَنْ يَجْرِي بِجَرَاهَا .

الشنخ :

هَذَا الْفَصْلُ قَدْ ذَكَرَهُ أَبُو عُبَيْدٍ الْمَرْوِيُّ فِي " الْجَمْعِ بَيْنَ الْغَرِيبِينَ " وَصُورَتُهُ :
إِنْ لَنَا حَقًّا إِنْ نَعُطِهِ نَأْخُذْهُ ، وَإِنْ نُمْنِمَهُ نَرْكَبُ أَعْجَازَ الْإِبِلِ ، وَإِنْ طَالَ السَّرَى . قَالَ
قَدْ فَسَّرُوهُ عَلَى وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ رَاكِبَ عَجْزِ الْبَعِيرِ يَلْحَقُهُ مَشَقَّةٌ وَضُرٌّ ، فَأَرَادَ : أَنَّا
إِذَا مُنْمِنًا حَقَّنَا صَبَرْنَا عَلَى الْمَشَقَّةِ وَالْمَضَرَّةِ ، كَمَا يَصْبِرُ رَاكِبُ عَجْزِ الْبَعِيرِ ؛ وَهَذَا التَّفْسِيرُ
قَرِيبٌ مِمَّا فَسَّرَهُ الرَضَى . وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّ رَاكِبَ عَجْزِ الْبَعِيرِ إِنَّمَا يَكُونُ إِذَا كَانَ غَيْرُهُ قَدْ
رَكِبَ عَلَى ظَهْرِ الْبَعِيرِ ، وَرَاكِبُ ظَهْرِ الْبَعِيرِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى رَاكِبِ عَجْزِ الْبَعِيرِ ، فَأَرَادَ أَنَّا إِذَا
مُنْمِنًا حَقَّنَا تَأَخَّرْنَا وَتَقَدَّمَ غَيْرُنَا عَلَيْنَا ، فَكُنَّا كَالرَّاكِبِ رَدِيفًا لِغَيْرِهِ ، وَأَكَّدَ الْمَعْنَى
عَلَى كَلَا التَّفْسِيرِينَ ^(١) بِقَوْلِهِ : « وَإِنْ طَالَ السَّرَى » ، لِأَنَّهُ إِذَا طَالَ السَّرَى كَانَتِ الْمَشَقَّةُ

(١) فِي د : « التَّقْدِيرِينَ » .

على رآكب عجز البعير أعظم ، وكان الصبر على تأخر رآكب عجز البعير عن الرآكب على ظهره أشدّ وأصعب .

وهذا الكلام تزعم الإمامية أنه قاله يوم السقيفة أوفى تلك الأيام ، ويذهب أصحابنا إلى أنه قاله يوم الشورى بعد وفاة عمر واجتماع الجماعة لاختيار واحد من الستة ، وأكثر أرباب السير ينقلونه على هذا الوجه .

(٢٣)

الأفضل :

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ حَسَبُهُ .

الشُّرُحُ :

هذا الكلام حَثٌّ وَحَصٌّ وَتَحْرِيزٌ عَلَى الْعِبَادَةِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَمْثَالُهُ^(١) ، وَسَيَأْتِي لَهُ
نَظَائِرُ كَثِيرَةٌ ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، إِنِّي
لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ ، إِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ،
﴿ إِنَّا أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ ﴾^(٢) .

(١) فِي د د مِثْلُهُ . (٢) سُورَةُ الْحَجَرَاتِ ١٣ .

(٢٤)

الأضل :

مِنْ كَفَّارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ ، وَالتَّنْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ .

الشَّيْخُ :

قد جاء في هذا المعنى آثار كثيرة ، وأخبار جميلة . كان العتّابي قد أُمِّلَقَ ، فجاء فوقَّ يباب المأمون يسترزق الله على يديه ، فوافى يحيى بن أكرم ، فعرض له العتّابي ، فقال له : إن رأيتَ أيها القاضي أن تعلم أمير المؤمنين مكانى فافعل ، فقال : لست بحاجة ؛ قال : قد علمتُ ، ولكنك ذو فضل ، وذو الفضل معوان ، فقال : سلكتَ بي غير طريق ؛ قال : إنَّ الله أتحفَكَ منه بجاءٍ ونعمة ، وهو مقبل عليك بالزيادة إن شكرتَ ، وبالتنوير إن كفرتَ ، وأنا لك اليوم خيرٌ منك لنفسك ، لأنِّي أدعوك إلى ما فيه ازدياد نعمتِكَ ، وأنت تأبى عليّ ، ولكلّ شيء زكاة ، وزكاة الجاه رِفْدُ المستمين .

فدخل يحيى فأخبر المأمون به ، فأحضره وحاده ولاطفه ووصّله .

(٢٥)

الأفضل :

يَا بَنَ آدَمَ ، إِذَا رَأَيْتَ رَبَّكَ سُبْحَانَهُ يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعْمَهُ وَأَنْتَ تَعْصِيهِ فَاحْذَرُهُ .

الشرح :

هذا الكلام تخويف وتحذير من الاستدراج ؛ قال سبحانه : ﴿ سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(١) ؛ وذلك لأن العبد بفروده يعتقد أن موالاة النعم عليه وهو عاص من باب الرضا عنه ، ولا يعلم أنه استدراج له وتقمة عليه .

فإن قلت : كيف يصح القول بالاستدراج على أصولكم في العدل ؟ أليس معنى الاستدراج إيهام العبد أنه سبحانه غيرُ ساخط فعله ومعصيته ! فهل هذا الاستدراج إلا مفسدةٌ وسببٌ إلى الإصرار على القبيح !

قلت : إذا كان المكلف عالماً بقبح القبيح ، أو متمكناً من العلم بقبحه ثم رأى النعم تتوالى عليه وهو مُصرٌّ على المعصية ، كان تراؤف تلك النعم كاللبنه له على وجوب الحذر ، مثال ذلك من هو في خدمة ملك ، وهو عون ذلك الملك في دولته ، ويعلم أن الملك قد عرف حاله ، ثم يرى نعم الملك مترادفةً إليه ، فإنه يجب بمقتضى الاحتياط أن يشتدَّ حذره ، لأنه يقول : ليست حالي مع الملك حالاً من يستحق هذه النعم ، وما هذه إلا مكيدة وتحتها غائلة ، فيجب إذن عليه أن يحذر .

(٢٦)

الافضل :

مَا أَضْمَرَ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا ظَهَرَ فِي فَلَكَاتِ لِسَانِهِ ، وَصَفَحَاتِ وَجْهِهِ .

الشُّنْخُ :

قال زهيرُ بنُ أبي سلمى :

ومهما تكن عند امرئٍ من خليقةٍ وإن خالها تخفى على الناس تعلم^(١)

وقال آخر :

تخبّرني العَيْنانِ ما القلبُ كاتمٌ وما جنّ بالبغضاء والنظرِ الشرّ

وقال آخر :

وفي عينيكَ ترجمةٌ أراها تدلّ على الضفائن والحُود

وأخلاقٌ عهدتُ اللّين فيها غدتْ وكأنّها زُبُرُ الحديدِ

وقد عاهدتني بخلافٍ هذا وقال الله : « أوفُوا بِالْمُقُودِ »

وكان يقال : العين والوجه واللسان أصحاب أخبار على القلب ، وقالوا : القلوب كالمرايا

المتقابلة ؛ إذا ارتسمت في إحداهن صورةٌ ظهرت في الأخرى .

(٢٧)

الأصل :

امْشِ بِدَائِكَ مَا مَشَى بِكَ .

الشرح :

يقول : مهما وجدت سبيلاً إلى الصبر على أمرٍ من الأمور التي قد دُفعت إليها ، وفيها مشقة عليك ، وضرر لاحق بك ، فاصبر ولا تلتمس طريقاً إلى تغيير ما دفعت إليه أن تسلكها بالعنف ، ومُراغمة الوقت ، ومعاناة الأفضية والأقدار ؛ ومثال ذلك من يعرض له مَرَض ما يُمكنه أن يحتمله ويدافع الوقت ، فإنه يجب عليه ألا يطرح جانبه إلى الأرض ، ويخلد إلى النوم على الفراش ، ليعالج ذلك المرض قوة وقهراً ؛ فربما أفضى به مقاهرة ذلك المرض الصغير بالأدوية إلى أن يصير كبيراً مُعضلاً .

(٢٨)

الأفضل :

أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ الزُّهْدِ .

الشَّيْخُ :

إنما كان كذلك لأنَّ الجَهْرَ بالعبادة والزَّهَادَةَ والإِعْلَانِ بِذلك قَلَّ أن يَسْلَمَ من خَالَطِهِ
الرِّيَاءَ ، وقد تقدَّم لنا في الرِّياءِ أقوالٌ مُقْنِعَةٌ .

رأى المنصورُ رجلاً واقفاً يباهي ، فقال : مثل هذا الدرهم بين عينيك وأنت واقفٌ
ببائنا ! فقال الرِّبيع : نعم ، لأنَّه ضَرَبَ على غير السَّكَّةِ .

شاعر :

مَعَشَرُهُ أَثْبَتَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ لِحِبَائِهِ يَشْقُهَا الْحِرَابُ
عَمَرُوا مَوْضِعَ التَّصَنُّعِ مِنْهُمْ وَمَكَانُ الْإِخْلَاصِ مِنْهُمْ خَرَابُ

(٢٩)

الأبْضَلُ :

إِذَا كُنْتَ فِي إِدْبَارٍ وَالْمَوْتُ فِي إِقْبَالٍ ، فَمَا أَسْرَعَ الْمُلْتَقَى !

الشَّرْحُ :

هذا ظاهر ، لأنَّه إذا كان كَلَمًا جاءَ في إِدْبَارٍ ، والموتُ كَلَمًا جاءَ في إِقْبَالٍ ،
فياسرُ عانَ ما يَلْتَقِيان ! وذلك لأنَّ إِدْبَارَه هو توجُّهُه إلى الموت ، وإِقْبَال الموت هو توجُّه
الموت إلى نحوِه ، فقد حُقَّ إِذْن الالتقاء سريعا ، ومثالُ ذلك سفينتان بدِجْلَة أو غيرها ،
تَصْعَد إحداها ، والأخرى تَنْحَدِر نحوَها ، فلا رَيْب أنَّ الالتقاء يكونَ وشيكا .

(٣٠)

الأصل :

الْحَدَرَ الْحَدَرَ ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَتَرَ ، حَتَّى كَأَنَّهُ قَدْ غَفَرَ .

الشُّرْجُ :

قد تقدّم هذا المعنى وهو الاستدراج الذى ذكرناه آنفاً.

(٣١)

الأضد :

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْإِيمَانِ فَقَالَ : الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمٌ : عَلَى الصَّبْرِ ،
وَالْيَقِينِ ، وَالْعَدْلِ ، وَالْجِهَادِ .

وَالصَّبْرُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى الشَّوْقِ ، وَالشَّفَقِ ، وَالزُّهْدِ ، وَالتَّرَقُّبِ ؛
فَمَنْ اشْتَأَقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَلَا عَنْ الشَّهَوَاتِ ؛ وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ اجْتَنَبَ الْمُحَرَّمَاتِ ،
وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَهَانَ بِالْمُصِيبَاتِ ، وَمَنْ ارْتَقَبَ الْمَوْتَ سَارَعَ فِي الْخَيْرَاتِ .

وَالْيَقِينُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى تَبَصُّرَةِ الْفِطْنَةِ ، وَتَأَوُّلِ الْحِكْمَةِ ، وَمَوْعِظَةِ
الْمِيزَةِ ، وَسُنَةِ الْأَوَّلِينَ ، فَمَنْ تَبَصَّرَ فِي الْفِطْنَةِ ، تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ ، وَمَنْ تَبَيَّنَتْ لَهُ
الْحِكْمَةُ ، عَرَفَ الْمِيزَةَ ، وَمَنْ عَرَفَ الْمِيزَةَ ، فَكَانَ كَانِ فِي الْأَوَّلِينَ .

وَالْعَدْلُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى غَائِصِ الْفَهْمِ ، وَغَوْرِ الْعِلْمِ ، وَزَهْرَةِ
الْحِكْمِ ، وَرَسَاحَةِ الْجِلْمِ ، فَمَنْ فَهِمَ عِلْمَ غَوْرِ الْعِلْمِ ، وَمَنْ عَلِمَ غَوْرَ الْعِلْمِ صَدَرَ
عَنْ شَرَائِعِ الْجِلْمِ ، وَمَنْ حَلَّمَ لَمْ يَفْرِطْ فِي أَمْرِهِ ، وَعَاشَ فِي النَّاسِ حَمِيدًا .

وَالْجِهَادُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ،
وَالصَّدَقِ فِي الْمَوَاطِنِ ، وَشَتَاتِ الْفَاسِقِينَ ؛ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ ظُهُورَ الْمُؤْمِنِينَ ،
وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أَنْوْفَ الْمُنَافِقِينَ ، وَمَنْ صَدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ قَضَى مَا عَلَيْهِ ،
وَمَنْ شَتَّى الْفَاسِقِينَ وَغَضِبَ لِلَّهِ غَضِبَ اللَّهُ لَهُ وَأَرْضَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وَالْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمٍ : عَلَى التَّمَعُّقِ ، وَالتَّنَازُعِ ، وَالزَّيْغِ ، وَالشَّقَاقِ ؛
فَمَنْ تَمَعَّقَ لَمْ يُنِبْ إِلَى الْحَقِّ ، وَمَنْ كَثُرَ زَوَاعُهُ بِالْجَهْلِ دَامَ عَمَاهُ عَنِ الْحَقِّ ،

وَمَنْ زَاغَ سَاعَتْ عِنْدَهُ الْحَسَنَةُ ، وَحَسُنَتْ عِنْدَهُ السَّيِّئَةُ ، وَسَكِرَ سُكْرَ الضَّلَالَةِ ،
وَمَنْ شَاقَّ وَعُرَتْ عَلَيْهِ طُرُقُهُ ، وَأَعْضَلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ ، وَضَاقَ عَلَيْهِ مَخْرَجُهُ .
وَالشَّكُّ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى التَّمَادِي ، وَالْهَوْلِ ، وَالتَّرَدُّدِ ، وَالِاسْتِسْلَامِ ؛
فَمَنْ جَعَلَ الْمِرَاءَ دَيْدَنًا لَمْ يُصْبِحْ لَيْلُهُ ، وَمَنْ هَالَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ ،
وَمَنْ تَرَدَّدَ فِي الرَّيْبِ ، وَطِئَتْهُ سَنَابِكُ الشَّيَاطِينِ ، وَمَنْ اسْتَسْلَمَ لِهَلَكَةِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ هَلَكَ فِيهِمَا .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : . وَبِمَدِّ هَذَا كَلَامٍ تَرَكْنَا ذِكْرَهُ خَوْفَ الْإِطَالَةِ
وَالْخُرُوجِ عَنِ الْغَرَضِ الْمَقْصُودِ فِي هَذَا الْكِتَابِ .

البَّيْرُخُ :

من هذا الفصل أخذتِ الصُّوفِيَّةُ وَأَصْحَابُ الطَّرِيقَةِ وَالْحَقِيقَةِ كَثِيرًا مِنْ فَنُونِهِمْ فِي
عُلُومِهِمْ ؛ وَمِنْ ثَمَّ لَمْ يَكُنْ سَهْلَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيِّ وَكَلَامِ الْجُنَيْدِ وَالسَّرِيِّ وَغَيْرِهِمْ رَأَى
هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي فَرْشِ كَلَامِهِمْ تَلُوحُ كَالْكُوَاكِبِ الزَّاهِرَةِ وَكُلِّ الْمَقَامَاتِ وَالْأَحْوَالِ الْمَذْكُورَةِ
فِي هَذَا الْفَصْلِ قَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُنَا فِيهَا .

[نُبَذُ وَحَايَاتِ مَا وَقَعَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ]

وَنَذَرُ هَاهُنَا الصَّدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ ، وَبَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ ، وَمَنْ يَفْضَبُ اللَّهُ ، وَيَنْهَى عَنِ
النِّكَرِ ، وَيَقُومُ بِالْحَقِّ وَلَا يُبَالِي بِالسُّلْطَانِ وَلَا يُرَاقِبُهُ .

دخل عمرُ بنُ عبد العزيز على سليمان بن عبد الملك وعنده أيوب ابنه - وهو يومئذ وليٌ عهده - قد عقد له من بعده ، فجاء إنسانٌ يطلبُ ميراثاً من بعض نساء الخلفاء ، فقال سليمان : ما إخال النساء يرثن في القمار شيئاً ، فقال عمر بن عبد العزيز : سبحان الله ! وأين كتابُ الله ! فقال سليمان : يا غلام ، اذهب فأُتني بسجل عبد الملك الذي كُتب في ذلك ، فقال له عمر : لكأنك أرسلت إلى المصحف ! فقال أيوب بن سليمان : والله ليوشكن الرجل يتكلم بمثل هذا عند أمير المؤمنين . فلا يشعر حتى يفارقه رأسه ؛ فقال عمر : إذا أفضى الأمرُ إليك وإلى أمثالك كان ما يدخل على الإسلام أشد مما يخشى عليكم من هذا القول ، ثم قام فخرج .

وروى إبراهيم بن هشام بن يحيى ، قال : حدثني أبي ، عن جدّي ، قال : كان عمرُ بن عبد العزيز ينهى سليمان بن عبد الملك عن قتل الحرورية ، ويقول : ضمّتهم الجبوس حتى يحدّثوا توبةً ، فأُتي سليمان بحروريةٍ مستقتل ، وعنده عمرُ بن عبد العزيز ، فقال سليمان للحرورية : ماذا تقول ؟ قال : ما أقول يا فاسق يا ابن الفاسق ! فقال سليمان لعمر : ما ترى يا أبا حفص ؟ فسكت ، فقال : أقسمتُ عليك لتخبرني ماذا ترى عليه ! فقال : أرى أن تشتمه كما شتمك ، وتشتم أباه كما شتم أباك ، فقال سليمان : ليس إلا ! قال : ليس إلا ؛ فلم يرجع سليمان إلى قوله ، وأمر بضرب عنق الحرورية .

وروى ابنُ قتيبة في كتاب " عيون الأخبار " قال : بينما المنصور يطوف ليلاً بالبيت سَمِعَ قائلاً يقول : اللهم إليك أشكو ظهور البغي والفساد ، وما يحول بين الحق وأهله من الطمع . فخرج المنصور فجلس ناحية من المسجد ، وأرسل إلى الرجل يدعوهُ ، فصلى ركعتين ، وأستلم الرُكن ، وأقبل على المنصور فسلم عليه بالخلافة ، فقال المنصور : ما الذي سمعتك تقوله من ظهور البغي والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق

وأهله من الطمع ؟ فو الله لقد حشوت مسامعي ما أرمضني ^(١) فقال : يا أمير المؤمنين ، إن أمنتني على نفسي أنبأتك بالأمور من أصولها ، وإلا احتجرت منك ، واقتصرت على نفسي فلي فيها شاغل ؛ قال : أنت آمنٌ على نفسك ، فقل ؛ فقال : إن الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين إصلاح ما ظهر من البغي والفساد لأنت ، قل : ويحك ! وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبيضاء في قبضتي ، والخلو والحامض عندي ! قال : وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك ! إن الله عز وجل استرعاك المسكين وأموالهم ، فأغفلت أمورهم ، واهتممت بجمع أموالهم ، وجمعت بينك وبينهم حُبًّا من الجص والآجر ، وأبوابا من الحديد ، وحَبَّةً معهم السلاح ، ثم سجنْتَ نفسك فيها منهم ، وبعثت عمالك في جباية الأموال وجمعها ، فقويتهم بالسلاح والكرع ، وأمرت بالآلا يدخل عليك إلا فلان وفلان ، نفرَّ سميتهم ، ولم تأمر بإيصال المظلوم والملهوف ، ولا الجائع والفقير ، ولا الضعيف والمارى ، ولا أحد ممن له في هذا المال حق ، فزال هؤلاء نفرُ الذين استخلصتهم لنفسك ، وآرتهم على رعيتك ، وأمرت ألا يُحجبوا عنك ، يجيئون الأموال ويجمعونها ويحجبونها ، وقالوا : هذا رجل قد خان الله ، فآلنا لا نخونه ، وقد سخرنا ! فائتمروا على ألا يصل إليك من أخبار الناس شيء إلا ما أَرادوا ، ولا يخرج لك عاملٌ فيخالف أمرهم إلا بمضوه ^(٢) عندك وبغوه النوائل ، حتى تسقط منزلته ويصغر قدره . فلما انتشر ذلك عنك وعنهم أعظمهم الناس وهاجهم ، وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والأموال ليقووا بها على ظلم رعيتك ، ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيتك لينالوا به ظلم من دولتهم ، فامتلات بلاد الله بالطمع بنيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطنتك وأنت غافل ، فإن جاء متظلم حيل بينه وبين دخول

(١) ب : « أمرضى » ؛ والصواب ما أثبتته من أ ، دوعيون الأخبار .

(٢) عيون الأخبار : « مضوه » أى عابوه .

دارك، وإن أراد رفع قصته إليك عند ظهورك وجدك وقد نهيت عن ذلك، ووقفت للناس رجلا يظفر في مظالمهم، فإن جاء المتظلم إليه أرسلوا إلى صاحب المظالم ألا يرفع إليك قصته، ولا يكشف لك حاله؛ فيجيبهم خوفاً منك، فلا يزال المظلوم يختلف نحوه، ويلوذ به، ويستغيثُ إليه وهو يدفعه، ويمتلّ عليه؛ وإذا أجهد وأحرج، وظهرت أنت لبعض شأنك صرّخين يديك، فيضرب ضرباً مبرحاً ليكون نكالا لغيره، وأنت تنظر ولا تنكر، فما بقاء الإسلام على هذا!

ولقد كنت أيام شببتي أسافر إلى الصين فقدمتها مرة وقد أصيب ملكها بسهمه، فبكي بكاء شديداً، فحداه^(١) جلساؤه على الصبر، فقال: أما إنني لست أبكي للبلية النازلة، ولكن أبكي المظلوم بالباب يصرخ فلا أسمع صوته! ثم قال: أما إذ ذهب سمعي فإنّ بصري لم يذهب، نادوا في الناس ألا يلبس ثوباً أحمر إلا مظلوم^(٢)، ثم كان يركب الفيل طرفي نهاره ينظر هل يرى مظلوماً! فهذا مُشرك بالله غلبت رأفته بالمشرّكين على شحّ نفسه، وأنت مؤمن بالله من أهل بيت نبيه لا تغلبك رأفتك بالمسلمين على شحّ نفسك! فإن كنت إنما تجمع المال لوكدك فقد أراك الله تعالى عبداً في الطفل يسقط من بطن أمه، ماله على الأرض مال، وما من مال يومئذ إلا ودونه يدٌ شحيحة تحويه، فلا يزال الله يكلّف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس إليه، ولست بالذي تعطى، ولكن الله يعطي من يشاء ما يشاء. وإن قلت: إنما أجمع المال لتشديد السلطان، فقد أراك الله عبداً في بني أمية، ما أغنى عنهم ما جمّعوا من الذهب والفضة، وأعدّوا من الرجال والسلاح والكراع حين أراد الله بهم ما أراد، وإن قلت: أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها، فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بخلاف ما أنت عليه؛ انظر هل تعاقب من عصاك بأشدّ من القتل؟ قال: لا، قال: فإنّ الملك الذي خوّلك ما خوّلك

(١) عيون الأخبار: «خنه». (٢) د: «متظلم».

لا يُمَاقِب مَن عصاه بالقتل ، بالخلود في العذاب الأليم ! وقد رأي ما قد عقدت عليه قلبك ، وعملتَه جوارحُك ، ونظر إليه بصرُك ، واجترحتَه يدُك ومشت إليه رجلاك . وانظر هل يُغْنِي عنك ما شححتَ عليه من أمر الدنيا إذا أُنزَعَه من يدِكَ ودعاكَ إلى الحساب على ما مَنَحَكَ !

فبكى المنصورُ وقال : ليتني لم أُخْلَق ! وَيَحْ ! فكيف أحتالُ لنفسي ؟ قال : إنَّ للناس أعلاما يَفْرَعُونَ إليهم في دينهم ، وَيَرْضَوْنَ بقَوْلهم ، فاجملهم بطانَتِكَ يُرشدُوك ، وشاورهم في أمرك يُسَدِّدُوك ؛ قال : قد بعثتُ إليهم فهرَبوا مِنِّي ؛ قال : نعم ، خافوا أنْ تَحْمِلهم على طريقِكَ ، ولكن أفتَحْ بابَكَ ، وسَهِّلْ حِجابَكَ ، وانظر المظلوم ، واقمِّع الظالم ، وخذ القِيَمَ والصَّدقاتَ ممَّا حلَّ وطاب ، وأقسِمه بالحقِّ والعدل على أهله ، وأنا الضامنُ عنهم أنْ يأتوك ويُسَعِدوك على صلاحِ الأُمَّة .

وجاء المؤدِّثون فسَلَّموا عليه ، ونادَوْا بالصَّلَاة ، فقام وصَلَّى ، وعاد إلى مجلسه ، فطَلَب الرَّجُل فلم يُوجَد ^(١) .

وروى ابنُ قُتَيْبَةَ أيضًا في الكتاب المذكور أنْ عمرو بنُ عُبَيْد قال للمنصور : إنَّ الله أعطاك الدُّنْيَا بأسْرِها ، فاشترِ نَفْسَكَ منه ببعضها ، وأذكر ليلةً تَمَخَّضَ لَكَ صيحتها عن يوم القيامة — قال : يعني ليلةَ موْتِهِ — فَوَجَّه المنصورُ ، فقال الربيع : حَسْبُكَ ، فقد عَمَّتْ أميرَ المؤمنين ، فقال عمرو بنُ عُبَيْد : إنَّ هذا صَحْبِكَ عشرين سنةً لم يَرَ عليه أنْ يَنْصَحَكَ يوما واحدا ، ولم يَعمَل وراء بابِكَ بشيء ممَّا في كتاب الله ولا في سُنَّة نبيِّه ! قال أبو جعفر : فما أصنع ؟ قد قلتُ لك ؛ خاتَمِي في يدِكَ فهل أنت وأصحابك فأُكفِنِي ، فقال عمرو : دَعْنَا بَعْدَكَ نَسْخُ بِأَنْفُسِنَا بِمَوْنِكَ ، وبِبابِكَ مَظَالِمَ كَثِيرَةٍ ^(٢) ، فأردُّدها نَعْلَم أنَّكَ صادق ^(٣) .

(١) عيون الأخبار ٢ : ٣٣٣ - ٣٣٧ . (٢) عيون الأخبار : « ألف مظلمة » .

وقال ابن قتيبة في الكتاب المذكور : وقد قام أعرابي بين يدي سليمان بن عبد الملك بنحو هذا ، قال له : إني مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام [فيه بعض الغلظة]^(١) فاحتمله إن كرهته ، فإن وراءه ما تحبّ ، قال : قل ، قال : إني سأطلق لساني بما خرسَتْ عنه الألسُن من عظمتك تأديةً لحَقِّ الله . إنَّكَ قد تكنتك رجالٌ أساءوا الاختيارَ لأنفسهم ، فابتاعوا دُنْيَاهم بدِينهم ، فهم حربُ الآخرة ، سلّمُ الدُّنيا ، فلا تأمنهم على ما ائتمنك الله عليه ، فإنهم لم يألوا الأمانةَ تضييعاً ، والأمةَ خَسفاً ، وأنت مسئولٌ عما اجتَرَحوا ، وليسوا مسئولين عما اجتَرَحْتَ ، فلا تُصلِح دُنْيَاهُمْ بفسادِ آخرتِكَ . فإنَّ أعظمَ الناس غَبْناً مَنْ باعَ آخرته بدُنْيَا غيره . قال : فقال سليمان : أما أنت يا أعرابي ، فإنَّكَ قد سلَّلتَ علينا عاجلاً لسانَكَ ، وهو أقطعُ سيفَيْكَ ؛ فقال : أجل ، لقد سلَّلتُهُ ، ولكن لك لا عليك^(٢) .

(٣٢)

الأصل :

فَاعِلُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْهُ ، وَفَاعِلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْهُ .

البَيِّنَح :

قد نظمتُ أنا هذا اللفظ والمعنى ، فقلتُ في جملة أبيات لي :

خيرُ البضائع للإنسان مَكْرُمَةٌ تَنْبِي وتَزْكُو إذا بَارَتْ بِضَائِعُهُ
فالخيرُ خَيْرٌ وخَيْرٌ مِنْهُ فاعِلُهُ والشرُّ شَرٌّ وشَرٌّ مِنْهُ صانِعُهُ

فإن قلتَ : كيف يكون فاعلُ الخير خيراً من الخير ، وفاعلُ الشرِّ شراً من الشرِّ ، مع أن فاعلُ الخير إنما كان ممدوحاً لأجل الخير ، وفاعلُ الشرِّ إنما كان مذموماً لأجل الشرِّ ، فإذا كان الخير والشرُّ هما سبباً المدح والذمِّ - وهما الأصل في ذلك - فكيف يكون فاعلاهما خيراً وشراً منهما ؟

قلتُ : لأنَّ الخير والشرَّ ليسا عبارة عن ذات حيَّة قادرة ، وإنما هما فعلان ، أو فعل وعدم فعل ، أو عدَمَان ، فلو قطع النظر عن الذات الحيَّة القادرة التي يصدُران عنها ، لما انتفع أحدُهما ولا استضرَّ ، فالنفع والضرر إنما حصلا من الحيِّ الموصوف بهما لا منهما على اتقاردهما ، فلذلك كان فاعلُ الخير خيراً من الخير ، وفاعلُ الشرِّ شراً من الشرِّ .

(٣٣)

الأفضل :

كُنْ صَمِيحًا ، وَلَا تَكُنْ مُبَدِّرًا ، وَكُنْ مُقَدِّرًا ؛ وَلَا تَكُنْ مُقَرَّرًا .

الشرح :

كلُّ كلامٍ جاء في هذا فهو مأخوذٌ من قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْمَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ ^(١) .
ونحو قوله : ﴿ إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ ^(٢) .

(٣٤)

الأضل :

أشرفُ الغنى ، تركُ المني .

الشيخ :

قد سبق منا قول كثير في المني ، ونذكرها هنا ما لم نذكره هناك .

سئل عبيدُ الله بنُ أبي بكر : أى شيء أدوم متاعا ؟ فقال : المني .

وقال بلال بن أبي بُردة : ما يسرني بنصبي من المني مِجرُ النعم .

وكان يقال : الأمانى للنفس كالزئبق للبصر .

ومن كلام بعض الحكماء : الأمانى تُعمى أعين البصائر ، والحظ يأق من لا يأتيه ،
وربما كان الطمع وعاء حشوه المتآلف ، وسائقا يدعو إلى الندامة ، وأشقى الناس بالسلطان
صاحبه ؛ كما أن أقرب الأشياء إلى النار أسرعها إحراقا ، ولا يُدرك الغنى بالسلطان
إلا نفس خائفة ، وجسم تعب ، ودين منكتم ، وإن كان البحر كدر الماء ، فهو بعيد
الهواء .

(٣٥)

الأفضل :

مَنْ أَسْرَعَ إِلَى النَّاسِ بِمَا يَكْرَهُونَ ، قَالُوا فِيهِ مَا لَا يَمْلِكُونَ .

الشَّيْخُ :

هذا المعنى كثيرٌ واسع ، ولتقتصرُ ها هنا فيه على حكاية ذكرها المبرّد
في " الكامل " .

[في مجلس قتيبة بن مسلم الباهلي]

قال : لما فتح قتيبة بن مسلم سمرقند أفضى ^(١) إلى أثاث لم يُرَ مثله ^(٢) ، وإلى آلاتٍ
لم يُرَ مثلها ، فأراد أن يُرى الناس عظيمَ ما أنعم الله به عليه ، ويعرفهم أقدار القوم الذين
ظهر عليهم ، فأمر بدارٍ ففرشت وفي صحنها قدور يُرتقى إليها بالسلاط ، فإذا الحُصَيْن
ابنُ المنذر بن الحارث بن وعلّة الرقاشي قد أقبل والناسُ جلوسٌ على مراتبهم ، والحُصَيْن
شيخٌ كبير ، فلما رآه عبد الله بن مسلم قال لأخيه قتيبة : ائذن لي في معاتبته ؛ قال : لا تردّه
لأنه خبيثُ الجواب ؛ فأبى عبد الله إلا أن يأذن له - وكان عبد الله يضعف ، وقد كان تسوّر
حائطا إلى امرأةٍ قبل ذلك - فأقبل على الحُصَيْن ، فقال : أَمِنَ الباب دخلت يا أبا ساسان ؟

(١) أفضى ؛ أى اتسع وصار عريضا . (٢) الكامل : « مثلها » .

قال : أَجَلٌ ، أَسَنَ عَمَّكَ عَنْ تَسْوِيرِ الْحَيَّاتَانِ . قال : أَرَأَيْتَ هَذِهِ الْقُدُورُ ؟ قال : هِيَ أَعْظَمُ
مَنْ أَلَّا تُرَى . قال : مَا أَحْسَبُ بَكْرَ بْنِ وَائِلٍ رَأَى مِثْلَهَا ، قال : أَجَلٌ ، وَلَا غَيْلَانِ ،
وَلَوْ كَانَ رَأَاهَا بَنِي شَبْعَانَ ، وَلَمْ يَسْمَعْ غَيْلَانِ ، قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : يَا أَبَا سَاسَانَ أَتَعْرِفُ
الَّذِي يَقُولُ :

عُرِّنَا وَأَمِّرْنَا وَبَكْرُ بْنُ وَائِلٍ تَجَرَّ خُصَاهَا تَبَتَّغَى مَنْ تُحَالِفُهُ (١)

قال : أَجَلٌ أَعْرِفُهُ ، وَأَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

بَأَذَنِي الْعَزْمِ قَادَ بَنِي قُشَيْرٍ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أَسْرَى كَلَابِ
وَحَيْيَةَ مِنْ يَخْيِبُ عَلَى غَنَى وَبَاهِلَةَ بْنِ يَعْمُرَ وَالرَّكْلَ

يريد : يَا خَيْيَةَ مِنْ يَخْيِبُ . قال : أَتَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

كَأَنَّ فِقَاحَ الْأَزْدِ حَوْلَ ابْنِ مِسْمَعٍ إِذَا عَرِقَتْ أَفْوَاهُ بَكْرَ بْنِ وَائِلٍ

قال : نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

قَوْمٌ قَتِيئَةٌ أُمَّهُمْ وَأَبُوهُمْ لَوْلَا قَتِيئَةٌ أَصْبَحُوا فِي بَجْهَلٍ

قال : أَمَا الشَّعْرُ فَأَرَاكَ تَرَوِيهِ ، فَهَلْ تَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا ؟ قال : أَقْرَأُ مِنْهُ الْكَثْرَ
الْأَطْيَبَ : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ (٢)
فَأَغْضَبَهُ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ امْرَأَةَ الْحَضِيِّينِ حَمَلَتْ إِلَيْهِ وَهِيَ حُبْلَى مِنْ غَيْرِهِ .

(١) هُوَ حَارِثَةُ بْنُ بَدْرٍ - رَغْبَةُ الْأَمَلِ .

(٢) سُورَةُ الْإِنْسَانِ ١ .

قال : فأتحرّك الشيخُ عن هيئته الأولى ، ثم قال على رسله ، وما يكون ! نلد غلاما على فراشي ، فيقال : فلانُ ابنُ الحُضَيْن ، كما يقال : عبدُ الله بنُ مسلم . فأقبل قتيبةُ على عبد الله وقال : لا يبعد الله غيرك !

قلت : هو الحُضَيْن بالضاد المعجمة ، وليس في العرب من اسمه « الحُضَيْن » بالضاد المعجمة غيره^(١) .

(١) الكامل ٣ : ١٣ ، ١٤ ؛ قال أبو العباس : « الحُضَيْن بن المنزِل بن الحارث بن وعله . وكان الحُضَيْن بيده لواء على بن أبي طالب رحمه الله على ربيعة ؛ وله يقول القائل :
لَمَنْ رَايَهُ سَوْدَاءَ يَخْفَقُ ظِلُّهَا إِذَا قِيلَ قَدَمَهَا حُضَيْنٌ تَقَدَّمَ »

(٣٦)

الأَمَلُ :

مَنْ أَطَالَ الْأَمَلَ ، أَسَاءَ الْعَمَلَ .

الْبُخْرُجُ :

قد تقدّم منا كلامٌ في الأمل .

وقيل لبعض الصالحين : ألك حاجةٌ إلى بغداد ؟ قال : ما أحبّ أن أبسط أُملي

حتى تذهب إلى بغداد وتعود .

وقال أبو عثمان النهديّ : قد أنت على ثلاثون ومائة سنة ؛ ما من شيء إلا وأجد فيه

النقص إلا أُملي ، فإنني وجدته كما هو أو يزيد .

(٣٧)

الأضل :

وقال عليه السلام وقد لقيه عند مسيره إلى الشام دهاقين الأبار فترجلوا له
واشتدوا بين يديه :

مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمُوهُ ؟ فَقَالُوا : خُلِقْنَا مِنْكُمْ بِهَامْرَاءَنَا ؛ فَقَالَ : وَاللَّهِ
مَا يَنْتَفِعُ بِهَذَا أَمْرًاؤُكُمْ ، وَإِنَّكُمْ لَتَشْقُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ ، وَتَشْقُونَ بِهَامْرَاءِكُمْ
فِي آخِرَاتِكُمْ ؛ وَمَا أَخْسَرَ الْمَشَقَّةَ وَرَاءَهَا الْعِقَابُ ، وَأَرْبَحَ الدَّعَاةَ مَعَهَا الْأَمَانُ مِنَ النَّارِ !

البشخ :

اشتدوا بين يديه : أسرعوا شيئاً ، ففهم عن ذلك وقال : إنكم تشقون به على أنفسكم
لما فيه من تعب الأبدان . وتشقون به في آخرتكم : تخضعون للوالة ، كما زعمتم أنه خلق
وعادة لكم ؛ خضوعاً تطلبون به الدنيا والمنافع العاجلة فيها ، وكلّ خضوع وتذلّل لغير الله
فهو معصية .

ثم ذكر أن الخسران المبين مشقة عاجلة يتبعها عقاب الآخرة والربح المبين دعة عاجلة
يتبعها الأمان من النار .

(٣٨)

الأضل :

قال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام :

يَا بُنَيَّ احْفَظْ عَنِّي أَرْبَعًا وَأَرْبَعًا ؛ لَا يَضُرُّكَ مَا عَمِلْتَ مَعَهُنَّ : إِنْ أَغْنَى الْغِنَى الْعَقْلُ ،
وَأَكْبَرَ الْفَقْرَ الْحُمُقُ ، وَأَوْحَشَ الْوَحْشَةَ الْمُجِبُّ ، وَأَكْرَمَ الْحَسَبِ حُسْنُ الْخُلُقِ .
يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَحْمَقِ ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ ، وَإِيَّاكَ
وَمُصَادَقَةَ الْبَخِيلِ ، فَإِنَّهُ يَقْعُدُ عَنْكَ أَحْوَجَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ
الْفَاجِرِ ، فَإِنَّهُ يَبِيعُكَ بِالتَّافِهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْكَذَّابِ ، فَإِنَّهُ كَالسَّرَابِ يُقَرِّبُ
عَلَيْكَ الْبَعِيدَ ، وَيُبْعِدُ عَنْكَ الْقَرِيبَ .

الشيخ :

هذا الفصل يتضمن ذِكْرَ العقل والحق، والعجب وحسن الخلق، والبخل والفجور،
والكذب ، وقد تقدّم كلامنا في هذه الخصال أجمع ، وقد أخذت قوله عليه السلام :

« إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَحْمَقِ فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ » فقلتُ في أبياتٍ لى :

حَيَاتِكَ لَا تَصْحَبَنَّ الْجَهْلَ	فَلَا خَيْرَ فِي صُحْبَةِ الْأَخْرَقِ
يَظُنُّ أَخُو الْجَهْلِ أَنَّ الصَّلا	لَ عَيْنُ الرَّشَادِ فَلَا يَتَّقِي
وَيَكْسِبُ صَاحِبُهُ مُحَقَّةَ	فَيَسْرِقُ مِنْهُ وَلَا يُسْرِقُ ^(١)
وَأَقْسِمُ أَنْ، الْعَدُوَّ الْبَيدَ	بَ خَيْرٌ مِنَ الْمَشْفِقِ الْأَحْمَقِ

(١) فى البيت إقواء .

(٢٩)

الأفضل :

لَا قُرْبَةَ بِالنَّوَافِلِ إِذَا أَضْرَتْ بِالْفَرَائِضِ .

الشَّيْخُ :

هذا الكلام يُمكن أن يُحمَل على حقيقته ، ويمكن أن يُحمَل على مجازه ، فإن حُمِلَ على حقيقته فقد ذهب إلى هذا المذهب كثيرٌ من الفقهاء ، وهو مذهب الإمامية ، وهو أنه لا يصحّ التنفل ممن عليه قضاء فريضة فاتته لا في الصلاة ولا في غيرها ؛ فأما الحجّ فُمُتَّفَقٌ عليه بين المسلمين أنه لا يصحّ الابتداء بنقله ، وإذا نوى نيّة النفل ، ولم يكن قد حجّ حَجَّةَ الإسلام وقع حَجُّه فرضاً ، فأما نوافل الزّكاة فما عرفتُ أحداً قال : إنه لا يثاب المتصدّق بها ، وإن كان لم يؤدّ الزّكاة الواجبة . وأما إذا حُمِلَ على مجازه ، فإنّ معناه يجب الابتداء بالأهمّ وتقديمه على ما ليس بأهمّ ، فتَدْخُلُ هذه الكلمة في الآداب السلطانيّة والإخوانيّة ، نحو أن تقول لمن تُوصيه : لا تَبْدَأْ بِخِدْمَةِ حَاجِبِ الْمَلِكِ قبل أن تَبْدَأَ بِخِدْمَةِ وَلَدِ الْمَلِكِ ، فإنّك إنّما تروم القُرْبَةَ لِلْمَلِكِ بِالْخِدْمَةِ ، ولا قرْبَةَ إِلَيْهِ في تأخير خِدْمَةِ وَلَدِهِ وتقديم خِدْمَةِ غَلَامِهِ ؛ وَتَحْمِلُ الكلمة على حقيقتها أولى ، لأنّ اهتمام أمير المؤمنين عليه السلام بالأُمُور الدينيّة والشرعيّة في وصاياه ومنشور كلامه أعظمُ .

(٤٠)

الأضل :

لِسَانُ الْعَاقِلِ وَرَاءَ قَلْبِهِ ، وَقَلْبُ الْأَحْمَقِ وَرَاءَ لِسَانِهِ .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وهذا من أَلْمَعَانِي الْعَجِيبَةِ الشَّرِيفَةِ ، والمراد به أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يُطْلِقُ لِسَانَهُ إِلَّا بَعْدَ مُشَاوَرَةِ الرُّوِيَّةِ ، ومُؤَامَرَةِ الْفِكْرَةِ ، وَالْأَحْمَقُ تَسْبِقُ حَذَفَاتُ لِسَانِهِ ، وَفَلَتَاتُ كَلَامِهِ ، مُرَاجَعَةً فِكْرِهِ ، وَمَا خَصَّةَ رَأْيِهِ ، فَكَأَنَّ لِسَانَ الْعَاقِلِ تَابِعٌ لِقَلْبِهِ ، وَكَأَنَّ قَلْبَ الْأَحْمَقِ تَابِعٌ لِلْسَانِ .

قال : وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا الْمَعْنَى بِلَفْظٍ آخَرَ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « قَلْبُ الْأَحْمَقِ فِي فِيهِ ، وَلِسَانُ الْعَاقِلِ فِي قَلْبِهِ » وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ .

الشَّرْحُ :

قد تقدم القول في العقل والحق ، ونذكر هاهنا زياداتٍ أخرى .

[أقوال وحكايات حول الحق]

قالوا : كُلُّ شَيْءٍ يَعْزُ إِذَا قَلَّ ، وَالْعَقْلُ كُلَّمَا كَانَ أَكْثَرَ كَانَ أَعَزَّ وَأَعْلَى .

وكان عبدُ الملك يقول : أَنَا لِلْعَاقِلِ الْمَدِيرِ أَرْجَى مَتَى لِلْأَحْمَقِ الْمُقْبِلِ .

قيل لبعضهم : مَا جَمَاعُ الْعَقْلِ ؟ فقال : مَا رَأَيْتُهُ مَجْتَمِعًا فِي أَحَدٍ فَأَصِفَهُ ، وَمَا لَا يَوْجَدُ كَامِلًا فَلَا حَدَّ لَهُ .

وقال الزُّهرى : إذا أنكرت عقلك فاقدحه بماقل .
وقيل : عظمت الثبوتة في عاقل متجاهل ، وجاهل متعاقل .
وقيل : الأحمق يتحفظ من كل شيء إلا من نفسه .
وقيل لبعضهم : العقل أفضل أم الجِدُّ ؟ فقال : العقل من الجِدِّ .
وخطب رجلان إلى ديماءوس الحكيم ابنته ، وكان أحدهما فقيرا والآخر غنيا ، فزوجها
من الفقير ، فسأله الإسكندر عن ذلك ، فقال : لأنّ الغنى كان أحمق ، فكنت أخاف عليه
الفقر ، والفقير كان عاقلا ، فرجوتُ له الغنى .
وقال أرسطو : العاقل يوافق العاقل ، والأحمق لا يوافق العاقل ، ولا أحمق كالعود
المستقيم الذى ينطبق على المستقيم ؛ فأما الموجّ فإنه لا ينطبق على الموجّ ولا
على المستقيم .
وقال بعضهم : لأنّ أزاول أحمق أحبُّ إلى من أن أزاول نصف أحمق - أبغى
الجاهل المتعاقل .

* * *

واعلم أن أخبار الحمق ونوادرهم كثيرة ، إلا أنا نذكر منها ها هنا ما يليق بكتابنا ، فإنه
كتاب زهناه عن الخلاعة والفحش إجلالا لمنصب أمير المؤمنين .
قال هشام بن عبد الملك يوما لأصحابه : إنّ حمق الرجل يُعرَفُ بمخصال أربع :
طولٍ لحيته ، وبشاعة كنيته ، ونقش خاتمه ، وإفراط نهيمته . فدخل عليه شيخٌ طويلُ
العُنون ، فقال هشام : أمّا هذا فقد جاء بواحدة ، فانظروا أين هو من الباقي ؛ قالوا
له : ما كنيةُ الشيخ ؟ قال : أبو الياقوت ، فسأله عن نقش خاتمه ، فإذا هو :

﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾^(١) فقيل له : أى الطعام تشتهي؟ قال : الدُّبَاءُ^(٢) بالزيت ؛ فقال هشام : إنَّ صاحبكم قد كمل .
وسَمِعَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ رجلاً يُنادي آخرَ : يا أبا العُمَرَيْنِ ؛ فقال : لو كان له عقلٌ لكَفَّاهُ أحدهما .

وأرسل ابنُ لمجل بنِ الجيم^(٣) فرساً له في حَلَبَةِ ، فجاء سائِقاً ، فقيل له : سُمَّه باسمٍ يُعرف به ، فقام فقفاً عَيْنَه وقال : قد سَمَّيْتَهُ الأَعْوَرُ ، فقال شاعرٌ يَهْجُوهُ :
رَمْتَنِي بَنُو عِجْلٍ بِدَاءٍ أَيْبِهِمْ وَأَيَّ عِبَادِ اللَّهِ أَنْوَكُ مِنْ عِجْلٍ !
أَلَيْسَ أَبُوهُمْ عَارَ عَيْنٍ جَوَادِهِ فَأَضَحَّتْ بِهِ الْأَمْثَالُ تُضْرَبُ بِالْجَهْلِ
وقال أبو كعب القاصِّ في قصصه : إنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ فِي كَيْدِ حِمْرَةَ مَا عَلِمْتُمْ ، فادعوا اللَّهَ أَنْ يُطْعِمَنَا مِنْ كَيْدِ حِمْرَةَ !

وقال مرّةً في قصصه : اسمُ الذُّئْبِ الَّذِي أَكَلَ يَوْسَفَ كَذَا وَكَذَا ، فقيل له : إنَّ يَوْسَفَ لَمْ يَأْكُلْهُ الذُّئْبُ ؟ فقال : فهذا اسمُ الذُّئْبِ الَّذِي لَمْ يَأْكُلْ يَوْسَفَ .
ودخل كَعْبُ الْبَقَرِ الْهَاشِمِيُّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ يَعِزِّيهِ فِي أَخِيهِ ، فقال له :
أَعْظَمَ اللَّهُ مُصِيبَةَ الْأَمِيرِ ! فقال الأميرُ : أَمَا فِيكَ فَقْدَ فَعَلْ ، وَاللَّهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُحْلِقَ لِحْيَتَكَ ؛ فقال : إِنَّمَا هِيَ لِحْيَةُ اللَّهِ وَلِحْيَةُ الْأَمِيرِ فَلْيَفْعَلْ مَا أَحَبَّ .

وكان عامرُ بنُ كُرَيْزٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ ، مِنْ حَقَمَى قُرَيْشٍ ، نظرَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَخْطُبُ وَالنَّاسُ يَسْتَحْسِنُونَ كَلَامَهُ ، فقال لِإِنْسَانٍ إِلَى جَانِبِهِ : أَنَا أَخْرَجْتُهُ مِنْ هَذَا - وَأَشَارَ إِلَى مَتَاعِهِ .

(١) سورة يوسف ١٨ . (٢) الدُّبَاءُ : الفرع .

(٣) ورد الإسم عرفاً في ١ ، ب . وأصلحته من د ، والعقد ٦ : ١٥٦ .

ومن حمقى قريش العاص بن هشام الخزومي ، وكان أبو لهب قامره فمّره ماله ثم داره ، ثم قليله وكثيره وأهله ونفسه ، فاتّخذه عبداً ، وأسلمه قيناً ، فلما كان يوم بدر بعث به بديلاً عن نفسه ، فقتل بيدر ، قتله عمر بن الخطاب ، وكان ابن عم أمه .

ومن الحمقى الأصوص بن جعفر بن عمرو بن حريث ، قال له يوماً مجالسوه : ما بال وجهك أصفر ! أتشتكي شيئاً ؟ فرجع إلى أهله ، وقال : يا بني الخبيثة ، أنا شاكٍ ولا تعلمونني ! اطرّحوا عليّ الثياب وأبعثوا إلى الطبيب .

ومن حمقى بني عجل حسان بن النضبان من أهل الكوفة ، ورث نصف دار أبيه ، فقال : أريد أن أبيع حصتي من الدار ، وأشتري بالثمن النصف الباقي ، فتصير الدار كلها لي .

ومن حمقى قريش بكار بن عبد الملك بن مروان ، وكان أبوه ينهيه أن يجالس خالده ابن يزيد بن معاوية لما يعرف من محقه ، فجلس يوماً إلى خالد ، فقال خالد يعيث به : هذا والله المردّد في بني عبد مناف ، فقال بكار : أجل ، أنا والله كما قال الأول :

* مردّد في بني اللّخفاء ترديدا *

وطار لبكار هذا بازي ، فقال لصاحب الشرطة : أغلق أبواب دمشق لئلا يخرج البازي .

ومن حمقى قريش معاوية بن مروان بن الحكم ، بينما هو واقف بباب دمشق ينتظر أخاه عبد الملك على باب طحّان ، ورجاء الطحّان يدور بالرحا وفي عنقه جُلجل ، فقال للطحّان : لم جعلت في عنق هذا الحمار جُلجلاً ؟ فقال : ربّما أدركتني نعسة أو سامة ، فإذا لم أسمع صوت الجُلجل علمت أنه قد نام ، فصحتُ به ، فقال : أرايته إن قام وحرّك رأسه ، ما علمك به أنه قائم ؟ فقال : ومن لحماري بمثل عقل الأمير !

وقال معاوية لِحَمِيهِ وقد دَخَلَ بِأُبْنَتِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَاغْتَضَّهَا : لَقَدْ مَلَأْنَا ابْنَتُكَ الْبَارِحَةَ دَمًا ؛ فَقَالَ : إِنَّهَا مِنْ نِسْوَةٍ يَجْبَأُنْ ذَلِكَ لِأَزْوَاجِهِمْ .

وَمِنْ حَقَّقَى قَرِيشَ سُلَيْمَانُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، قَالَ يَوْمًا : لَعَنَ اللَّهُ الْوَلِيدَ أَخِي ! فَلَقَدْ كَانَ فَاجِرًا ، أَرَادَنِي عَلَى الْفَاحِشَةِ ، فَقَالَ لَهُ قَاتِلْ مِنْ أَهْلِهِ ، اسْكُتْ وَيَحَاكَ ، فَوَاللَّهِ إِنْ كَانَ هَمٌّ لَقَدْ فَعَلَ !

وخطب سميد بن الماص عائشة ابنة عثمان ، فقالت : هو أحمق ، لا أتزوجُه أبدًا ، له برذوان لو سُهِمَا واحد عند الناس ، ويَحْمِلُ مَوْتَهُ اثْنَيْنِ .

وَمَنْ كَانَ يُحَقِّقُ مِنْ قَرِيشَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسِ بْنِ نَخْرَمَةَ بْنِ الْمَطْلَبِ وَسَهْلُ بْنُ عَمْرِو أَخُو سُهَيْلِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْمَاصِ . وَكَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ يَقُولُ : أَحَقُّ بَيْتٍ فِي قَرِيشٍ آلُ قَيْسِ ابْنِ نَخْرَمَةَ .

وَمِنْ الْقَبَائِلِ الشَّهُورَةِ بِالْحُلُقِ الْأَزْدُ ، كَتَبَ مَسْلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ إِلَى يَزِيدَ ابْنِ الْمُهَلَّبِ لَمَّا خَرَجَ عَلَيْهِمْ : إِنَّكَ لَسْتَ بِصَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ ، إِنَّ صَاحِبَهُ مَغْمُورٌ مَوْتُورٌ ، وَأَنْتَ مَشْهُورٌ غَيْرُ مَوْتُورٍ . فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ ، فَقَالَ : قَدَّمَ أَبْنُكَ تَحَلَّدَا حَتَّى يُقْتَلَ فَتَصِيرَ مَوْتُورًا .

وَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ إِلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ فَقَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرُ ! إِنْ أَمْرَانِي هَلَكَتْ ، وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ أُمِّهَا ، وَهَذَا عَرِيفِي فَأَعِنِّي فِي الصَّدَاقِ ، فَقَالَ : فِي كَمْ أَنْتَ مِنَ الْمَطَاءِ ؟ فَقَالَ : فِي سَبْعِينَ أَلْفًا ؛ فَقَالَ : خُطُّوا مِنْ عَطَائِهِ أَرْبَعِينَ أَلْفًا ، يَكْفِيكَ ثَلَاثِينَ أَلْفًا . وَمَدَحَ رَجُلٌ مِنْهُمْ الْمُهَلَّبَ فَقَالَ :

نعم أميرُ الرِّقَاسَةِ الْمُهَلَّبُ . أبيضُ وَضَّاحٌ كَتَيْسُ الْحَلْبُ

فقال المهلب : حَسْبُكَ يَرَحْمَكُ اللهُ !

وكان عبدُ الملك بنُ هلالٍ عنده زَنْبِيلٌ ^(١) مملوءٌ حصاً للتَّسْبِيحِ ، فكان يَسْبِجُ بواحدةٍ واحدة ، فإذا مَلَّ طَرَحَ اثْنَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ ، ثم ثلاثاً ثلاثاً ، فإذا أزدادَ مَلَأَهُ قَبْضَ قَبْضَةٍ وقال : سُبْحَانَ اللهِ عَدَدُكَ ! فإذا ضَجِرَ أخذَ بُرّاً الزَنْبِيلِ وَقَلْبَهُ ، وقال : سُبْحَانَ اللهِ بَعْدَ هذا .

ودَخَلَ قومٌ مَنْزَلَ الخُرَيْمِيِّ لِبَعْضِ الأَمْرِ ، فجاء وقتُ صلاةِ الظهر ، فسألوه عن القَبِيلَةِ ، فقال : إنما تركتها منذ شهر .

وَحَكَى بعضهم ، قال : رأيت أعرابياً يَبْكِي ، فسألتُه عن سببِ بكائه ، فقال : بلغني أن جالوتَ قتلَ مظلوما .

وَصَفَ بعضهم أحمقَ ، فقال : يَسْمَعُ غيرَ ما يقال ، وَيَحْفَظُ غيرَ ما يَسْمَعُ ، وَيَكْتُبُ غيرَ ما يَحْفَظُ ، وَيُحَدِّثُ بغيرِ ما يَكْتُبُ .

قال المأمونُ لثَمَامَةَ : ما جَهْدُ البلاءِ يا أبا مَعْنٍ ؟ قال : عالمٌ يَجْرِي عليه حُكْمُ جاهلٍ . قال : من أين قلتَ هذا ؟ قال : حبسني الرشيدُ عندَ مسرورِ الكبير ، فضيقَ على أنفاسي ، فسمعتُه يوماً يقرأ : ﴿ وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ ^(١) بفتح الذال ؛ فقلت له : لا تقل أيها الأمير هكذا ، قل : ﴿ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ ؛ وكسرتُ له الذال ، لأنَّ المكذِّبين هم الأنبياء ، فقال : قد كان يقال لي عنك : إنك قَدَرِي ، فلا نجوتُ إنْ نَجوتَ اللَّيْلَةَ مَنِي ! فعاينتُ منه تلكَ اللَّيْلَةَ الموتَ من شدَّةِ ما عَذَّبَنِي .

قال أعرابيٌّ لأَبْنَه : يا بني كُنْ سَبُماً خالِصاً ، أو ذُبُناً حائِصاً ^(٢) ، أو كَلْباً حارِصاً ، ولا تكن أحمقَ ناقصاً .

(١) الزنبيل ، بالكسر وقد يفتح : القفة أو الجراب أو الرعاء .

(٢) سورة المرسلات ١٩ . (٣) يقال ؛ يحوس الذئب الغنم ؛ أي يتخللها ويفرقها .

وكان يقال : لولا ظلمة الخطأ ما أشرق نور الصواب .

وقال أبو سعيد السِّراقى : رأيتُ متكلمًا بينغداد بلغ به نقصه في العربية أنه قال في مجلس مشهور : إنَّ العبد « مضطرّ » بفتح الطاء ، والله « مضطرّ » بكسرهما ؛ وزعم أن من قال : « الله مضطرّ عبد إلى كذا » ، بالفتح كافر ، فانظر أين بلغ به جهله ، وإلى أى رذيلة أدّاه نقصه !

وصف بعضهم إنسانا أحمق ، فقال : والله للحكمة أزلّ عن قلبه من المداد عن الأديم الدهين .

مرَّ عمرُ بنُ الخطاب على رُماةٍ غرض ، فسمع بعضهم يقول : أخطيت وأسبت ؛ فقال له : مه ، فإن سوء اللحن شرٌّ من سوء الرّماية .

تضجّر عمرُ بنُ عبد العزيز من كلام رجلٍ بين يديه ، فقال له صاحبُ شُرطته : قم فقد أُوذيت أمير المؤمنين ! فقال عمر : والله إنك لأشدّ أذى لى بكلامك هذا منه .

ومن حمقى العرب وجُهلائهم كلابُ بنُ صعصعة ، خرج إخوته يشترون خيلا ، ففرج معهم ، فجاء بمجمل يقوده ، فقيل له : ما هذا ؟ فقال : فرسٌ أشتريته ؛ قالوا : يامائق^(١) ؛ هذه بقرة ، أما ترى قرنيها ! فرجع إلى منزله فقطع قرنيها ، ثم قادها ، فقال لهم : قد أعدتُها فرسا كما تريدون ، فأولاده يُدعَوْنَ بنى فارس البقرة .

وكان شدرة بن الزُّبرقان بن بدر من الحمقى ، جاء يوم الجمعة إلى المسجد الجامع فأخذ بمضادتي^(٢) الباب ، ثم رفع صوته : سلامٌ عليكم ، أيلج شدرة ؟ فقيل له : هذا يومٌ لا يُستأذن فيه ، فقال : أو يُلج مثلى على قومٍ ولم يُعرف له مكانه .

(١) المائق : الأحمق .

(٢) عضادات الباب : خشبته من جانبيه .

واستعمل معاوية عاملاً من كُتّاب ، فخطب يوماً ، فذكرَ الجوسَ ، فقال : لعنهم الله ! ينكحون أمهاتهم ، والله لو أُعطيَتْ عشرةَ آلافِ درهمٍ ما نكحتُ أمتي ، فبلغ ذلك معاوية ، فقال : قبحه الله ! أتروني لو زادوه فقل ! وعزله .

وشردَ بعيرٌ لهبَنقةً - واسمه يزيدُ بنُ شروان - فجعل يُنادي : لمن أتى به بعيران ، ففيل له : كيف تبذلُ ويملكُ بعيرين في بعير ! فقال لحلاوةِ الوجدان .

وسُرِقَ من أعرابيٍّ حمارٌ ، ففيل له : أُسْرِقَ حمارُك ؟ قال : نعم ، وأحمدُ الله ، ففيل له : على ماذا تحمده ؟ قال : كيف ! لم أكن عليه .

وخطبَ وكيعُ بنُ أبي سود^(١) بخراسانَ ، فقال : إن الله خلقَ السموات والأرضَ في ستةِ أشهر ، ففيل له : إنها ستةُ أيام ، فقال : والله لقد قتلُها وأنا أستقيها ! وأجريتُ خيلٌ فظلمَ فيها فرَسٌ سابقٌ ، فجعل رجلٌ من النظارةِ يكبرُ ويثب من الفرح ، فقال له رجلٌ إلى جانبه : يا فتى ، أهذا الفرس السابق لك ؟ قال : لا ولكنَّ اللجامَ لي .

وقيل لأبي السَّمَّاح الأعرابيِّ عند موته : أوصِ ، فقال : إنا الكرام يوم طخفة^(٢) ، قالوا : قلْ خيراً يا أبا السَّمَّاح ، قال : إن أحبَّتْ أمراؤي فأعطوها بعيراً ، قالوا : قل خيراً ، قال : إذا مات غلامِي فهو حُرٌّ .

وقيل لرجل عند موته : قل لا إله إلا الله ، فأعرَضَ ، فأعادُوا عليه مراراً ، فقال لهم : أخبروني عن أبي طالب ، قالها عند موته ؟ قالوا : وما أنتَ وأبو طالب ! فقال : أرغبُ بنفسِي عن ذلك الشريف .

(١) ب : « أسود » تصحيف صوابه في د .

(٢) طخفة : موضع في طريق البصرة إلى مكة ؛ ويوم طخفة من أيامهم ، لئني يربوع على المنذر بن ماء السماء

وقيل لآخرَ عند موته : ألا تُوصي ؟ فقال : أنا مغفورٌ لي ، قالوا : قل : إن شاء الله ،
قال : قد شاء الله ذلك ، قالوا : يا هذا لا تدع الوصية ، فقال : لابنَي أخيه ، يا بني حريث ،
ارفعا وسادى ، واحتفظا بالحلة الجياد^(١) ، فإنما حولكما الأعدى .
وقيل : لعلم ابن معلم : مالك أحمق ؟ فقال : لو لم أكن أحمق ؛ لكنتُ ولدَ زِناء .

(٤١)

الأفضل :

وقال عليه السلام لبعض أصحابه في علة اعتلها :

جَعَلَ اللَّهُ مَا كَانَ مِنْكَ مِنْ شَكْوَاكَ حَطًّا لِسَيِّئَاتِكَ ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ،
وَلَكِنَّهُ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ وَيَحْتُمُّهَا حَتَّ الْأُورَاقِ ، وَإِنَّمَا الْأَجْرُ فِي الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ ،
وَالْعَمَلِ بِالْأَيْدِي وَالْأَقْدَامِ ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُدْخِلُ بِصِدْقِ النِّيَّةِ وَالسِّرِّيرَةِ الصَّالِحَةِ
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّةَ .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وأقول : صدق عليه السلام ، إِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ، لِأَنَّهُ مِنْ قَبِيلِ مَا يُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ
الْمَوْضُ ؛ لِأَنَّ الْمَوْضَ يُسْتَحَقُّ عَلَى مَا كَانَ فِي مُقَابَلَةِ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَبْدِ مِنَ الْآلَامِ
وَالْأَمْرَاضِ وَمَا يَجْرَى بِجَرَى ذَلِكَ ، وَالْأَجْرُ وَالثَّوَابُ يُسْتَحَقَّقَانِ عَلَى مَا كَانَ فِي مُقَابَلِ
فِعْلِ الْعَبْدِ ، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ قَدْ بَيَّنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَقْتَضِيهِ عِلْمُهُ الثَّاقِبُ وَرَأْيُهُ الصَّائِبُ .

الْبَيِّنَةُ :

ينبغي أن يُحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذَا الْفَصْلِ عَلَى تَأْوِيلٍ يُطَابِقُ
مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ الْعُقُولُ وَالْأَلَا يُحْمَلُ عَلَى ظَاهِرِهِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَرَضَ إِذَا اسْتَحَقَّ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ

العوض لم يَجُزْ أن يقال : إِنَّ العِوَضَ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ بِنَفْسِهِ ، لا على قول أصحابنا ، ولا على قول الإمامية ، أَمَّا الإمامية فإنهم مَرَّجَتُهُ ، لا يَذْهَبُونَ إلى التَّحَابُطِ ، وأما أصحابنا فإنهم لا تَحَابُطَ عِنْدَهُمْ إِلَّا فِي الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ؛ فَأَمَّا الْعِقَابُ وَالْعِوَضُ فَلَا تَحَابُطَ بَيْنَهُمَا ، لِأَنَّ التَّحَابُطَ بَيْنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ، إِنَّمَا كَانَ بِاعْتِبَارِ التَّنَافِي بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ كَانَ أَحَدُهُمَا يَتَضَمَّنُ الْإِجْلَالَ وَالْإِعْظَامَ ، وَالْآخَرُ يَتَضَمَّنُ الْاسْتِخْفَافَ وَالْإِهَانَةَ ، وَمَحَالٌّ أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ الْوَاحِدَ مُهَانًا مَعْظَمًا فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ ؛ وَلَمَّا كَانَ الْعِوَضُ لَا يَتَضَمَّنُ إِجْلَالًَا وَإِعْظَامًا ، وَإِنَّمَا هُوَ تَمَعٌ خَالِصٌ فَقَطْ ، لَمْ يَكُنْ مُنَافِيًا لِلْعِقَابِ ، وَجَازَ أَنْ يَجْتَمِعَ لِلْإِنْسَانِ الْوَاحِدِ فِي الْوَقْتِ الْوَاحِدِ كَوْنُهُ مُسْتَحَقًّا لِلْعِقَابِ وَالْعِوَضِ ، إِمَّا بِأَنْ يُوفَّرَ الْعِوَضُ عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا ، وَإِمَّا بِأَنْ يُوصَلَ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ قَبْلَ عِقَابِهِ ، إِنْ لَمْ يَمْنَعْ الْإِجْمَاعُ مِنْ ذَلِكَ فِي حَقِّ الْكَافِرِ ، وَإِمَّا أَنْ يُخَفَّفَ عَلَيْهِ بِمَعْزُومِ عِقَابِهِ ، وَيَجْعَلَ ذَلِكَ بَدَلًا مِنَ الْعِوَضِ الَّذِي كَانَ سَبِيلَهُ أَنْ يُوصَلَ إِلَيْهِ . وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يُجْعَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى تَأْوِيلٍ صَحِيحٍ ، وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّهُ كَانَ أَعْرَفَ النَّاسِ بِهَذِهِ الْمَعَانِي ، وَمِنْهُ تَعَلَّمَ الْمُتَكَلِّمُونَ عِلْمَ الْكَلَامِ ، وَهُوَ أَنَّ الْمَرَضَ وَالْأَلَمَ يَحُطُّ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْإِنْسَانِ الْمُبْتَلَى بِهِ مَا يَسْتَحَقُّهُ مِنَ الْعِقَابِ عَلَى مَعَاصِيهِ السَّالِفَةِ تَفَضُّلاً مِنْهُ سَبْحَانَهُ ، فَلَمَّا كَانَ إِسْقَاطُ الْعِقَابِ مُتَعَقِّبًا لِلْمَرَضِ ، وَوَأَقْبَامُهُ بِلَا قَصْلٍ ، جَازَ أَنْ يُطْلَقَ اللَّفْظُ بِأَنَّ الْمَرَضَ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ وَيَحْتَمِلُهَا حَتَّى الْوَرَقَ ، كَمَا جَازَ أَنْ يُطْلَقَ اللَّفْظُ بِأَنَّ الْجَمَاعَ يُجْبِلُ الْمَرْأَةَ ، وَبِأَنَّ سَقَى الْبَذْرِ الْمَاءَ يَنْبِتُهُ ، إِنْ كَانَ الْوَلَدُ وَالزَّرْعُ عِنْدَ التَّكْلِيمِ وَقَمَا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِيَارِ ، لَا عَلَى الْإِجْبَابِ ؛ وَلَكِنَّهُ أَجْرَى الْعَادَةِ ؛ وَأَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ عَقِيبَ الْجَمَاعِ وَعَقِيبَ سَقَى الْبَذْرِ الْمَاءِ .

فَإِنْ قَاتَ :: أَيْجُوزُ أَنْ يَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَمْرُضُ الْإِنْسَانَ الْمُسْتَحَقَّ لِلْعِقَابِ ، وَيَكُونُ إِنَّمَا أَحْرَضَهُ لِيُسْقَطَ عَنْهُ الْعِقَابُ لَا غَيْرُ ؟

قلت : لا ، لأنه قادر على أن يسقط عنه العقاب ابتداءً ، ولا يجوز إنزال الألم إلا حيث لا يمكن اقتناص العوض الجزى به إليه إلا بطريق الألم ، وإلا كان فعلُ الألم عبثاً ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يستحق زيدٌ على عمرٍ ألف درهم فيضربه ويقول : إنما أضربه لأجعل ما يناله من ألم الضرب مسقطاً لما استحقَّه من الدرامم عليه ؟ وتذمه العقلاء ويسفَّهونه ، ويقولون له فهلاً وهبتها له ، وأسقطتها عنه من غير حاجة إلى أن تضربه وتؤله ! والبحث المستقصى في هذه المسائل المذكور في كتبي الكلامية ، فليرجع إليها . وأيضاً فإن الآلام قد تنزل بالأنبياء وليسوا ذوى ذنوب ومعاصٍ ليقال : إنَّها تحطها عنهم .

فأما قوله عليه السلام : « وإنما الأجرُ في القول . . . » إلى آخر الفصل ، فإنه عليه السلام قسم أسباب الثواب أقساماً ؛ فقال : لما كان المرص لا يقتضى الثواب لأنه ليس فعل المكلف - وإنما يستحق المكلف الثواب على ما كان من فعله - وجب أن يبين ما الذى يستحق به المكلف الثواب ، والذى يستحق المكلف به ذلك أن يفعل فعلاً إما من أفعال الجوارح ؛ وإما من أفعال القلوب ، فأفعال الجوارح إما قول باللسان أو عمل ببعض الجوارح وعبر عن سائر الجوارح - عدا اللسان - بالأيدى والأقدام ، لأن أكثر ما يفعل بها ، وإن كان قد يفعل بغيرها نحو بجامعة الرجل زوجته إذا قصده تحصينها وتحصينه عن الزنا ، ونحو أن ينحى حجراً ثقيلاً برأسه عن صدر إنسان قد يقتله ، وغير ذلك ، وأما أفعال القلوب فهي العزوم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم ، فعبر عليه السلام عن جميع ذلك بقوله : « بصدق النية والسريرة الصالحة ، واكتفى بذلك عن تعديد هذه الأجناس .

فإن قلت : فإن الإنسان قد يستحق الثواب على ألا يفعل القبيح ، وهذا يخرم الحصر الذى حصره أمير المؤمنين ؟

قلت : يجوز أن يكون يذهب مذهب أبي عليٍّ في أن القادر بقدرة لا يخلو عن الأخذ والترك .

(٤٢)

الأضل :

وقال عليه السلام في ذكر خباب :

رَحِمَ اللَّهُ خَبَّابَ بْنَ الْأَرْتِّ ! فَلَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِبًا ، وَهَاجَرَ طَائِعًا ، وَعَاشَ
مُجَاهِدًا . طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ الْمَعَادَ ، وَعَمِلَ لِلْحِسَابِ ، وَقَنِعَ بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ
عَنِ اللَّهِ !

الشُّرُح :

[خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ]

هو خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ بْنُ جَنْدَلَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خَزِيمَةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ
ابْنِ تَمِيمٍ ، يَكْنَى أبا عَبْدِ اللَّهِ - وَقِيلَ : أبا مُحَمَّدٍ وَقِيلَ : أبا يَحْيَى - أَصَابَهُ سَبٌّ فَبِيعَ بِمَكَّةَ ^(١) .
وَكَانَتْ أُمُّهُ خَتَّانَةَ ، وَخَبَّابُ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَخِيَارِهِمْ ، وَكَانَ بِهِ مَرَضٌ ، وَكَانَ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَيْنًا حَدَادًا يَعْمَلُ السُّيُوفَ ، وَهُوَ قَدِيمُ الْإِسْلَامِ ؛ قِيلَ إِنَّهُ كَانَ سَادِسَ سِتَّةٍ ،
وَشَهِدَ بَذْرًا وَمَا بَعْدَهَا مِنَ الْمَشَاهِدِ ، وَهُوَ مَعْدُودٌ فِي الْمُعَذِّبِينَ فِي اللَّهِ ؛ سَأَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

(١) الاستيعاب : « كَانَ قَيْنًا يَعْمَلُ السُّيُوفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَصَابَهُ سَبَاءٌ فَبِيعَ بِمَكَّةَ ، فَاشْتَرَتْهُ أُمُّ أَعْمَارِ
بِنْتُ سَبَاعِ الْخَزَاعِيَّةِ » .

أيام خلافته : ما لقيت من أهل مكة ؟ فقال : انظر إلى ظهري ؛ فنظر فقال : ما رأيت
كالיום ظهر رجل ! فقال خباب : أوقدوا لي نارا وسُجبت^(١) عليها ، فإطفأها إلا
وذلك ظهرى .

وجاء خباب إلى عمر ، فجعل يقول : ادنّه ، ادنّه ، ثم قال له : ما أحد أحق بهذا
المجلس منك ؛ إلا أن يكون عمار بن ياسر . نزل خباب إلى الكوفة ، ومات بها في سنة
سبع وثلاثين ، وقيل : سنة تسع وثلاثين ، بعد أن شهد مع أمير المؤمنين عليّ عليه السلام
صفين وهروان ، وصلى عليه عليّ عليه السلام ، وكانت سنّه يوم مات ثلاثا وسبعين سنة ،
ودُفن بظهر الكوفة^(٢) .

وهو أول من دُفن بظهر الكوفة ، وعبد الله بن خباب هو الذى قتلتته الخوارج ،
فاحتجّ على عليه السلام به وطلبهم بدمه ، وقد تقدّم ذكر ذلك .

(١) ب : « وسخت » ، وأثبت ما فى ا ، د ، والاستيعاب .

(٢) انظر ترجمة خباب فى الاستيعاب ١ : ٤٣٨ .

(٤٣)

الأُسْلُ :

وقال عليه السلام :

لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبَغِّضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ، وَلَوْ صَبَبْتُ
الدُّنْيَا بِجَمَائِهَا عَلَى الْمُنَافِقِ عَلَى أَنْ يُحِبَّنِي مَا أَحَبَّنِي ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قُضِيَ فَأَنْقَضَى عَلَى
لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ : « يَا عَلِيُّ ، لَا يُبَغِّضُكَ مُؤْمِنٌ ،
وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ » .

الشَّيْخُ :

جَمَّاتُهَا بِالْفَتْحِ : جَمْعُ حَجَّةٍ ، وَهِيَ الْمَكَانُ يَجْتَمِعُ فِيهِ الْمَاءُ وَهَذِهِ اسْتِمَارَةٌ ، وَالْخَيْشُومُ :
أَقْصَى الْأَنْفِ .

ومرادُه عليه السلام من هذا الفصل إذكّار الناس ما قاله فيه رسول الله صلى الله عليه
وآله ، وهو : « لَا يُبَغِّضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ » ؛ وَهِيَ كَلِمَةٌ حَقٌّ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ
الْإِيمَانَ وَبَغْضَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْتَمِعَانِ ، لِأَنَّ بَغْضَهُ كَبِيرَةٌ ، وَصَاحِبُ الْكَبِيرَةِ عِنْدَنَا
لَا يَسْمَى مُؤْمِنًا ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ فَهُوَ الَّذِي يُظَاهِرُ الْإِسْلَامَ وَيُبْطِنُ الْكُفْرَ ، وَالْكَافِرُ بِعَقِيدَتِهِ
لَا يُحِبُّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْخَبَرِ الْحُبُّ الدِّينِيَّةُ ، وَمَنْ لَا يَعْتَقِدُ الْإِسْلَامَ
لَا يُحِبُّ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ، لِإِسْلَامِهِ وَجِهَادِهِ فِي الدِّينِ ، فَقَدْ بَانَ أَنَّ الْكَلِمَةَ حَقٌّ ؛
وَهَذَا الْخَبَرُ مَرْوِيُّ فِي الصَّحَاحِ بِتَغْيِيرِ هَذَا اللَّفْظِ : « لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبَغِّضُكَ
إِلَّا مُنَافِقٌ » ، وَقَدْ فَسَّرْنَاهُ فِيمَا سَبَقَ .

(٤٤)

الأصل :

سَيِّئُهُ تَسْوِءُكَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ حَسَنَةِ تُعْجِبُكَ .

الشرح :

هذا حق ، لأن الإنسان إذا وقع منه القبيح ثم ساء ذلك وندم عليه وتاب حقيقة التوبة كفرت توبته معصيته ، فسقط ما كان يستحقه من العقاب ، وحصل له ثواب التوبة ، وأما من فعل واجبا واستحق به ثوابا ثم خامره الإعجاب بنفسه والإدلال على الله تعالى بعلمه ، والتّيه على الناس بعبادته واجتهاده ، فإنه يكون قد أخطأ ثواب عبادته بما شفعها من القبيح الذي آتاه ، وهو العُجب والتّيه والإدلال على الله تعالى ، فيعود لا مثابا ولا معاقبا ، لأنه يتكافأ الاستحقاقان .

ولا ريب أن من حصل له ثواب التوبة ، وسقط عنه عقاب المعصية ؛ خير ممن خرج من الأمرين كفافاً^(١) لا عليه ولا له .

(١) الكفاف من الشيء ، مثله .

(٤٥)

الأضل :

قَدَرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدَرِ هِمَّتِهِ ، وَصِدْقُهُ عَلَى قَدَرِ مَرْوَاتِهِ ، وَشَجَاعَتُهُ عَلَى قَدَرِ أَنْفَتِهِ ،
وَعِفَّتُهُ عَلَى قَدَرِ غَيْرَتِهِ .

الشيخ :

قد تقدم الكلام في كل هذه الشيم والخصال ، ثم نقول ها هنا : إنَّ كِبَرِ الهمة خلق
مختصُّ بالإنسان فقط ، وأما سائر الحيوانات فليس يوجد فيها ذلك ، وإنما يتجرأ كل
نوع منها الفعل بقدر ما في طبعه ، وعلو الهمة حال متوسطة محمودة بين حالتين طرفي رذيلتين ،
وهما الندح ، وتسميه الحكماء التفتُّح - وصغر الهمة - وتسميه الناس الدَّناءة ، فالتفتُّح تأهل
الإنسان لما لا يستحقه ، وصغر الهمة تركه لما يستحقه لضعف في نفسه ، فهذان مذمومان ،
والعدالة وهي الوَسَط بينهما محمودة ، وهي علو الهمة ، وينبغي أن يعلم أن التفتُّح جاهلٌ
أحمق ، وصغيرُ الهمة ليس بجاهل ولا أحمق ، ولكنه ذئبٌ ضعيف قاصر ، وإذا أردت
التحقيق ، فالكبير الهمة من لا يرضى بالهمم الحيوانية ، ولا يقنع لنفسه أن يكون عند
رعاية بطنه وفرجه ؛ بل يجتهد في معرفة صانع العالم ومصنوعاته ، وفي اكتساب الكرام
الشرعية ليكون من خلفاء الله وأوليائه في الدنيا ، ومجاوريه في الآخرة . ولذلك
قيل : مَنْ عَظُمَتْ هِمَّتُهُ لَمْ يَرْضَ بِقُنْيَةٍ مُسْتَرْدَّةٍ ، وَحَيَاةٍ مُسْتَمَارَةٍ ، فَإِنْ أَمَكَّنَكَ

أن تقنّى قنية مؤبّدة ، وحياة مخلّدة ، فافعل غير مكترث بقلة مَنْ يصحبك ويعينك
على ذلك فإنه كما قيل :

* إذا عظم المطلوب قل المساعد *

وكما قيل :

* طرقُ العلاء قليلة الإيناس *

وأما الكلام في الصدق والمروءة والشجاعة والأنفة والنفّة والخيرة ، فقد تقدّم
كثيرٌ منه ، وسيأتى ما هو أكثر فيما بعد إن شاء الله تعالى .

(٤٦)

الأضل :

الظفرُ بِالْحَزْمِ وَالْحَزْمُ بِإِجَالَةِ الرَّأْيِ ، وَالرَّأْيُ بِتَحْصِينِ الْأَسْرَارِ .

الشَّخْرُخ :

قد تقدّم القولُ في كتمان السرِّ وإذاعته .

وقال الحكماء : السرّ ضربان : أحدهما ما يُلقَى إلى الإنسان من حديثٍ لِيُسْتَكْتَمَ ، وذلك إمّا لفظاً كقول القائل : أكتُم ما أقوله لك ، وإمّا حالاً وهو أن يَجْهَرُ^(١) بالقول حال انفراد صاحبه ، أو يخفّض صوته حيث يُخاطِبُه ، أو يُخَفِّيه عن مُجَالِسِيهِ ؛ ولهذا قيل : إذا حدثك إنسانٌ والتفتَّ إليه فهو أمانة .

والضرب الثاني نوعان : أحدهما أن يكون حديثاً في نفسك تستقبح إشاعته ، والثاني أن يكون أمراً تُريد أن تفعله .

وإلى الأول أشار النبي صلى الله عليه وآله بقوله : « مَنْ أَتَى مِنْكُمْ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْقَادُورَاتِ فَلْيَسْتَرِ بِسِتْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » ، وإلى الثاني أشار من قال : « مِنْ الْوَهْنِ وَالضَّعْفِ إِعْلَانُ الْأَمْرِ قَبْلَ إِحْكَامِهِ » ، وكتمان الضرب الأول من الوفاء ، وهو مخصوص بموأم الناس ، وكتمان الضرب الثاني من المروءة والحزم ؛ والنوع الثاني من نوعيه أخصّ بالملوك وأصحاب السياسات .

قالوا : وإذاعة السرِّ من قلة الصبر ، وضيق الصدر ، ويوصف به ضعفة الرجال

(١) ب : « يحدث » .

والنساء والصبيان . والسبب في أنه يصعب كتمان السرّ أن للإنسان قوتين : إحداهما
آخذة ، والأخرى مُعطية ، وكل واحدةٍ منهما تنشوق إلى فعلها الخاص بها ، ولولا أن
الله تعالى وكل العطية بإظهار ما عندها لما أتاك بالأخبار مَنْ لَمْ تَزُودْ ، فعلى الإنسان
أن يمسك هذه القوة ولا يُطلقها إلا حيث يجب إطلاقها ، فإنها إن لم تُزَمَّ وتُخَطَمَ ؛
تفحمت بصاحبها في كل مهلكة .

(٤٧)

الأضل

احذَرُوا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا جَاعَ ، وَاللَّئِيمِ إِذَا شَبِعَ .

الشرح :

ليس معنى بالجوع والشَّبَع ما يتعارفه الناس ، وإنما المراد : احذروا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا ضِيمَ ، وَاْمْتَهَنَ ، واحذَرُوا صَوْلَةَ اللَّئِيمِ إِذَا أُكْرِمَ . ومثل المعنى الأول قول الشاعر :

لا يصير الحرّ تحت ضييمٍ وإنما يصير الحمارُ

ومثل المعنى الثاني قول أبي الطيّب :

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا^(١)

(٤٨)

الأضل :

قُلُوبُ الرِّجَالِ وَحَشِيَّةٌ ، فَمَنْ تَأَلَّفَهَا أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ .

الشَّيْخُ :

هذا مِثْلُ قولهم : مَنْ لَانَ اسْتَمَالَ ، وَمَنْ قَسَا تَقَرَّ ، وَمَا اسْتَعْبِدَ الْحُرَّ بِمِثْلِ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

وَإِنِّي لَوْ حَشِيٌّ إِذَا مَا زَجَرْتَنِي وَإِنِّي إِذَا أَلْفَتَنِي لِأَلُوفُ
فَأَمَّا قَوْلُ عُمَارَةَ بْنِ عَقِيلٍ :

تَبَحَّثْتُمْ سُخْطِي فَكَدَّرَ بِحُكْمِ نَخِيلَةَ نَفْسٍ كَانَ صَفْوَاً ضَمِيرُهَا^(١)
وَلَمْ يَلْبِثِ التَّخْشِينَ نَفْساً كَرِيَةً عَلَى قَوْمِهَا أَنْ يَسْتَمِرَّ صَرِيرُهَا
وَمَا النَّفْسُ إِلَّا نَظْفَةٌ بِقِرَادَةٍ إِذَا لَمْ تَكْدَّرْ كَانَ صَفْوَاً غَدِيرُهَا

فِيكَادُ يُخَالِفُ قَوْلَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَصْلِ ، لِأَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَ أَصْلَ طَبِيعَةِ الْقُلُوبِ التَّوَحُّشَ ، وَإِنَّمَا تُسْتَمَالُ لِأَمْرِ خَارِجٍ^(٢) ، وَهُوَ التَّأَلُّفُ وَالْإِحْسَانُ ؛ وَعُمَارَةُ جَعَلَ أَصْلَ طَبِيعَةِ النَّفْسِ الصَّفْوَ وَالسَّلَامَةَ ، وَإِنَّمَا تَتَكْدَّرُ وَتَجَمَّعُ لِأَمْرِ خَارِجٍ^(٣) ، وَهُوَ الْإِسَاءَةُ وَالْإِيحَاشُ .

(١) الكامل للمبرد ١ : ٢٩ . (٢) ١ : « مِنْ خَارِجٍ » .

(٤٩)

الأضل :

عَيْبُكَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَكَ جَدُّكَ .

* * *

الْبُزْخُ :

قد قال الناسُ في الجَدِّ فأكثرُوا ، وإلى الآن لم يتحقَّق معناه ؛ ومن كلام بعضهم :
إذا أقبل البَخْتُ باضت الدَّجاجة على الوَدِّ ، وإذا أدبر البَخْتُ أسمرَ الهاونُ
في الشمس .

ومن كلام الحكماء : إن السَّعادةَ لتلحظ الحجرَ فيُدعى ربًّا .

وقال أبو حيان : نوادر ابن الجصاص الدالة على تفعله وبَلَهه كثيرة جدًا ، قد صُنِفَ
فيها الكتبُ . مِنْ مُجَلَّتْهَا أَنَّهُ سَمِعَ إِنْسَانًا يُنْشِدُ نَسِيًّا فِيهِ ذِكْرُ هِنْدَ ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ ،
وقال : لا تذكروا حماة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَّا بِخَيْرٍ ، وأشياء عجبية أظرف من هذا .
وكانت سعادته تُضرب بها الأمثال ، وكثرة أمواله التي لم يجتمع لقارون مثلها . قال
أبو حيان : فكان الناسُ يمجَّبون من ذلك ، حتَّى أن جماعةً من شيوخ بغداد كانوا
يقولون : إنَّ ابنَ الجصاصِ أعقلُ الناسِ ، وأحزمُ الناسِ ، وإنَّه هو الذي ألحَمَ الحالَ
بين المعتضدِ وبين خمارويه بن أحمد بن طولون ، وسفرَ بينهما سفارةً عجبية ، وبَلَغَ مِنْ
الْجَهَّتَيْنِ أَحْسَنَ مَبْلَغٍ ؛ وَخَطَبَ قَطْرَ النَّدى بنتَ خمارويه للمعتضدِ ، وجَهَّزَهَا مِنْ مِصْرَ

على أَجَلٍ وَجْهٍ وأعلى ترتيب ، ولكنه كان يَقْصِدُ أن يتفانَلَ ويتجاهَلَ ويُظْهِرَ البَلَّةَ والنَّقْصَ ، يَسْتَبْقِي بذلك مَالَهُ ، ويَحْرُسُ به نِعْمَتَهُ ، ويدْفَعُ عنه عَيْنَ الكَلالِ ، وحَسَدَ الأعداءِ .

قال أبو حَيَّان : قلتُ لأبي غَسَّانَ البَصْرِيَّ : أَظُنُّ ماقاله هؤلاءِ صحيحاً ، فإنَّ المعتضِدَ مع حَزْمِهِ وعَقْلِهِ وكَلَمِهِ وإِصابةِ رأيِهِ ما أختاره للسُّفارةِ والصِّلحِ إلَّا والرجوُّ منه فيما يَأْتِيهِ ويستَقْبِلُهُ من أَيَّامِهِ نظير ما قد شُوهِدَ منه فيما مَضَى من زمانِهِ ؛ وهل كان يجوزُ أن يصلِحَ أمرٌ قد تَفَاقَمَ فسادُهُ وتَعَاطَمَ واشتَدَّ بِرسالةِ أحمَقٍ ، وسِفارةِ أخْرَقٍ ! فقال أبو غَسَّانَ : إنَّ الجَدَّ يَلْسَخُ حالَ الأخرقِ ، ويَسْتُرُ عَيْبَ الأحمقِ ، ويدُبُّ عن عِرْضِ المتلَطِّخِ ، ويقرِّبُ الصَّوابَ بِمنطقهِ ، والصَّحَّةَ بِرأْيِهِ ، والنجاحَ بِسَعْيِهِ ؛ والجَدُّ يستخدمُ العقلاءَ لصاحبِهِ ، وَيَسْتَعْمِلُ آراءَهُم وأفكارَهُم في مَطالِبِهِ ، وابنُ الجِصَّاصِ على ما قيل وروى وحدث وحكى ، ولكنَّ جَدَّهُ كفاه غائِلَةُ الحُفَقِ ، وسَماهُ عَوَاقِبُ الخُرْقِ ، ولو عرفت خَبِطَ العاقلِ وتمسَّسَهُ وسوءُ تَأْتِيهِ وأَنقِطاعُهُ إذا فارقه الجَدُّ ، لَعَلِمْتَ أَنَّ الجاهِلَ قد يصيبُ بِجهلِهِ ما لا يُصِيبُ العالمُ بِعِلْمِهِ مع جِرْمانِهِ .

قال أبو حَيَّان : فقلتُ له : فما الجَدُّ ؟ وما هذا المعنى الَّذِي عُلِّقَتْ عليه هذه الأحكامُ ^(١) كُلُّهَا ؟ فقال : ليس لي عنه عبارةٌ معيَّنة ، ولكن لي به عِلْمٌ شافيٌ ، استَفَدَّتهُ بالاعتبارِ والتَّجربةِ والسَّماعِ العريضِ من الصَّغِيرِ والكَبِيرِ ، ولهذا ^(٢) تُسَمَّى من أُمراءَةٍ من الأعرابِ تُرْقِصُ ابناً لها فتقولُ له : رَزَقَكَ اللهُ جَدًّا يَخْدُمُكَ عليه ذُووُ العُقُولِ ، ولا رَزَقَكَ عَقْلاً تَخْدُمُ به ذُوِي الجُدُودِ .

(١) د: « الأحوال » . (٢) ١ : « وقد سمع » .

(٥٠)

الأفضل :

أَوْلَى النَّاسِ بِالْعَفْوِ أَقْدَرُهُمْ عَلَى الْمُقُوبَةِ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقْنِعٌ في العفو والحلم .

وقال الأحنف : ما شيء أشدّ اتّصالاً بشيء من الحلم بالعِزِّ .

وقالت الحكماء : ينبغي للإنسان إذا عاقب من يستحقّ العقوبة ، ألا يكون سبّعا في انتقامه ، وألا يُعاقب حتّى يزول سلطانُ غَضَبِهِ ، لئلا يُقدِّم على ما لا يجوز ، ولذلك جرّت سُنّةُ السلطان بحبس المجرم حتّى ينظر في جُرْمِهِ ، ويُعيد النظر فيه .

وأُتِيَ الإسكندرُ بمُذْنِبٍ فَصَفَحَ عَنْهُ ؛ فقال له بعضُ جلسائه : لو كنتُ إياك أيُّها الملك لقتلته ؛ قال : فإذا لم تكن إياي ولا كنتُ إياك لم يُقتل .

وانتهى إليه أن بعضَ أصحابه يعيبه ، فقليل له : أيُّها الملك ، لو نهكته عقوبةٌ ! فقال : يكون حينئذٍ أبسطَ لساناً وعُدراً في اجتنابي .

وقالت الحكماء أيضاً : لذّة العفو أطيبُ من لذّة التّشفي والانتقام ، لأنّ لذّة العفو يشفعها حيدُ العاقبة ، ولذّة الانتقام يلحقها ألمُ الندم . وقالوا : العقوبة ألامُ حالاتِ ذي القُدرة وأذناها ، وهي طرفٌ من الجزع ، ومن رضى ألا يكون بينه وبين الظالم إلا سِتْرٌ رقيقٌ فلينتصف .

(٥١)

الأفضل :

السَّخَاءُ مَا كَانَ ابْتِدَاءً ، فَإِذَا كَانَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَحَيَاةً وَتَدَمُّمًا .

الشَّيْخُ :

يُعْجِبُنِي فِي هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ ابْنِ حَيُّوسَ :

إِنِّي دَعَوْتُ نَدَى الْكِرَامِ فَلَمْ يُجِبْ فَلَا شُكْرَ نَدَى أَجَابَ وَمَا دُعِيَ
وَمِنَ الْعَجَائِبِ وَالْعَجَائِبُ بَجَّةٌ شُكْرُهُ بَطِيءٌ عَنْ نَدَى الْمُسْرَعِ

وَقَالَ آخَرُ :

مَا اعْتَضَ بِإِذْلٍ وَجْهِهِ بِسْوَالِهِ عِوَضًا وَلَوْ نَالَ الْغِنَى بِسْوَالِ
وَإِذَا النَّوَالُ إِلَى السَّوَالِ قَرْنَتُهُ رَجَعَ السَّوَالُ وَخَفَّ كُلُّ نَوَالٍ

(٥٢)

الأفضل :

لا غنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالآدب ، ولا ظهير كالشؤرة .

الشرح :

روى أبو العباس في "الكامل" ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع : العقل ، والدين ، والأدب ، والحياء ، وحسن الخلق .

وقال أيضا : لم يُقسم بين الناس شيء أقل من خمس : اليقين ، والقناعة ، والصبر ، والشكر ، والخامسة التي يكمل بها هذا كله العقل .

وعنه عليه السلام : أول ما خلق الله العقل ، قال له : أقبل ، فأقبل ؛ ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، فقال : ما خلقتُ خلقا أحبَّ إليّ منك ، لك الثواب ، وعليك العقاب .

وعنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله ليُبغض الضعيف الذي لا زبر له ، قال : الزبر : العقل .

وعنه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما قسم الله للعباد أفضل من العقل ، فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وفطر العاقل أفضل من صوم الجاهل ، وإقامة العاقل أفضل من شخوص الجاهل ، وما بعث الله رسولا حتى يستكمل العقل ،

وحتى يكون عقله أفضل من عقول جميع أمته ، وما يُضمره فى نفسه أفضل من اجتهاد جميع المجتهدين ، وما أدّى العبد فرائض الله تعالى حتى عَقَلَ عنه ، ولا يبلغ جميع العابدين فى عباداتهم ما يبلغه العاقل ، والعقلاء هم أولو الألباب ، الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ .

قال أبو العباس : وقال رجل من أصحاب أبى عبد الله عليه السلام له وقد سمعه يقول ، بل يروى ^(١) مرفوعا : إذا بلغكم عن رجلٍ حُسن الحال فانظروا فى حُسن عقله ، فإنما يجازى بعقله . يابن رسول الله ، إن لى جارا كثير الصدقة ، كثير الصلاة ، كثير الحج ، لا بأس به ! فقال : كيف عقله ؟ فقال : ليس له عقل ؛ فقال : لا يرتفع بذلك منه .

وعنه عليه السلام : ما بعث الله نبيا إلا عاقلا ، وبعض النبيين أَرَجَحُ من بعض ، وما استخلف داود سليمان عليه السلام حتى اختبر عقله ، وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، فبكت فى ملكه ثلاثين سنة .

وعنه مرفوعا : صديق كل امرئ عقله ، وعدوه جهله .

وعنه مرفوعا : إنا معاشر الأنبياء نكلّم الناس على قدر عقولهم .

قال أبو العباس : وسئل أبو عبد الله عليه السلام : ما العقل ؟ فقال : ما عُبد به الرحمن ، واكتسبت به الجنان .

قال : وقال أبو عبد الله : سئل الحسن بن عليّ عليه السلام عن العقل ، فقال : التجرّع للغصّة ، ومداهنة الأعداء .

قلت : هذا كلام الحسن عليه السلام ، وأنا أقطع بذلك .

قال أبو العباس : وقال أبو عبد الله : العاقل لا يُحدث من يخافُ تكذيبه ، ولا يسأل من يخافُ منعه ، ولا يثق من يخافُ عذره ، ولا يرجو من لا يوثق برجائه .

قال أبو العباس : ورؤى عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : كان موسى عليه السلام يُدنى رجلا من بني إسرائيل لطول سجوده ، وطول صمته ، فلا يكاد يذهب إلى موضع إلا وهو معه ، فبينما هو يوما من الأيام إذ مرَّ على أرض مُعشبة تهتز ، فتأوه الرجل ، فقال له موسى : على ماذا تأوّهت ؟ قال : تمنيت أن يكون لربي حمارٌ وأرعا^(١) ها هنا ، فأكبَّ موسى طويلاً ببصره إلى الأرض اغتما بما سمع منه ، فأنحطَّ عليه الوحى ، فقال : ما الذى أنكرت من مقالة عبدى ! إنما آخذ عيادى على قدر ما آتيتهم .

قال أبو العباس : ورؤى عن على عليه السلام : هبط جبرائيل عليه السلام على آدم عليه السلام بثلاث ليختار منها واحدة ويدع اثنتين ، وهى : العقل ، والحياء ، والدين ؛ فاختار العقل ، فقال جبرائيل للحياء والدين : انصرفا ؛ فقالا : إنا أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان ، فقال : فشأنكما ! ففاز بالثلاث .

فأما قوله عليه السلام : « ولا ميراث كالأدب » فإنى قرأت فى حِكْمِ الفُرس عن بزرجمهر : ماورثت الآباءُ أبناءها شيئا أفضل من الأدب ، لأنها إذا ورثتها الأدب اكتسبت بالأدب المال ، فإذا ورثتها المال بلا أدب أتلفته بالجهل ، وقعدت صِفرا من المال والأدب .

قال بعض الحكماء : من أدب ولده صغيرا ، سرَّبه كبيرا .
وكان يقال : من أدب ولده أرغم حاسده .
وكان يقال : ثلاثة لا غربةَ مهنر : مجانبة الرِّيب ، وحسن الأدب ، وكفُّ الأذى .

(١) د : « أرعا » .

وكان يقال : عليكم بالأدب ، فإنه صاحبٌ في السفر ، ومؤنسٌ في الوحدة ، وجمالٌ في الحفل ، وسببٌ إلى طلب الحاجة .

وقال بُزْجُمَهْرُ : مَنْ كَثُرَ أَدَبُهُ كَثُرَ شَرَفُهُ وَإِنْ كَانَ قَبْلُ وَضِيْعًا ، وَبَعْدُ صِيْتَهُ وَإِنْ كَانَ خَافِيًا ، وَسَادَ وَإِنْ كَانَ غَرِيْبًا ، وَكَثُرَتِ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ مُقَلًّا .

وقال بعض الملوك لبعض وزرائه : ما خَيْرُ ما يُرْزَقُه العبد ؟ قال : عقلٌ يعيش به ؛ قال : فَإِنْ عَدِمَهُ ؛ قال : أَدَبٌ يَتَحَلَّى بِهِ ، قال : فَإِنْ عَدِمَهُ ؛ قال : مَالٌ يَسْتَتِرُ بِهِ ؛ قال : فَإِنْ عَدِمَهُ ؛ قال : صَاعِقَةٌ تُحْرِقُهُ فَتُرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادَ وَالْبِلَادَ .

وقيل لبعض الحكماء : متى يكون العلم شرًّا من عَدَمِهِ ؟ قال : إِذَا كَثُرَ الْأَدَبُ وَنَقَصَتِ الْقَرِيْحَةُ — يَعْنِي بِالْقَرِيْحَةِ الْعَقْلُ .

فأما القول في المشورة فقد تقدّم ، ورُبّما ذكرنا منه بُدْأً فيما بعد .

(٥٣)

الأفضل :

الصَّبْرُ صَبْرَانِ : صَبْرٌ عَلَى مَا تَكْرَهُ ، وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ .

الشَّيْخُ :

النوع الأول أشق من النوع الثاني ، لأن الأول صبرٌ على مَصْرَعة نازلة ، والثاني صبرٌ على محبوب متوقع لم يحصل ، وقد تقدم لنا قول طويل في الصبر .

سئل بُزْرَجَمهر في بليته^(١) عن حاله ، فقال : هَوْنٌ عَلَى مَا أَنَا فِيهِ فَكُرَى فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ : أَوَّلُهَا أَنِّي قُلْتُ : الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ لَا بَدَّ مِنْ جَرِيَانِهِمَا ، وَالثَّانِي أَنِّي قُلْتُ : إِنْ لَمْ أَصْبِرْ فَمَا أَصْنَعُ ! وَالثَّالِثُ أَنِّي قُلْتُ : قَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْمِحْنَةُ أَشَدَّ مِنْ هَذِهِ ! وَالرَّابِعُ أَنِّي قُلْتُ : لَعَلَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ !

وَقَالَ أَنُوشَرَوَانُ : جَمِيعُ أَمْرِ الدُّنْيَا مُنْقَسِمٌ إِلَى ضَرِيَيْنِ لَا ثَالِثَ لِهَمَا : أَمَّا مَا فِي دَفْعِهِ حِيلَةٌ فَالْاضْطِرَابُ دَوَائِهُ ، وَأَمَّا مَا لَا حِيلَةَ فِيهِ فَالصَّبْرُ شِفَاؤُهُ .

(١) د : « بلواه » .

(٥٤)

الأصل :

الْغِنَى فِي الثَّرْبَةِ وَطَنٌ ، وَالْفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةٌ .

الشَّرْح :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقتنع في الفقر والغنى ومدحهما وذمهما على عادتنا في ذكر الشيء وتقيضه ، ونحن نذكرُ هاهنا زيادةً على ذلك .

قال رجلٌ لبقرط ^(١) : ما أشدَّ فقرَكَ أيُّها الحكيم ؟ قال : لو عرفتَ راحةَ الفقر لشغلك التوجّع لنفسك عن التوجّع لي ؛ الفقر ملكٌ ليس عليه مُحاسبة .
وكان يقال : أضعفُ الناس من لا يحتملُ الغنى .

وقيل للكِنْدَرِي : فلانٌ غنيٌّ ؛ فقال : أنا أعلمُ أنَّ له مالا ، ولكني لا أعلمُ : أغنيٌّ هو أم لا ! لأنني لا أدري كيف يعمل في ماله !

قيل لابن عمر : توفي زيد بن ثابت وترك مائة ألف درهم ، قال : هو تركها لكنها لم تتركه .

وقالوا : حسبك من شرف الفقر أنك لا ترى أحدا يعصى الله ليفتقر ؛ أخذه الشاعرُ فقال :

يَا عَائِبَ الْفَقْرِ أَلَا تَزْدَجِرُ عَيْبُ الْغِنَى أَكْبَرُ لَوْ تَعْتَبِرُ

إِنَّكَ تَعَصِي اللَّهَ تَبْغِي الْغِنَى وَلَيْسَ تَعَصِي اللَّهَ كِي تَفْتَقِرُ

وكان يقال : الحلال يَقْطُرُ ، والحرام يَسِيلُ .

(١) : ١ : « سقراط » .

وقال بعض الحكماء : ألا ترون ذا الغنى ما أدوم نصبه ، وأقل راحته ، وأخس من ماله حظه ، وأشد من الأيام حذره ، وأغرى الدهر بنقصه وثلمه ! ثم هو بين سلطان يرعاه ، وحقوق تسترعيه ، وأكفاء يُنافسونه ، وولَدٍ يودّون موته ، قد بعث الغنى عليه من سلطانه العناء ، ومن أكفائه الحسد ، ومن أعدائه البغى ، ومن ذوى الحقوق الدّم ، ومن الولد الملالة وتمنى الفقد ، لا كذى البلغة قنع فدام له السرور ، ورَفَض الدنيا فسَلِم من الحسد ، ورَضِيَ بالكفافِ فكُفِيَ الحقوق .

(٥٥)

الأضل :

القنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وقد روى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وآله :

الشَّيْخُ :

قد ذكرنا نُكْتًا جَلِيلَةً الْمَوْقِعَ فِي الْقنَاعَةِ فِيمَا تَقَدَّمَ وَتَذَكَّرُهَا هُنَا زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ .
فَمِنْ كَلَامِ الْحُكَمَاءِ : قَاوَمِ الْفَقْرَ بِالْقنَاعَةِ ، وَقَاهِرِ الْغِنَى بِالْعَفْفِ ، وَطَاوُلِ عَنَاءِ الْحَاسِدِ
بِحُسْنِ الصَّنْعِ ، وَغَالِبِ الْمَوْتِ بِالذِّكْرِ الْجَمِيلِ .
وَكُنْ يَقَالُ : النَّاسُ رَجُلَانِ وَاجِدٌ لَا يَكْتَفِي ، وَطَالِبٌ لَا يَجِدُ ، أَخَذَهُ الشَّاعِرُ
فَقَالَ :

وَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاجِدٌ غَيْرُ قَانِعٍ بِأَرْزَاقِهِ أَوْ طَالِبٌ غَيْرُ وَاجِدٍ
قَالَ رَجُلٌ لِبِقْرَاطٍ ^(١) وَرَأَاهُ يَأْكُلُ الْعُشْبَ ^(٢) : لَوْ خَدَمْتَ الْمَلِكَ لَمْ تَحْتِجْ إِلَى أَنْ
تَأْكُلَ الْحَشِيشَ ، فَقَالَ لَهُ : وَأَنْتَ إِنْ أَكَلْتَ الْحَشِيشَ لَمْ تَحْتِجْ أَنْ تَخْدِمَ الْمَلِكَ !

(١) أ ، ب : « سقراط » . (٢) د : « عشب » .

(٥٦)

الأضل :

المالُ مَادَّةُ الشَّهَوَاتِ .

الشَّرخُ :

قد تقدّم لنا كلامٌ في المال مدحا وذمّا .

وقال أعرابيٌّ لبنيهِ : اجمعوا الدراهم فإنّها تُلَيِّسُ اليَلَمَقَ ، وتطعِمُ الجِرْدَقَ ^(١) .

وقال أعرابيٌّ وقد نظرَ إلى دينار : قاتلكَ اللهُ ! ما أصغرَ قَمَمَتِكَ ، وأكبرَ هِمَّتِكَ !

ومن كلامِ الحكماء : ما اخترتَ أن تحيّا به فت دونهُ .

سئل أفلاطونُ عن المال ، فقال : ما أقولُ في شيءٍ يُعطيه الحَظُّ ويَحفظُه اللّؤمُ ،

ويبلِّغُه الكرمُ !

وكان يقال : ثلاثة يؤثرون المالَ على أنفُسِهِم : تاجرُ البَحْرِ ، والمقاتِلُ بالأجرِ ، والمرتشِي

في الحُكْمِ ، وهو شرٌّهم ؛ لأنَّ الأوّلين رُبّما سَلِمَا ، ولا سلامةَ للثالث من الإثمِ .

ثم قالوا : وقد سمى اللهُ تعالى المالَ خَيْرًا في قوله : ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾ ^(٢) ، وفي قوله :

﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ ^(٣) .

كان عبدُ الرحمن بنُ عَوْفٍ يقول : حبّذا المالُ ، أصُونُ به عِرْضِي ، وأقرضُهُ رَبِّي

(١) اليلق : القباء المحشو ؛ وهو بالفارسية : « يله » والجردق : الرغيف ؛ فارسية أيضا .

(٢) سورة البقرة ١٨٠ . (٣) سورة العاديات ٨ .

فيضاعفَه لى . وقالوا فى ذمّ المال : المالُ مثْلُ الماءِ غادٍ ورائحٌ ، طبعُه كطَبْعِ الصَّبِيِّ لا يُوقَفُ
على سببِ رضاه ولا سُخْطه . المالُ لا ينفعك ما لم تُفَارِقْه .

وفيه قال الشاعر :

وصاحبِ صِدْقٍ ليس يَنْفَعُ قُرْبُهُ ولا وُدُّه حتّى تُفَارِقْه عَمْدًا
وأخَذَ هذا المعنى الحريرى فقال :

وليس يُغْنى عَنْكَ فى المَضَائِقِ إلّا إذا فَرَّ فِرَارَ الْآبِقِ

وقال الشاعر :

ألم ترَ أَنَّ المالَ يُهْلِكُ رَبَّه إذا جَمَّ آتِيه وسُدَّ طَرِيقُه
ومَن جاوزَ البَحْرَ الغَزِيرَ بِقَحْمَةٍ وسُدَّ طريقَ الماءِ فهو غَرِيقُه

(٥٧)

الأفضل :

مَنْ حَذَرَكَ ، كَمَنْ بَشَرَكَ .

الشَّيْخُ :

هذا مثلٌ قولهم : اتَّبِعْ أَمْرَ مُبْكِيَاتِكَ ، لا أَمْرَ مُضْحِكَاتِكَ^(١) . ومثله : صديقك من نهاك ، لا من أغراك . ومثله : رَحِمَ اللهُ امرأاً أَهْدَى إلى عيوبى .

والتحذير هو النصيحة ، والنصح واجب ، وهو تعريفُ الإنسان ما فيه صلاحه ، ودفع المَضَرَّة عنه ، وقد جاء في الخبر الصحيح : « الدِّينُ النصيحة » ، فقيل : يا رسول الله ، لمن؟ فقال : « لعامة المسلمين » . وأوَّل ما يجب على الإنسان أن يُحذِر نفسه وينصَحها ، فمن غَشَّ نفسه فقلَّما يُحذِر غيره وينصَحُه ، وحقٌّ من أَسْتَنْصَح أن يَبْذُل غايةَ النصيحة ولو كان في أمرٍ يضره ، وإلى ذلك وقعت الإشارة في الكتاب العزيز بقوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾^(٢) ، وقال سبحانه : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾^(٣) .

ومعنى قوله عليه السلام « كمن بَشَرَكَ » أى ينبغى لك أن تُسَرَّ بتحذيره لك ، كما تُسَرَّ لو بَشَرَكَ بأمرٍ تحبه ، وأن تشكره على ذلك كما تشكره لو بَشَرَكَ بأمرٍ تحبه ، لأنَّه لو لم يكن يُريدُ بك الخير لما حَذَرَكَ من الوقوع في الشر .

(١) البدائى ١ : ٣٠ ، ولفظه هناك : « أمر مبكياتك لا أمر مضحكاتك » .

(٢) سورة النساء ١٣٥ . (٣) سورة الأنعام ١٥٢ .

(٥٨)

الأفضل :

اللِّسَانُ سُبُّهُ ، إِنْ خُلِّيَ عَنْهُ عَمَرَ .

البشرح

قد تقدم لنا كلام طويل في هذا المعنى .

وكان يقال : إِنْ كَانَ فِي الْكَلَامِ دَرَكٌ فِي الصَّمْتِ عَافِيَةٌ .

وقالت الحكماء : النطق أشرف ما خُصَّ به الإنسان ، لأنه صورته المعقولة التي باينَ بها سائر الحيوانات ، ولذلك قال سبحانه : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾^(١) ، ولم يقل : « وعلمه » بالواو لأنه سبحانه جعل قوله : ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ تفسيراً لقوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ ؛ لا عطفاً عليه ؛ تنبيهاً على أن خلقه له وتخصيصه بالبيان الذي لو توهّم مرتفعاً لارتفعت إنسانيته ؛ ولذلك قيل : ما الإنسانُ لولا اللسانُ إلا بهيمةٌ مُهملةٌ ، أو صورةٌ ممثلةٌ .

وقال الشاعر :

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤادهُ فلم يبقَ إلا صورة اللحمِ والدمِ^(٢)
قالوا : والصمت من حيث هو صمتٌ مذمومٌ ، وهو من صفات الجمادات ، فضلاً

(١) سورة الرحمن ٤، ٥ .

(٢) ينسب لزهير ، من معلقته بشرح الزوزنى ٩٤ .

عن الحيوانات ، وكلامُ أمير المؤمنين عليه السلام وغيره من العلماء في مَدْح الصَّمْتِ
محمول على مَنْ يَسِيءُ الكلامَ فيَقَعُ منه جَنَايَاتٌ عَظِيمَةٌ في أُمُورِ الدِّينِ والدُّنْيَا ،
كما رَوِيَ في الخبر : إِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَتْ أَعْضَاؤُهُ لِلسَّانَةِ : اتَّقِ اللَّهَ فِينَا ،
فَإِنَّكَ إِنْ اسْتَقَمْتَ نَجَوْنَا ، وَإِنْ زُغْتَ هَلَكْنَا » ، فَأَمَّا إِذَا اعْتُبِرَ النُّطْقُ وَالصَّمْتُ
بذَاتِيهِمَا فَقَطْ ، فَمُحَالٌّ أَنْ يُقَالَ فِي الصَّمْتِ فَضْلٌ ، فَضْلاً عَنْ أَنْ يُخَايَرَ وَيُقَايَسَ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْكَلَامِ .

(٥٩)

الأصل :

المرأة عقرت حُلوة اللسبة .

الشئخ :

اللسبة : اللسعة ، لسبته العقر بالفتح : لسمته . ولسبت العسل بالكسر ، أى لعقته .

وقيل لسقراط : أى السباع أجسر ؟ قال : المرأة .

ونظر حكيم إلى امرأة مصوبة على شجرة ، فقال : ليت كل شجرة تحمل مثل

هذه الثمرة .

مررت بسقراط امرأة وهى تنشوف^(١) ، فقالت : يا شيخ ، ما أقبحك ؟ فقال :

لولا أنك من المرايا الصدئة لعمنى ما بان من قبح صورتي فيك .

ورأى بعضهم مؤدبا يعلم جارية الكتابة ، فقال : لا تزيد الشرّ شراً ، إنما تسقى

سهما سماً لترى به يوماً ما .

ورأى بعضهم جارية تحمل نارا ، فقال : ناري على نار ، والحامل شرٌّ من المحمول .

وتزوج بعضهم امرأة نحيفة ، فقيل له فى ذلك ؟ فقال : اخترت من الشرّ أقله .

كتب فيلسوف على بابه : ما دخل هذا المنزل شرٌّ قط ، فقال له بعضهم : اكتب :

« إلا المرأة » .

(١) د : « تنشرف » .

ورأى بعضهم امرأة غريقة في الماء ، فقال : زادت الكدَرُ كَدَرًا ، والشرُّ بالشرِّ يهلك .

وفي الحديث الرفوع : استعينوا بالله من شرار النساء ، وكونوا من خيارهنَّ على حَذَر .

وفي كلام الحكماء : اعصِ هَوَاكَ والنساء ، وافعلْ ما شئت .
دعا بعضهم لصاحبه ، فقال : أَمَاتَ اللهُ عَدُوَّكَ ؟ فقال : لو قلت : زَوَّجَ اللهُ عَدُوَّكَ ، لكان أبلغ في الانتقام !

ومن الكنايات المشهورة عنهنَّ : « سِلَاحُ إبليس » .
وفي الحديث الرفوع : « إنهنَّ ناقصاتُ عَقْلٍ ودين » .
وقد تقدّم من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكتاب ما هو شرحٌ وإيضاح لهذا المعنى .

وجاء في الحديث أيضا : « شاوروهنَّ وخالفوهنَّ » .
وفي الحديث أيضا : « النساءُ حبائلُ الشيطان »
وفي الحديث أيضا : « ما تركتُ بعدى فتنةً أضرتُ من النساءِ على الرجال » .
وفي الحديث أيضا : « المرأةُ ضلَعٌ عَوَّجاءُ إنْ دارَبَتْها استمتمت بها ، وإنْ رُمَتْ تقويمها كسرتَها » وقال الشاعر في هذا المعنى :

هي الضِّلَعُ العَوَّجاءُ لستَ تَقِيمُها ألا إنَّ تقويمَ الضَّلوعِ انكِسارُها
أيجمعنَ ضَعْفًا واقتدارًا على الفتى أليسَ عجيبًا ضَعْفُها واقتدارُها ؟
ومن كلام بعض الحكماء : ليس ينبغي للعاقل أن يمدح امرأةً إلّا بعد موتها .
وفي الأمثال : لا تَحْمَدَنَّ أُمَّةً عامَ شَرِّائها ، ولا حُرَّةً عامَ بَنائها .

ومن كلام عبد الله المأمون : إنهن شرُّ كلِّهنَّ ، وشرُّ ما فيهنَّ أَلَّا غِنَى عنهنَّ .
وقال بعضُ السلف : إنَّ كَيْدَ النِّسَاءِ أَعْظَمُ من كَيْدِ الشَّيْطَانِ ، لأنَّ الله تعالى ذَكَرَ
الشَّيْطَانِ ، فقال : ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (١) .
وذكر النساء فقال : ﴿ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴾ (٢) .
وكان يقال : من الفَوَاقِرِ امرأةٌ سَوَاءٌ إِنْ حَضَرَ تَهَا لَسَبْتُكَ ، وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا .
وقال حكيم : أضرَّ الأشياءِ بالمالِ والنفسِ والدينِ والعقلِ والمِرْضِ شِدَّةُ الإِغْرَامِ بالنِّسَاءِ ؛
ومن أعظم ما يبتلى به المَغرَمُ بهنَّ أَنَّهُ لَا يَقْتَصِرُ عَلَى مَا عِنْدَهُ مِنْهُنَّ وَلَوْ كُنَّ أَلْفًا ، وَيَطْمَحُ
إِلَى مَا لَيْسَ لَهُ مِنْهُنَّ .

وقال بعضُ الحكماء : مَنْ يُحْصِي مَسَاوِيَ النِّسَاءِ ! اجتمع فيهنَّ نَجَاسَةُ الْحَيْضِ
وَالِاسْتِحْضَاةِ ، وَدَمُ النَّفَاسِ ، وَنَقْصُ الْعَقْلِ وَالْدِّينِ ، وَتَرْكُ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَيَّامِ
الْعَمْرِ ، لَيْسَتْ عَلَيْهِنَ جَمَاعَةٌ وَلَا جُمُعَةٌ ، وَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِنَّ ، وَلَا يَكُونُ مِنْهُنَّ إِمَامٌ وَلَا قَاضٍ
وَلَا أَمِيرٌ وَلَا يَسَافِرُونَ إِلَّا بَوَلَى .

وكان يقال : مَا نَهَيْتِ امْرَأَةً عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَتَتْهُ .
وفي هذا المعنى يَقُولُ طُفَيْلُ الْغَنَوِيِّ :

إِنَّ النِّسَاءَ كَأَشْجَارٍ نَبْتَنَ مَعًا هُنَّ الْمُرَارُ وَبَعْضُ الْمُرِّ مَا كَوُلُ
إِنَّ النِّسَاءَ مَتَى يُنْهَيْنَ عَنْ خُلُقٍ فَإِنَّهُ وَاجِبٌ لَا بَدَّ مَفْعُولُ

(٦٠)

الأفضل :

إِذَا حُيِّتَ بِتَحِيَّةٍ فَحَيَّ بِأَحْسَنَ مِنْهَا ، وَإِذَا أُسْدِيَتْ إِلَيْكَ يَدٌ فَكَافِئْهَا بِمَا يُرْبِي عَلَيْهَا ، وَالْفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِي .

الشيخ :

اللفظة الأولى من القرآن^(١) العزيز ، والثانية تتضمن معنى مشهورا .

وقوله : « وَالْفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِي » ، يقال في الكرم والحث على فعل الخير .
وروى المدائني ، قال : قَدِمَ عَلَى أُسْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقُشَيْرِيِّ بِخِرَاسَانَ رَجُلٌ ، فَدَخَلَ
مَعَ النَّاسِ ، فَقَالَ أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنَّ لِي عِنْدَكَ يَدًا ؛ قَالَ : وَمَا يَدُكَ ؟ قَالَ : أَخَذْتُ
بِرُكَابِكَ يَوْمَ كَذَا قَالَ : صَدَقْتَ ؛ حَاجَتُكَ ؛ قَالَ : تَوَلَّيْنِي أَبِيوَرْدٌ ؛ قَالَ : لِمَ ؟ قَالَ :
لَأَكْسِبَ مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ؛ قَالَ : فَإِنَّا قَدْ أَمَرْنَا لَكَ بِهَا السَّاعَةَ ، فَكَوْنْ قَدْ بَلَّغْنَاكَ
مَا تَحِبُّ ، وَأَقْرَرْنَا صَاحِبَنَا عَلَى تَمَكُّلِهِ ، قَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنَّكَ لَمْ تَقْضِ ذِمَّتِي ؛
قَالَ : وَلِمَ ؟ وَقَدْ أُعْطَيْتُكَ مَا أَمَلْتُ ؟ قَالَ : فَأَيْنَ الْإِمَارَةُ ؟ وَأَيْنَ حُبُّ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ !
قَالَ : قَدْ وَلَّيْتُكَ أَبِيوَرْدَ ، وَسَوَّغْتُ لَكَ مَا أَمَرْتُ لَكَ بِهِ ، وَأَعْفَيْتُكَ مِنَ الْحَاسِبَةِ إِنْ
صَرَفْتُكَ عَنْهَا ؛ قَالَ : وَلِمَ تَصْرِفُنِي عَنْهَا وَلَا يَكُونُ الصَّرْفُ إِلَّا مِنْ عَجْزٍ أَوْ خِيَانَةٍ ،

(١) وهو قوله تعالى في سورة النساء : ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها﴾

وأنا برىء منهما ؟ قال : اذهب فأنت أميرها مادامت لنا خراسان ؛ فلم يزل أميراً على أيبورَدَ حتى عُزلَ أسد .

قال المدائني : وجاء رجلٌ إلى نصر بنِ سَيَّارَ يذكرُ قرابةً^(١) ، قال : وما قرابتك ؟ قال : ولدتني وإياك فلانة ! قال نصر : قرابة عورة ، قال : إن العورة كاللشّن البالي ، يرقمه أهله فينتفعون به ؛ قال : حاجتك ؛ قال : مائة ناقة لايح ، ومائة نَمِجَة رُبِّي - أي معها أولادها - قال : أما النعاج فخذها ؛ وأما النوق فنأمرُك بأنماها .

وروى الشَّعْبِيُّ ، قال : حضرتُ مجلسَ زياد وحضره رجلٌ فقال : أيها الأمير ، إن لي حُرْمَةً أفأذكرها ؟ قال : ها-يها ، قال : رأيتك بالطائف وأنت غليّمْ ذو ذؤابة ، وقد أحاطت بك جماعة من العِلّمان ، وأنت تركض هذا مرّةً بِرجلك ، وتنطح هذا مرّةً برأسك ، وتكدم مرّةً بأنيابك ، فكانوا مرّةً ينثالون عليك ، وهذه حالهم ؛ ومرّةً ينددون عنك وأنت تتبهمهم ؛ حتى كاثروك وأستقووا عليك ، فجئتُ حتى أخرجتُك من بينهم وأنت سليم وكلّهم جريح ؛ قال : صدقت ، أنت ذاك الرجل ! قال : أنا ذاك ؛ قال حاجتُك ، قال : الغنى عن الطلب ؛ قال : يا غلام ، أعطه كلَّ صَفراءَ وبَيْضَاءَ عندك ، فنظر فإذا قيمةُ كلِّ ما يملك ذلك اليوم من الذهب والفضة أربعةً وخمسون ألف درهم . فأخذها وأنصرف ، فقليل له بعد ذلك : أنت رأيت زيادا وهو غلام بذلك الحال ؟ قال : إي والله ، لقد رأيته وقد أكتنّفه صبيان صغيران كأَنهما من سخالِ المعز ، فلولا أني أدركته لظننتُ أنهما يأتیان على نفسه .

وجاء رجلٌ إلى معاوية وهو في مجلس العامة ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن لي حُرْمَةً^(٢) ، قال : وما هي ؟ قال : دنوتُ من ركابك يومَ صِفِّين ، وقد قربت فرسك لتفرّ ، وأهلُ

(١) د : « قرابته » .

(٢) د : « حرمة وذملا » .

العراق قد رأوا الفتح والظفر ، فقلتُ لك : والله لو كانت هندُ بنتُ عُتبة مكانك ما فرت
ولا اختارت إلا أن تموت كريمة أو تعيش حميدة ، أين تفرّ وقد قلدتك العربُ
أزمة أمورِها ، وأعطتك قيادَ أعنتها ! فقلتُ لى : اخفض صوتك لا أمّ لك !
ثم تماسكت وثبتت وثابت إليك هاتك ، وتمثلت حينئذٍ بسمرِ أخفط منه :
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تُحمدي أو تسريحي^(١)
فقال معاوية : صدقت ، وددتُ أنك الآن أيضا خففت من صوتك ؛ يا غلام أعطه
خمين ألف درهم ، فلو كنت أحسنت في الأدب لأحسننا لك في الزيادة .

(١) لابن الإطناية ؛ الكامل ٤ : ٦٨ ، وقوله :

أَبَتْ لِي عِفَّتِي وَأَبَى بَلَائِي وَأَخَذِي الْحَدَّ بِالْتَّمَنِ الرَّيِّحِ
وإجشائي على المكروه نفسي وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الشَّيْخِ

(٦١)

الأضل :

الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ .

الْبُشْخُ :

جاء في الحديث مرفوعاً : « اشفعوا إليَّ تُؤَجَّرُوا ، وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ما شاء » .

وقال : المأمونُ لأبراهيمَ بن المهدى لما عفا عنه : إِنَّ أعْظَمَ يَدًا عِنْدَكَ مِنْ عَفْوِي عَنْكَ أُنِّي لَمْ أَجِرَّعْكَ مَرَّاتَةَ امْتِنَانِ الشَّافِعِينَ .

ومن كلام قايوس بن وَشْمَكِيرَ : بَرَّئْتُ الشَّفِيعَ تُورِي نَارُ النَّجَاحِ ، وَمِنْ كَفِّ الْمُفِيزِ يُنْتَظَرُ فَوْزُ الْقِدَاحِ .

قال المبرد : أتاني رجل يستشفع بي في حاجة ، فأنشدني لنفسه :
إِنِّي قَصْدُكَ لَا أَذِلُّ بِمَعْرِفَةٍ وَلَا بَقُرْبَى ، وَلَكِنْ قَدَفْتُ رِعْمُكَ
فَبْتُ حَيْرَانَ مَكْرُوبًا يُوَرِّقُنِي ذُلُّ الْغَرِيبِ وَيَغْشِيَنِي الْكَرَى كَرَمُكَ
وَلَوْ هَمَمْتَ بِغَيْرِ الْعُرْفِ مَا عَلَقْتُ بِهِ يَدَاكَ وَلَا أَتَقَدَّتْ لَهُ شَيْمُكَ
مَا زِلْتُ أَنْكَبُ حَتَّى زُلْزِلْتُ قَدَمِي فَاحْتَلَّ لَتَثْبِيثِهَا لَا زُلْزِلَتْ قَدَمُكَ
قال : فشفت له وقتُ بأمره حتى بلغت له ما أحبَّ .

بُزْجُمِهْرُ : مَنْ لَمْ يَسْتَغْنِ بِنَفْسِهِ عَنْ شَفِيعِهِ وَوَسَائِلِهِ وَهَتْ قُوَى أَسْبَابِهِ ؛ وَكَانَ إِلَى

الحرمان أقرب منه إلى بلوغ المراد. ومثله : من لم يرغب أوداؤه في اجتنابه لم يحظَ بمدح شفعائه . ومثله : إذا زرتُ الملوكَ فإنَّ حَسْبِي شفيعا عندهم أن يَمْرِفُونِي .

كَلَّمَ الْأَحْنَفُ مُصْعَبَ بْنَ الزَّيَّيرِ فِي قَوْمٍ حَبَسَهُمْ ، فَقَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنْ كَانَ هَؤُلَاءُ حُبَسُوا فِي بَاطِلٍ فَالْحَقُّ يُخْرِجُهُمْ ، وَإِنْ كَانُوا حُبِسُوا فِي حَقٍّ فَالْعَفْوُ يَسْمُهُمْ ، فَأَمَرَ بِإِخْرَاجِهِمْ .

آخر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَمُطِّفْكَ إِلَّا شَفَاعَةٌ فَلَا خَيْرَ فِي وَدِّ يَكُونُ بِشَافِعٍ
خرج العطاء في أيام النصور ، وأقام الشقرانيّ - من ولد شُقران مولى رسول الله صلى الله عليه وآله - يبابه أياما لا يصل إليه عطاؤه ؛ فخرَجَ جعفرُ بنُ محمدٍ من عند النصور ، فقام الشقرانيّ إليه ، فذكر له حاجته ، فرحّب به ، ثم دخل ثانيا إلى النصور ، وخرج وعطاء الشقرانيّ في كُمة فصّبه في كُمة ثم قال : يا شُقران ، إنّ الحَسَنَ من كلّ أحدٍ حَسَنٌ ، وإنّه منك أحسنُ لِمَكَانِكَ مِنَّا ، وإنّ القبيحَ من كلّ أحدٍ قبيحٌ ، وهو منك أقبحُ لِمَكَانِكَ مِنَّا . فاستحسنَ الناسُ ما قاله ، وذلك لأنّ الشقرانيّ كان صاحبَ شراب . قالوا : فانظر كيف أحسنَ السعيَ في استنجاز طلبته ، وكيف رحّب به وأكرّمه مع معرفته بحاله ، وكيف وعظه ونهاه عن المنكر على وجه التعريض ! قال الزّمخشريّ : وما هوَ إلّا من أخلاق الأنبياء .

كَتَبَ سَعِيدُ بْنُ مُعَيْدٍ شَفَاعَةً لِرَجُلٍ : كِتَابِي هَذَا كِتَابُ مُعْتَنٍ بِمَنْ كَتَبَ لَهُ ، وَاتَّقِ بِمَنْ كَتَبَ إِلَيْهِ ، وَلَنْ يَضِيعَ حَامِلُهُ بَيْنَ الثَّقَةِ وَالْعَنَابَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .
أبو الطّيب :

إِذَا عَرَّضْتَ حَاجَّ إِلَيْهِ فَتَنَفُسُهُ إِلَى نَفْسِهِ فِيهَا شَفِيعٌ مُشْفَعٌ^(١)

[محمد بن جعفر والمنصور]

كان المنصورُ مُعْجَبًا بِمُحَادَثَةِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وكان الناسُ لعظم قدرِهِ عندَ المنصورِ يَفْزَعُونَ إِلَيْهِ فِي الشَّفَاعَاتِ وَقَضَاءِ الْحَاجَاتِ ، فَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى المنصورِ فَحَجَّجَهُ مَدَّةً ، ثُمَّ تَتَبَعْتَهُ نَفْسُهُ ، فَحَادَثَ الرَّبِيعَ فِيهِ ، وَقَالَ : إِنَّهُ لَا صَبْرَ لِي عَنْهُ لَكِنِّي قَدْ ذَكَرْتُ شَفَاعَاتِهِ ، فَقَالَ الرَّبِيعُ : أَنَا أَشْطَرُ أَلَّا يَعُودَ ، فَكَلَّمَهُ الرَّبِيعُ ، فَقَالَ : نَعَمْ ، فَكَتَّ أَيْامًا لَا يَشْفَعُ ، ثُمَّ وَقَفَ لَهُ قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ بِرِقَاعٍ وَهُوَ يَرِيدُ دَارَ المنصورِ ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَأْخُذَ رِقَاعَهُمْ ، فَقَصَّ عَلَيْهِمُ التَّصَّةَ ، فَضَرَعُوا إِلَيْهِ وَسَأَلُوهُ ، فَقَالَ : أَمَّا إِذَا بَيَّتُمْ قَبُولَ الْمَذْرُوفِ فَإِنِّي لَا أَقْبِضُهَا مِنْكُمْ ، وَلَكِنْ هَلُمُّوا فَأَجْعَلُوهَا فِي كُمِّي ؛ فَقَذَفُوهَا فِي كُمِّهِ ، وَدَخَلَ عَلَى المنصورِ وَهُوَ فِي الْخُضْرَاءِ يُشْرِفُ عَلَى مَدِينَةِ السَّلَامِ وَمَا حَوْلَهَا بَيْنَ الْبَسَاتِينِ وَالضِّيَاعِ ، فَقَالَ لَهُ : أَمَا تَرَى إِلَى حُسْنِهَا ! قَالَ : بَلَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا آتَاكَ ، وَهَنَّاكَ بِإِتْمَامِ نِعْمَتِهِ عَلَيْكَ فِيمَا أَعْطَاكَ ! فَمَا بَنَتْ الْعَرَبُ فِي دَوْلَةِ الْإِسْلَامِ ، وَلَا الْعَجَمُ فِي سَالِفِ الْأَيَّامِ ؛ أَحْصَنَ وَلَا أَحْسَنَ مِنْ مَدِينَتِكَ ، وَلَكِنْ سَمَّجَتْهَا فِي عَيْنِي خَصْلَةٌ ، قَالَ : مَا هِيَ ؟ قَالَ : لَيْسَ لِي فِيهَا ضَيْعَةٌ ، فَضَحِكَ وَقَالَ : نَحْسُهَا فِي عَيْنِكَ ، ثَلَاثُ ضِيَاعٍ قَدْ أَقْطَعْتُكَهَا ؛ فَقَالَ : أَنْتَ وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ شَرِيفُ الْمَوَارِدِ ، كَرِيمُ الْمَصَادِرِ ، فَجَعَلَ اللَّهُ بَاقِيَ عَمْرِكَ أَكْثَرَ مِنْ مَاضِيهِ ؛ وَجَعَلَتِ الرَّقَاعُ تَبْدُرُ مِنْ كُمِّيهِ فِي أَثْنَاءِ كَلَامِهِ وَخُطَابِهِ لِلْمَنْصُورِ ، وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا وَيَقُولُ : ارْجِعْنِ خَاسِثَاتٍ ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى حَدِيثِهِ ، فَقَالَ المنصورُ : مَا هَذِهِ بِحَقِّي عَلَيْكَ ؟ أَلَا أَعْلَمْتَنِي خَبَرَهَا ! فَأَعْلَمَهُ ، فَضَحِكَ فَقَالَ : أَيْبَتَ يَا بْنَ مَعْلَمٍ الْخَبِيرِ إِلَّا كَرَمًا ! ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ :

لَسْنَا وَإِنْ أَحْسَابُنَا كَمَلْتُ يَوْمًا عَلَى الْأَحْسَابِ تَتَكَلَّمُ^(١)
تَبْنِي كَمَا كَانَتْ أَوَائِلُنَا تَبْنِي وَنَفْعَلُ مِثْلَ مَا فَعَلُوا
ثُمَّ أَخَذَهَا وَتَصَفَّحَهَا وَوَقَعَ فِيهَا كَلَامًا بِمَا طَلَبَ أَحْسَابُهَا .
قال محمد بن جعفر : فخرجتُ من عنده وقد رَجِحتُ وأَرَجِحتُ .

قال البرد لعبد الله بن يحيى بن خاقان : أنا أشفع إليك أصلحك الله في أمر فلان ، فقال
له : قد سمعتُ وأطعتُ ، وسأفعل في أمره كذا ، فما كان من تقصِّي فعلِي ، وما كان من زيادة
فله ؛ قال البرد : أنت - أطال الله بقاءك - كما قال زهير :

وجارٍ سارٍ معتمداً إلينا أجاؤته المخافةُ والرجاءُ^(٢)
ضمننا ماله فعدا سليماً علينا نقضه وله النماءُ

وقال دَعِيل :

وإنَّ امرأً أَسَدَى إِلَى بشافع إليه وَيَرْجُو الشكرَ مِنِّي لأَحَقُّ^(٣)
شفيئُكَ يا شكرَ الحوائجِ إنه يصونكَ عن مكروهاها وهو يخلق

آخر :

مَضَى زَمَنِي وَالنَّاسُ يُسْتَشْفَعُونَ بِي فهِلْ لِي إِلَى لَيْلِي الْفَدَاةُ شَفِيعُ !
آخر :

وَنَبِئْتُ لَيْلَى أُرْسَلَتْ بِشَفَاعَةٍ إِلَى ، فَهَلَا تَقْسُ لَيْلَى شَفِيعُهَا !^(٤)
أَأَكْرَمُ مِنْ لَيْلَى عَلَى فَتَبْنِي بِهِ الْجَاهُ ، أَمْ كُنْتُ امْرَأً لَا أُطِيعُهَا !

(١) في د : « كرمت » . (٢) ديوانه ٧٧ .

(٣) ديوانه ١١٢ . (٤) للمجنون ، ديوانه ٦٩٥ .

آخر :

وَمَنْ يَكُنْ الْفَضْلُ بْنُ يُحْيَى بْنِ خَالِدٍ شَفِيعاً لَهُ عِنْدَ الْخَلِيفَةِ يَنْجَحُ

آخر :

وَإِذَا أَمَرُوا أُسْدَى إِلَيْكَ صَنِيعَةً مِنْ جَاهِهِ ، فَكَأَنَّهَا مِنْ مَالِهِ
وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِ الْآخَرِ :

وَعِطَاءُ غَيْرِكَ إِنْ بَدَدَ تَعْنِيَةً فِيهِ عَطَاؤُكَ

ابن الرومي :

يَنَامُ الَّذِي اسْتَسْعَاكَ فِي الْأَمْرِ إِنْهُ إِذَا أَيْقَظَ الْمَلْهُوفَ مِثْلَكَ نَامَا
كَفَى الْعَوْدُ مِنْكَ الْبَدَاءُ فِي كُلِّ مَوْقِفٍ وَجُرِّدَتْ لِلْجُلَى فَكَتَتْ حُسَامَا
فَالِكَ تَنْبُو فِي يَدَي عَنْ ضَرِيَّتِي وَلَمْ أَرِثْ مِنْ هَزٍّ وَكَتَتْ كَهَامَا !

(٦٢)

الأفضل :

أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكَبٍ يُسَارُ بِهِمْ وَهُمْ نِيَامٌ .

الشرح :

هذا التشبيه واقع وهو صورة الحال لا محالة .

وقد أتيت بهذا المعنى في رسالة لي كتبتها إلى بعض الأصدقاء تعزيةً ، فقلت :
« ولو تأمل الناس أحوالهم^(١) ، وتبينوا مآلهم ، لعلموا أن المقيم منهم بوطنه ،
والساكن إلى سكّنه ، أخو سفر يُسرَى به وهو لا يسرى ، وراكبٌ بحري يُجرى به
وهو لا يدرى » .

(١) ١ : « في أحوالهم » .

(٦٣)

الأفضل :
فَقَدْ الْأَحَبَّةَ غُرَبَةً .

الشَّيْخُ :

مثلُ هذا قولُ الشاعر :

فَلَا تَحْسَبِي أَنَّ الْغَرِيبَ الَّذِي نَأَى وَلَكِنْ مَنْ تَنَأَيْنَ عَنْهُ غَرِيبٌ^(١)
وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الْغَرِيبُ مَنْ لَيْسَ لَهُ حَبِيبٌ » .

وقال الشاعر :

أُمْرَةٌ الْمَرْءِ وَالِدَاهُ وَفِيهَا بَيْنَ حِضْنَيْهِمَا الْحَيَاةُ تَطِيبُ^(٢)
وَإِذَا وَلَّىا عَنِ الْمَرْءِ يَوْمًا فَهُوَ فِي النَّاسِ أَجْنَبِيٌّ غَرِيبُ
وقال آخر :

إِذَا مَاضَى الْقَرْنُ الَّذِي كُنْتَ فِيهِمْ وَخُلِفْتَ فِي قَرْنٍ فَأَنْتَ غَرِيبُ^(٣)

(١) نأى : بعد . (٢) الحِضْنُ : ما دون الإبط إلى الكشح .

(٣) القرن : الجيل من الناس .

(٦٤)

الأفضل :

فَوْتُ الْحَاجَةِ أَهْوَنُ مِنْ طَلِبِهَا إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا .

الشُّرْحُ :

قد سَبَقَ هذا المعنى ، وذَكَرْنَا كثيراً ممّا قيل فيه .

وكان يقال : لا تَطْلُبُوا الْحَوَائِجَ إِلَى ثَلَاثَةِ : إِلَى عَبْدٍ يَقُولُ : الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِي ،

وإلى رجلٍ حَدِيثِ الْفَنَى ، وإلى تاجِرٍ هِمَّتْهُ أَنْ يَسْتَرْبِحَ فِي كُلِّ عَشْرِينَ دِينَارًا
حَبَّةً وَاحِدَةً^(١) .

(٦٥)

الأصل :

لَا تَسْتَحِرَّ مِنْ إِعْطَاءِ الْقَلِيلِ ، فَإِنَّ الْحَرَمَانَ أَقَلُّ مِنْهُ .

الشرح :

هذا نوع من الحث على الإفضال والجود لطيف ، وقد استعمل كثيراً في الهدية والاعتذار لقلتها ؛ وقد تقدم منا قول شافى في مدح السخاء والجود .
وكان يقال : أفضل على من شئت تكن أميره ، واحتج إلى من شئت تكن أسيره ، واستغن عن من شئت تكن نظيره .
وسئل أرسطو : هل من جود يستطيع أن يتناول به كل أحد ؟ قال : نعم ، أن تنوى الخير لكل أحد .

(٦٦)

الأضل :

العَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى .

الشنخ :

من الأبيات المشهورة :

فَإِذَا افْتَقَرْتَ فَلَا تَكُنْ مُتَخَشِّعًا وَتَجَمَّلْ

ومن أمثالهم المشهورة : « تَجُوعُ الْحَرَّةِ وَلَا تَأْكُلُ بِتَدْيِهَا » (١) .

وأشد الأصمى لبعضهم :

أَقْسِمُ بِاللَّهِ لَمَصُّ النَّوَى	وَشَرِبُ مَاءِ الْقَلْبِ الْمَالِحَةِ
أَحْسَنُ بِالْإِنْسَانِ مِنْ ذَلِكَ	وَمِنْ سَوَالِ الْأَوْجُهِ الْكَالِحَةِ
فَاسْتَفِنْ بِاللَّهِ تَكُنْ ذَا غِنَى	مُغْتَبِطًا بِالصَّفْقَةِ الرَّابِحَةِ (٢)
طُوبَى لِمَنْ تُصْبِحَ مِيزَانُهُ	يَوْمَ يُبْلَاقِي رَبَّهُ رَاجِحَهُ

وقال بعضهم : وَقَفْتُ عَلَى كَنِيفٍ وَفِي أَسْفَلِهِ كَنَافٌ ؛ وَهُوَ يُنْشِدُ :

وَأَكْرِمُ نَفْسِي عَنْ أُمُورٍ كَثِيرَةٍ أَلَا إِنَّ إِكْرَامَ النَّفْسِ مِنَ الْعَقْلِ

(١) الميداني ١ : ٨١ ؛ قال : أَيْ لَا تَكُونُ ظَنًّا وَإِنْ آذَاهَا الْجُوعُ . وَرَوَى : « وَلَا تَأْكُلْ بِتَدْيِهَا »

قال : « وَأَوَّلُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ الْحَارِثُ بْنُ سَلِيلِ الْأَسَدِيِّ » فِي خَبَرٍ مَعْرُوفٍ ذَكَرَهُ هُنَا .

(٢) ب : « مُغْبِطًا » تَحْرِيفٌ .

وَأَجَلُ بِالْفَضْلِ الْمُبِينِ عَلَى الْإِلَى رَأَيْتُهُمْ لَا يُكْرِمُونَ ذَوِي الْفَضْلِ
وَمَا شَأْنِي كَنْسُ الْكَنِيفِ وَإِنَّمَا يَشِينُ الْفَتَى أَنْ يَجْتَدِيَ نَائِلَ النَّذْلِ^(١)
وَأَقْبَحُ مِمَّا بِي وَفَوْفِي مُؤَمَّلًا نَوَالَ فَتَى مِثْلِي ، وَأَيُّ فَتَى مِثْلِي !
وَأَمَّا كَوْنُ الشُّكْرِ زِينَةَ الْغِنَى ، فَقَدْ تَقَدَّمَ مِنَ الْقَوْلِ مَا هُوَ كَافٍ .
وَكَانَ يُقَالُ : الْعِلْمُ بَغِيرِ عَمَلٍ قَوْلٌ بَاطِلٌ ، وَالنَّعْمَةُ بَغِيرِ شُكْرٍ جَيِّدٌ عَاطِلٌ .

(١) النذل : المحتقر من الناس في جميع أحواله .

(٦٧)

الأصل :

إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا تُرِيدُ ، فَلَا تُبَلِّ كَيْفَ كُنْتَ !

الشرح :

قد أعجم تفسير هذه الكلمة على جملة من الناس ، وقالوا : المشهور في كلام الحكماء :
إذا لم يكن ما تريد فأرد ما يكون ، ولا معنى لقوله : « فلا تبلى كيف كنت » ! وجهلوا
مراده عليه السلام .

ومراده : إذا لم يكن ما تريد فلا تبلى بذلك ، أى لا تكثرت بفوت مرادك
ولا تبتئس بالحُرمان ، ولو وقف على هذا تم الكلام وكمل المعنى ، وصار هذا مثل
قوله : « فلا تُكثِر على ما فاتك منها أسفا » ، ومثل قول الله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى
مَا فَاتَكُمْ ﴾ ^(١) ؛ لكنه تم وأكده فقال : « كيف كنت » ، أى لا تبلى بفوت ما كنت
أملته ، ولا تحمل لذلك هما كيف كنت ، وعلى أى حال كنت ، من حبس أو مرض أو
فقر أو فقد حبيب ؛ وعلى الجملة ، لا تبالي الدهر ، ولا تكثرت بما يمكس عليك من
غرضك ، ويحرمك من أملك ؛ وليكن هذا الإهوان به والأحتقار له مما تعتمد دائما
على أى حال أفضى بك الدهر إليها . وهذا واضح .

(٦٨)

الأفضل ::

لَا يُرَى الْجَاهِلُ إِلَّا مُفَرِّطًا أَوْ مُفَرَّطًا .

الشرح :

العدالة هي الخلق المتوسط ، وهو محمود بين مذمومين ، فالشجاعة مخوفة بالتهور والجن ، والدكاء بالعبادة والجريزة^(١) ، والجود بالشح والتبذير ، والحلم بالجمادية والاستشاطعة ، وعلى هذا كلّ ضدّين من الأخلاق فينبهما خلق متوسط ، وهو المسمى بالعدالة ، فلذلك لا يرى الجاهل إلا مفراطا أو مفرطاً ، كصاحب الفيرة ، فهو إما أن يفرط فيها ، فيخرج عن القانون الصحيح فينار لا من موجب ، بل بالوهم وبالنحيال وبالوسواس ، وإما أن يفرط فلا يبحث عن حال نسائه ولا يُبالى ما صنعن ، وكلا الأمرين مذموم ، والمحمود الاعتدال .

ومن كلام بعض الحكماء^(٢) : إذا صحّ العقل التّخّم^(٣) بالأدب كالتيّحام^(٤) الطعام بالجدّد الصحيح ، وإذا مرض العقل نبأ عنه ما يستمتع من الأدب كما يقى المغمود ما أكل من الطعام ، فلو آثر الجاهل أن يتعلّم شيئاً من الأدب لتحوّل ذلك الأدب جهلاً ، كما يتحوّل ما خالط جوف المريض من طيب الطعام داء .

(١) الجريزة : الحب والسكر . (٢) : « ومن كلام الحكماء » .

(٣) : « التأم » . (٤) : « كالتيّحام » .

(٦٩)

الأفضل :

إِذَا تَمَّ الْعَمَلُ قَصَّ الْكَلَامُ .

الشرح :

قد سبق القولُ في هذا المعنى .

وكان يقال : إذا رأيتَ الرجلَ^(١) يُطِيلُ الصمتَ وَيَهْرُبُ مِنَ النَّاسِ ، فاقْرُبُوا مِنْهُ
فإنه يلقى الحكمة .

(١) : « رجلا » .

(٧٠)

الأصل .

الدَّهْرُ يُخْلِقُ الْأَبْدَانَ ، وَيُجَدِّدُ الْأَمَالَ ، وَيُقَرِّبُ الْمَنِيَّةَ ، وَيُبَاعِدُ الْأُمْنِيَّةَ . مَنْ
ظَفِرَ بِهِ نَصَبٌ ، وَمَنْ فَاتَهُ تَعَبٌ .

الشرح :

قد سبق لنا قول طويل عريض في ذكر الدهر والدنيا ، ونذكر الآن شيئاً آخر ، قال
بعض الحكماء : الدنيا تُسَرُّ لِتَفْرُ ، وتُفِيدُ لِتَكِيدَ ، كم راقية في ظلها قد أيقظته ، وواثقة بها
قد خذلتته ، بهذا الخلق عرفت ، وعلى هذا الشرط صُوِّجَتْ .

وكتب الاسكندرُ إلى أرسطوطاليس : عِظْنِي ، فكتب إليه : إِذَا صَفَتْ لَكَ
السلامة فجدِّدْ ذِكْرَ الْمَطَبِ ، وَإِذَا اطْمَأَنَّ بِكَ الْأَمْنُ فَاسْتَشِعْرِ الْخَوْفَ ، وَإِذَا بَلَغْتَ
نَهَايَةَ الْأَمَلِ فَادْكُرِ الْمَوْتَ ، وَإِذَا أَحْبَبْتَ نَفْسَكَ فَلَا تَجْعَلْ لَهَا نَصِيئاً فِي الْإِسَاءَةِ ، وقال
شاعر فأحسن :

كأنَّكَ لَمْ تَسْمَعْ بِأَخْبَارِ مَنْ مَضَى	ولم تر بالباقيين ما صنع الدهرُ
فإن كنت لا تدري فتلك ديارهم	عفاها محال الرجوع بمدك والقطرُ
وهل أبصرت عينك حياً بمنزلٍ	على الدهر إلا بالعراء له قبرُ
فلا تحسبن الوفر مالا جمعه	ولكن ما قدمت من صالح وفرُ

مَضَى جَامِعُ الْأَمْوَالِ لَمْ يَتَزَوَّدُوا	سَوَى الْفَقْرِ يَا بُؤْسَى لِمَنْ زَادَهُ الْفَقْرُ !
حَتَّامَ لَا تَصْحُوْ وَقَدْ قَرَبَ الَّذِي	وَحَتَّامَ لَا يَنْجَابُ عَنْ قَلْبِكَ السُّكْرُ !
بَلَى سَوْفَ تَصْحُوْ حِينَ يَنْكَشِفُ الْغَطَا	وَتَذَكُرُ قَوْلِي حِينَ لَا يَنْفَعُ الذِّكْرُ
وَمَا بَيْنَ مِيلَادِ الْفَتَى وَوَفَاتِهِ	إِذَا انْتَصَحَ الْأَقْوَامُ أَنْفُسَهُمْ عُمر ^(١)
لَأَنَّ الَّذِي يَأْتِيهِ شِبْهُ الَّذِي مَضَى	وَمَا هُوَ إِلَّا وَقْتُكَ الضَّيِّقُ النَّزْرُ
فَصَبْرًا عَلَى الْأَيَّامِ حَتَّى تَجُوزَهَا	فَمِمَّا قَلِيلٌ بِمَدِّهَا يُحَمَّدُ الصَّبْرُ

(١) د : « غمر » .

(٧١)

الأفضل :

مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا فَلَيْسَ أَنْ يَتَدَأَّ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ غَيْرِهِ ؛
وَلَيْكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ ، وَمُعَلِّمُ نَفْسِهِ وَمُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ بِالْإِجْلَالِ
مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ .

البنرج :

الفروع تابعة للأصول ، فإذا كان الأصل معوجًا استحال أن يكون الفرع مستقيما ،
كما قال صاحب المثل : « وهل يستقيم الظلّ والعود أعوج » ، فمن نصب نفسه للناس إماما ،
ولم يكن قد علم نفسه ما انتصب ليعلمه الناس ، كان مثل من نصب نفسه ليعلم الناس
الصياغة ، والنجارة ، وهو لا يحسن أن يصوغ خاتما ، ولا ينجر لوحا ، وهذا نوع من السفه ،
بل هو السفه كله ؛ ثم قال عليه السلام : وينبغي أن يكون تأديبه لهم بفعله وسيرته
قبل تأديبه لهم بلسانه ، وذلك لأن الفعل أدلّ على حال الإنسان من القول .

ثم قال : ومعلم نفسه ومؤدبها أحق بالإجلال من معلم الناس ومؤدبهم . وهذا حق ،
لأن من علم نفسه محاسن الأخلاق أعظم قدرا ممن تعاطى تعليم الناس ذلك وهو غير عامل
بشيء منه ، فأما من علم نفسه وعلم الناس فهو أفضل^(١) وأجلّ ممن اقتصر على تعليم نفسه
فقط لا شبهة في ذلك .

(١) : « وأعظم » .

(٧٢)

الأضل :

نَفْسُ الْمَرْءِ خُطَاهُ إِلَى أَجَلِهِ .

الْبَرْخ :

وجدتُ هذه الكلمة منسوبةً إلى عبد الله بن المعتز في فصلٍ أوَّلِه : « الناس
وفد البلاء ، وسُكان الثرى ، وأتفاس الحَيِّ خُطَاهُ إلى أَجَلِه ، وأمله خادعٌ له عن عَمَلِه ،
والدنيا أ كذب وإعديهِ ، والنفس أقرب أعاديهِ ، والموتُ ناظرٌ إليه ، ومنتظر فيه أمراً
يُمضيه » فلا أدري هل هي لابن المعتز ، أم أخذها من أمير المؤمنين عليه السلام !
والظاهر^(١) أنها لأمير المؤمنين عليه السلام ، فإنها بكلامه أشبه ، ولأن الرضى
قد رواها عنه ، وخبرُ المدل معمولٌ به .

(١) ١ : « وظهر » .

(٧٣)

الأصل :

كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ .

الشرح :

الكلمة الأولى تؤكد مذهب جمهور التكلمين في أن العالم كله لا بد أن ينقضي ويُفنى ، ولكن التكلمين الداهيين إلى هذا القول لا يقولون : يجب أن يكون فانيا ومنقضيا لأنه معدود ، فإن ذلك لا يلزم ؛ ومن الجائز أن يكون معدودا ولا يجب فناؤه ، ولهذا قال أصحابنا : إنما علمنا أن العالم يفنى عن طريق السمع لا من طريق العقل ، فيجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يطابق ذلك ، وهو أنه ليس معنى أن المدد علة في وجوب الانقضاء ، كما يشعر به ظاهر لفظه ، وهو الذي يسميه أصحاب أصول الفقه إيماء ، وإنما مراده ^(١) كل معدود فاعلموا أنه فانٍ ومنقضي ، فقد حكم على كل معدود بالانقضاء حكما مجردا عن العلة ، كما لو قيل : زيد قائم ، ليس معنى أنه قائم ، لأنه يسمى زيدا .

فأما قوله : « وكل متوقع آتٍ » فيأثله قول العامة في أمثالها : « لو انتظرت القيامة لقامت » ؛ والقول في نفسه حق ، لأن المعتلاء لا ينتظرون ما يستحيل وقوعه ، وإنما ينتظرون ما يمكن وقوعه ، وما لا بد من وقوعه ، فقد صح أن كل منتظر سيأتي .

(٢) ١ : « ومراده » .

(٧٤)

الأصل :

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا اشْتَبَهَتْ اِغْتَبِرَ آخِرُهَا بِأَوَّلِهَا .

الشرح :

روى : « إذا اشتبهت » ، والمعنى واحد وهو حق ، وذلك أن المقدمات تدلّ على النتائج ، والأسباب تدلّ على المسببات ، وطالما كان الشيطان ليسا علةً ومعلولا ، وإنما بينهما أدنى^(١) تناسب ، فيستدلّ بحال أحدهما على حال الآخر ، وإذا كان كذلك واشتبهت أمورٌ على العاقل الفطن ولم يعلم إلى ماذا تنوّل ، فإنه يُستدلّ على عواقبها بأوائلها وعلى خواتمها بفوائدها ، كالرعية ذات السلطان الرّكك الضعيف السياسة ، إذا ابتدأت أمورٌ مملكته تضطرب ، واستبهم على العاقل كيف يكون الحال في المستقبل ، فإنه يجب عليه أن يعتبر أواخرها بأوائلها ، ويعلم أنه سيفضي أمرٌ ذلك الملك إلى انتشار وانهلال في مستقبل الوقت ، لأنّ الحركات الأولى مُندرة بذلك ، وواعدة بوقوعه ، وهذا واضح .

(١) : « أقرب » .

(٧٥)

الأصل:

ومن خبر ضرار بن ضمرة الضابي عند دخوله على معاوية ، ومسألته له عن أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرحى الليل سدوله وهو قائم في محرابه قابض على لحيته ، يتململ يتململ السليم ، ويبكي بكاء الحزين ، وهو يقول :

يا دنيا يا دنيا إليك عنى ، أرى تمرضت ، أم إلى تشوقت ! لا حان حينك ، هيهات ، غررى غيرى ، لا حاجة لي فيك ، قد طلقتك ثلاثاً ، لا رجعة فيها ، فميشك قصير ، وخطرُك يسير ، وأملك حقير . آه من قلة الزاد ، وطول الطريق ، وبُعد السفر ، وعظيم المورد !

الشرح :

السُدُول : جمع سَدِيل ، وهو ما أسدل على الهودج ، ويجوز في جمعه أيضا أسدال وسدائل ، وهو هاهنا استعارة . والتَمَلُّمُ والتَمَلُّل أيضا : عدم الاستقرار من المرض ، كأنه على مَلَّة ، وهى الرِّمَادُ الحار .

والسليم : اللسوع .

ويروى « تشوقت » بالقاف .

وقوله : « لا حان حينك » ، دعاء عليها ، أى لا حَصَر وقتك ، كما تقول : لا كنت .

فأما ضِرَارُ بْنُ ضَمْرَةَ ، فَإِنَّ الرَّيَّاشِيَّ رَوَى خَبْرَهُ ، وَنَقَلْتُهُ أَنَا مِنْ كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَحْمَدَ الْحَلَبِيِّ فِي «التَّذْيِيلِ عَلَى مَهْجِ الْبَلَاغَةِ» ، ، قَالَ : دَخَلَ ضِرَارٌ عَلَى مُعَاوِيَةَ — وَكَانَ ضِرَارٌ مِنْ صَحَابَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ : يَا ضِرَارُ ، صِفْ لِي عَلِيًّا ، قَالَ : أَوْ تُعْفِنِي ! قَالَ : لَا أُعْفِيكَ ، قَالَ : مَا أَصْفَ مِنْهُ ! كُنْ ^(١) وَاللَّهِ شَدِيدَ الْقُوَى ، بَعِيدَ أَمْدَى ، يَتَفَجَّرُ الْعِلْمُ مِنْ أَنْحَائِهِ ، وَالْحِكْمَةُ مِنْ أَرْجَائِهِ ، حَسَنَ الْمُعَامَرَةِ ، سَهْلَ الْمُبَاشَرَةِ ، خَشِنَ الْمَأْكَلُ ، قَصِيرَ الْمَلَبَسِ ، غَزِيرَ الْعَبْرَةِ ، طَوِيلَ الْفِكْرَةِ ، يَقْلُبُ كَفَّهُ ، وَيَخَاطِبُ نَفْسَهُ ، وَكَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا ، يُجِيبُنَا إِذَا سَأَلْنَا ، وَيَبْتَدِئُنَا إِذَا سَكَتْنَا ، وَنَحْنُ مَعَ تَقْرِيبِهِ لَنَا أَشَدَّ . مَا يَكُونُ صَاحِبًا لَصَاحِبِ هَيْبَةٍ ، لَا نَبْتَدِئُهُ الْكَلَامَ لِعَظَمَتِهِ ، يَحِبُّ الْمَسَاكِينَ ، وَيَقْرُبُ أَهْلَ الدِّينِ ، وَأَشْهَدُ لَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَعْضِ مَوَاقِفِهِ . . . وَتَمَامُ الْكَلَامِ مَذْكُورٌ فِي الْكِتَابِ .

وَذَكَرَ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ «الْأَسْتِيعَابِ» ، ، هَذَا الْخَبَرَ ، فَقَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَوْسَفَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَالِكٍ بْنِ عَائِدَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُقَلَّةَ الْبَغْدَادِيِّ بِمَصْرَ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ دُرَيْدَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْعُكْلِيُّ ، عَنْ الْحَرِّ مَازِيٍّ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ كَهْمَدَانَ ، قَالَ : قَالَ مُعَاوِيَةُ لِضِرَارِ الضَّبَابِيِّ ^(٢) : يَا ضِرَارُ صِفْ لِي عَلِيًّا ، قَالَ : اعْفِنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ قَالَ : لَتَصِفَنَّهُ ؛ قَالَ : أَمَّا إِذَا لَابَدْتُ مِنْ وَصْفِهِ ، فَكَانَ وَاللَّهِ بَعِيدَ الْمَدَى ، شَدِيدَ الْقُوَى ، يَقُولُ فَصْلًا ، وَيَحْكُمُ عَدْلًا ، يَتَفَجَّرُ الْعِلْمُ مِنْ جَوَانِبِهِ ، وَتَنْطِقُ الْحِكْمَةُ مِنْ نَوَاحِيهِ ، يَسْتَوْحِشُ مِنَ الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا ، وَيَأْتَسُّ بِاللَّيْلِ وَوَحْشَتِهِ ، [وَكَانَ] ^(٣) غَزِيرَ الْعَبْرَةِ ، طَوِيلَ الْفِكْرَةِ ، يُعْجِبُهُ مِنَ الْإِلْبَاسِ مَا قَصُرَ ، وَمِنْ الطَّعَامِ مَا خَشِنَ . كَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا ، يُجِيبُنَا إِذَا سَأَلْنَاهُ ، وَيُبْنِئُنَا إِذَا اسْتَفْتَيْنَاهُ ؛ وَنَحْنُ وَاللَّهِ

(١) ب : « وَكَانَ » ، وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ . (٢) فِي الْإِسْتِيعَابِ : « الصَّدَائِقُ » .

(٣) مِنَ الْإِسْتِيعَابِ .

مع تقرّبه إيانا ، وقربه منا ، لا نكاد نكلّمه هيّةً له . يعلّم أهل الدّين ، ويقرب المساكين . لا يطمع القويّ في باطله ، ولا يئس الضعيف من عدله ؛ وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليلُ سدوله ، وغارت نجومه ، قابضا على لحيته ، يتكلم في تكلم السليم^(١) ، ويبكي بكاء الحزين ، ويقول : يا دُنْيا غُرّي غيّرِي ، أباي^(٢) تعرّضت ! أم إلى تشوّفت ! هيهات هيهات ! قد باينتُك ثلاثا لا رجعة لي فيها ، فمُرْكٍ قصير ، وخطرُكٍ حقير ! آه من قلة الزاد ، وبُمد السّفر ، ووحشة الطريق ! فبكي معاويةُ وقال : رَحِمَ اللهُ أبا حسن ، كان والله كذلك ؛ فكيف حُزنُك عليه يا ضِرار ؟ قال : حزنُ مَنْ ذُبِحَ ولدُها في حجّرها^(٣) .

(١) السليم : اللدين . (٢) الاستياب : « ألى » .

(٣) الاستياب ١١٠٧ ، ١١٠٨ ، وهو أيضا في أمالي القائل ٢ : ١٤٧ .

(٧٦)

الأضل :

ومن كلامه عليه السلام للسائل الشامي لما سأله : أكان مسيرنا إلى الشام بقضاء من الله وقدره ؟ بعد كلام طويل هذا مختاره :

وَيَحْك ! أَمَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءَ لَا زِمًا ، وَقَدَرًا حَاتِمًا ! لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، لَبَطَلَ
الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ، وَسَقَطَ الْوَعْدُ وَالْوَعْدُ ؛ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْذِيرًا ، وَمَهَاهُمْ
تَخْذِيرًا ، وَكَفَلَ يَسِيرًا ، وَلَمْ يُكَلِّفْ عَسِيرًا ، وَأَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا ، وَلَمْ يُعْصَ
مَقْلُوبًا ، وَلَمْ يُطْعَ مُكْرَهًا ، وَلَمْ يُرْسِلِ الْأَنْبِيَاءَ لَمَبًا ، وَلَمْ يُنْزِلِ الْكُتُبَ لِلْعِبَادِ
عَبَثًا ، وَلَا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ؛ ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ .

الْبَيْخ :

قد ذكر شيخنا أبو الحسين رحمه الله هذا الخبر في كتاب " التمر " ورواه عن
الأصبغ بن نباتة ، قال : قام شيخٌ إلى علي عليه السلام فقال : أخبرنا عن مسيرنا إلى الشام ،
أكان بقضاء الله وقدره ؟ فقال : والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، ما وطيننا موطنًا ،
ولا هبطنا واديًا إلا بقضاء الله وقدره . فقال الشيخ ! فعند الله أحسب عناي ! ما أرى لي
من الأجر شيئًا ! فقال : مه أيها الشيخ ، لقد عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون ،
وفي منصرفكم وأنتم منصرفون ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ،

ولا إليها مضطربين . فقال الشيخ : وكيف القضاء والقدر ساقان ؟ فقال : وَيَحْك ! لَمَلِكْ ظننتَ قضاء لازما ، وقدرًا ختمًا ! لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب ، والوعد والوعيد ، والأمر والنهي ، ولم تأتِ لائمة من الله لمُذِيب ، ولا محمّدة لمُحْسِن ، ولم يكن المُحْسِن أولى بالمدح من السيئ ، ولا السيئ أولى بالذم من المُحْسِن ؛ تلك مقالة عُباد الأوثان ، وجنود الشيطان ، وشمود الزور ، وأهل العمى عن الصواب ، وهم قدرية هذه الأمة ومجوسها ؛ إن الله سبحانه أمر تخييرا ، ونهى تحذيرا ، وكلف يسيرا ، ولم يُعص مغلوبا ، ولم يُطع مُكْرِها ، ولم يُرسل الرسل إلى خلقه عبثا ، ولم يُخلق السموات والأرض وما بينهما باطلا ﴿ ذلك ظنّ الذين كفروا فويلّ للذين كفروا من النار ﴾^(١) فقال الشيخ : فما القضاء والقدر اللذان ما سِرنا إلا بهما ؟ فقال : هو الأمر من الله والحكم ، ثم تلا قوله سبحانه : ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾^(٢) ، فنهض الشيخ مسرورا وهو يقول :

أنتَ الإمامُ الذي نرجو بطاعته يومَ النشورِ من الرحمنِ رضوانا
أوضحتَ مِن ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك عنا فيه إحسانا
ذكرَ ذلك أبو الحسين في بيان أن القضاء والقدر قد يكون بمعنى الحكم والأمر ، وأنه من الألفاظ المشتركة .

(٧٧)

الأفضل :

خُذِ الْحِكْمَةَ أَتَى كَانَتْ ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمُنَافِقِ فَتَلَجَلَجُ فِي
صَدْرِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ فَتَسْكُنَ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ .
قَالَ الرَّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ : الْحِكْمَةُ
ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ، فَخُذِ الْحِكْمَةَ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ النِّفَاقِ .

* * *

الشيخ :

خَطَبَ الْحَاجَّاجُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِطَلَبِ الْآخِرَةِ ، وَكَفَانًا مَثُونَةَ الدُّنْيَا ، فَلَيْتَنَا
كُفِينَا مَثُونَةَ الْآخِرَةِ ، وَأَمَرَنَا بِطَلَبِ الدُّنْيَا !
فَسَمِعَهَا الْحَسَنُ فَقَالَ : هَذِهِ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ خَرَجَتْ مِنْ قَلْبِ الْمُنَافِقِ .
وَكَانَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ يُعْجِبُهُ كَلَامُ أَبِي حَمْزَةَ الْخَارِجِيِّ وَيَقُولُ : ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ عَلَى لِسَانِ
الْمُنَافِقِ . تَقْوَى اللَّهِ أَكْرَمُ سَرِيرَةٍ ، وَأَفْضَلُ ذَخِيرَةٍ ، مِنْهَا ثِقَةُ الْوَائِقِ ، وَعَلَيْهَا مِقْوَةُ الْوَامِقِ .
لِيَعْمَلَ كُلُّ امْرِئٍ فِي مَكَانِ نَفْسِهِ وَهُوَ رَخِي اللَّبِّبِ ، طَوِيلُ السَّبَبِ ، لِيَعْرِفَ تَمَدُّ
يَدِهِ ، وَمَوْضِعَ قَدَمِهِ ، وَلِيَحْذَرَ الزَّلَلَ ، وَالْبَلَلَ الْمَانِعَةَ مِنَ الْعَمَلِ . رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا آثَرَ
التَّقْوَى ، وَأَسْتَشْعَرَ شِعَارَهَا ، وَاجْتَنَى ثِمَارَهَا ، بَاعَ دَارَ الْبَقَاءِ بِدَارِ الْآبَادِ ، الدُّنْيَا كَرَوْضَةَ
يُونُقٍ مَرْعَاهَا ، وَتُجِيبُ مَنْ رَأَاهَا . تَمُجُّ عُرُوقُهَا الثَّرَى ، وَتَنْطَفِئُ فُرُوعُهَا بِالنَّدَى ، حَتَّى
إِذَا بَلَغَ الثُّشْبُ إِنَاهُ ، وَأُنْتَهَى الزَّبْرِجُ مُنْتَهَاهُ ، ضُفِّفَ الْعُمُودُ ، وَذَوِيَ الْعُودُ ، وَتَوَلَّى
مِنَ الزَّمَانِ مَا لَا يَعُودُ ؟ حُتَّتِ الرِّيحُ الْوَرَقَ ، وَفَرَّقَتْ مَا كَانَ اتَّسَقَ ، فَأَصْبَحَتْ هَشِيمًا ،
وَأُمْسَتْ رَمِيمًا .

(٧٨)

الأفضل :

قِيَمَةُ كُلِّ أَمْرٍ مَا يُحْسِنُهُ .

قَالَ الرَّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ الَّتِي لَا تُصَابُ لَهَا قِيَمَةٌ ، وَلَا تُوزَنُ بِهَا حِكْمَةٌ ، وَلَا تُقَرَّنُ إِلَيْهَا كَلِمَةٌ .

البُخِخ :

قَدْ سَلَفَ لَنَا فِي فَضْلِ الْعِلْمِ أَقْوَالٌ شَافِيَةٌ ، وَنَحْنُ نَذْكُرُهَا هُنَا نَكْتًا أُخْرَى .

يُقَالُ : إِنَّ مِنْ كَلَامِ أَرْدَشِيرِ بْنِ بَابِكٍ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ : بِحَسْبِكُمْ دَلَالَةٌ عَلَى فَضْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ مَمْدُوحٌ بِكُلِّ لِسَانٍ ، يَتَزَيَّنُ بِهِ غَيْرُ أَهْلِهِ ، وَيَدْعِيهِ مِنْ لَا يُلِصِقُ بِهِ . قَالَ : وَبِحَسْبِكُمْ دَلَالَةٌ عَلَى عَيْبِ الْجَهْلِ أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَنْتَفِي مِنْهُ ، وَيَنْضَبُ أَنْ يَسْمَى بِهِ .

وَقِيلَ لِأَنُوشِرْوَانَ : مَا بِالْكُمْ لَا تَسْتَفِيدُونَ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا إِلَّا زَادَكُمْ ذَلِكَ عَلَيْهِ حِرْصًا ؟ قَالَ : لَأَنَا لَا نَسْتَفِيدُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا زَادَنَا بِهِ رِفْعَةً وَعِزًّا . وَقِيلَ لَهُ : مَا بِالْكُمْ لَا تَأْنَفُونَ مِنَ التَّعَلُّمِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ ؟ قَالَ : لَعَلِمْنَا أَنَّ الْعِلْمَ نَافِعٌ مِنْ حَيْثُ أَخَذَ .

وَقِيلَ لِبُزْرِجَهْرٍ : بِمِ أَدْرَكَتَ مَا أَدْرَكَتَ مِنَ الْعِلْمِ ؟ قَالَ : يَكُونُ كَبُكُورِ الْغُرَابِ ، وَحِرْصِ كَحِرْصِ الْخُتَيْرِ ، وَصَبْرٍ كَصَبْرِ الْحِمَارِ .

وَقِيلَ لَهُ : الْعِلْمُ أَفْضَلُ أَمْ الْمَالُ ؟ فَقَالَ : الْعِلْمُ ، قِيلَ : فَمَا بَالُنَا نَرَى أَهْلَ الْعِلْمِ عَلَى

أَبْوَابِ أَهْلِ الْمَالِ أَكْثَرَ مِمَّا نَرَى أَصْحَابَ الْأَمْوَالِ عَلَى أَبْوَابِ الْمُلَمَّاءِ ! قَالَ : ذَلِكَ أَيْضًا عَائِدٌ إِلَى الْعِلْمِ وَالْجَهْلِ ، وَإِنَّمَا كَانَ كَمَا رَأَيْتُمْ ، لِعِلْمِ الْعُلَمَاءِ بِالْحَاجَةِ إِلَى الْمَالِ ، وَجَهْلِ أَصْحَابِ الْمَالِ بِفَضِيلَةِ الْعِلْمِ .

وقال الشاعر :

تَعَلَّمَ فَلَيْسَ الْمَرْءُ يُخَلِّقُ عَالِيَا وَلَيْسَ أَخُو عِلْمٍ كَمَنْ هُوَ جَاهِلٌ
وَإِنْ كَبِيرَ الْقَوْمِ لَا عِلْمَ عِنْدَهُ صَغِيرٌ إِذَا التَّمَّتْ عَلَيْهِ الْمَحَافِلُ

(٧٩)

الأفضل :

أَوْصِيَكُمْ بِنَحْسٍ لَوْ ضَرَبْتُمْ إِلَيْهَا آبَاطَ الْإِبِلِ لَكَانَتْ لِدَلِكْ أَهْلًا : لَا يَرِجُونَ
أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا رَبَّهُ ، وَلَا يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِذَا سُئِلَ عَمَّا
لَا يَعْلَمُ أَنْ يَقُولَ : لَا أَعْلَمُ ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدٌ إِذَا لَمْ يَعْنَمْ الشَّيْءَ أَنْ يَتَعَلَّمَهُ ، وَعَلَيْكُمْ
بِالصَّبْرِ ، فَإِنَّ الصَّبْرَ مِنَ الْإِيمَانِ كَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ ، وَلَا خَيْرَ فِي جَسَدٍ لَارَأْسَ مَعَهُ ،
وَلَا خَيْرَ فِي إِيمَانٍ لَا صَبْرَ مَعَهُ .

الشرح :

قد تقدم الكلام في جميع الحكم النطوى عليها هذا الفصل ؛ وقال أبو المتأهية :

والله لا أرجو سوا لك ولا أخاف سواي ذنوبي

فاغفر ذنوبي يا رحيم فأنتم ستأروا العيوب

وكان يقال : من استحيا من قول : « لا أدري » كان كمن يستحي من كشف ركبته ،
ثم يكشف سوءه ، وذلك لأن من أمتنع من قول : « لا أدري » وأجاب بالجهل والخطأ
فقد واقع ما يجب في الحقيقة أن يستحيا منه ، وكف عما ليس بواجب أن يستحيا منه ،
فكان شبيها بما ذكرناه في الرُّكبة والعورة .

وكان يقال : يحسن بالإنسان التعم ما دام يقبح منه الجهل ، وكما يقبح منه الجهل ما
دام حيا كذلك يحسن به التعلم ما دام حيا .

وأما الصبر فقد سبق فيه كلام مُقنع ، وسيأتي فيما بعد جملة من ذلك .

(٨٠)

الأفضل

وقال عليه السلام لرجلٍ أفرط في الثناء عليه - وكان له مُتَمِّها : أَنَا دُونَ مَا تَقُولُ ،
وفوقَ مَا فِي نَفْسِكَ .

الشرح :

قد سبق منا قولٌ مُقْنِع في كراهية مدح الإنسان في وجهه .
وكان عمرُ جالساً وعنده الدُّرَّةُ ، إذ أقبل الجارود العبدِيُّ ، فقال رجل : هذا الجارود
سيِّدُ ربيعة ؛ فسَمِعها عمرُ ومن حوله ، وسمِعها الجارود ، فلما دنا منه خَفَقَه بالدُّرَّةِ
فقال : ما لي ولك يا أمير المؤمنين ! قال : ما لي ولك ! أما لقد سمعتها ؛ قال : وما سمعتها فيه !
قال : ليخالطن قلبك منها شيء ، وأنا أحبُّ أن أطأطأ منك .

وقالت الحكماء : إنَّه يحدث للممدوح في وجهه أمرانٍ مُهِلِّكان : أحدهما الإعجاب
بنفسه ، والثاني إذا أثنى عليه بالدين أو العلم فترَّ وقلَّ اجتِهاده ، ورضى عن نفسه ،
ونقصَ تشميرُه وجِدُّه في طلب العلم والدين ، فإنه إنما يتشمر من رأى نفسه مقصراً ؛
فأما مَنْ أطلقت الألسنُ بالثناء عليه ، فإنه يظنُّ أنه قد وصل وأدرك ، فيقلَّ اجتِهاده ،
ويتكل على ما قد حصل له عند الناس ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن مدح

إنسانا كاد يسمعه : « وَيَحْك ! قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ ، لَوْ سَمِعَهَا لَمَا أَفْلَحَ » .
فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ : « وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ » ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَنْبِئَهُ عَلَى أَنَّهُ
قَدْ عَرَفَ أَنَّهُ كَانَ يَقَعُ فِيهِ ، وَيَنْحَرِفُ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ تَعْرِيفَهُ ذَلِكَ لِمَا رَأَى مِنَ الْمَصْلَحَةِ ،
إِمَّا لِفِظَتِهِ أَنَّهُ يُقْلَعُ عَمَّا كَانَ يَذَمُّهُ بِهِ ، أَوْ لِمُعَلِّمِهِ بِتَعْرِيفِهِ أَنَّهُ قَدْ عَرَفَ ذَلِكَ ، أَوْ لِيَخَوْفَهُ
وَيُزْجِرَهُ ، أَوْ لِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ .

(٨١)

الأضل :

بَقِيَّةُ السَّيْفِ أُنْمَى عَدَدًا ، وَأَكْثَرُ وَلَدًا .

الشَّيْخُ :

قال شيخنا أبو عثمان : ليت له ما ذَكَرَ الْحَكَمُ ذَكَرَ الْمِلَّةَ !

ثم قال : قد وجدنا مصداق قوله في أولاده وأولاد الزبير وبنى المهلب وأمثالهم
من أسرع القتل فيهم .

وأني زيادُ بامرأة من الخوارج فقال لها : أما والله لأخْصِدَنَّكُمْ حَصْدًا ، ولأَفْنِيَنَّكُمْ
عَدَا ، فقالت : كَلَّا إِنَّ الْقَتْلَ لَبَزَرَعُنَا ، فلما هَمَّ بِقَتْلِهَا تَسَتَّرَتْ بِثَوْبِهَا ، فقال : اهْتَكُوا
سِتْرَهَا لِحَاها الله^(١) ! فقالت : إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْتِكُ سِتْرَ أَوْلِيائِهِ ، ولكن أَلْتَى هُتَكَ^(٢) سِتْرَهَا
على يد ابنها مُمَيَّة ، فقال : عَجَّلُوا قَتْلَهَا أَبْمدَهَا الله ! فُقُتِلَتْ .

(١) لاه الله ، أى قجة وامنة . (٢) ١ : « هتكت » .

(٨٢)

الْأَبْسَلُ :

مَنْ تَرَكَ قَوْلَ : « لَا أَدْرِي » أَصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ .

الشَّيْخُ :

جاءت امرأة إلى بَرْزُجِمَهْرَ ، فسألته عن مسألة فقال : لا أدري ، فقالت : أيعطيك
الملك كل سنة كذا وكذا وتقول : لا أدري ؛ فقال : إنما يعطيني الملك على ما أَدْرِ ،
ولو أعطاني على ما لا أَدْرِ لما كفاني بيت ماله .

وكان يقول : قولُ « لَا أَعْلَمُ » نِصْفُ الْعِلْمِ .

وقال بعضُ الفضلاء : إذا قال لنا إنسانٌ : « لَا أَدْرِ » عَلَّمَنَاهُ حَتَّى يَدْرِي ، وإن قال :
أدري ، امتحَنَاهُ حَتَّى لَا يَدْرِي .

(٨٣)

الأضل :

رَأَى الشَّيْخَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ جَلْدِ الْغُلَامِ .
وَيُرَوَّى : « مِنْ مَشْهَدِ الْغُلَامِ » .

الشَّيْخُ :

إنما قال كذلك لأنَّ الشيخ كثيرُ التَّجربة ، فيبلغ من المدوِّ برأيه ما لا يبلغ بشجاعته
الغلام الحَدَث غير المجرب ، لأنه قد يغرَّر بنفسه فيهلك ويُهْلِك أصحابه ، ولا ريب أنَّ الرأى
مقدَّم على الشجاعة ، ولذلك قال أبو الطَّيِّب :

الرأى قبلَ شجاعةِ الشُّجَّانِ هو أولُّ وهى الحلُّ الثاني^(١)
فإذا ما اجتمعَا لنفسٍ مرَّةٍ بلغتْ من المَلِيَاءِ كلَّ مكانٍ^(٢)
ولربما طعنَ الفتى أقرانه بالرأى قبلَ تطاعنِ الأقربانِ
لولا القولُ لكانَ أدنى ضيغمٍ أدنى إلى شرفٍ من الإنسانِ
ولما تَفَاضَلتِ الرجالُ ودبَّرتُ أيدي الكُماةِ عوَالِي المُرَّاتِ

ومن وصايا أبرويز إلى ابنه شيرويه : لا تستعمل على جيشك غلاما غمرا ترفا ،
قد كثر إعجابه بنفسه ، وقتل تجاربه في غيره ، ولا هريما كبيرا مدبرا قد
أخذ الدهرُ من عقله ، كما أخذتِ السنُّ من جسمه ؛ وعليك بالكهول
ذرى الرأى !

(١) ديوانه ٤ : ١٧٤ ، ١٧٥ (٢) النفس المرة : القوية الشديدة . من قوله تعالى « ذومرة فاستوى » .

وقال لقيط بن يَمَعَر الإيادي في هذا المعنى :

وقلّدوا أمركم لله دَرُّكُمْ رَحِبَ الدَّرَاعِ بأمر الحربِ مُضْطَلِمًا^(١)
لا مُتَرَفًا إنْ رَحَلَهُ العِيشُ سَاعِدَهُ ولا إذا عَصَى مَكْرُوهٌ بِهِ خَشَمًا^(٢)
ما زال يَحْلُبُ هذا الدهرَ أَشْطَرُهُ يكون مَتَبِعًا طَوْرًا وَمُتَّبِعًا^(٣)
حَتَّى اسْتَمَرَّ عَلَى شَرْزٍ مَرِيرَةٍ مستَحْكِمِ الرَّأْيِ لَا قَحْمًا وَلَا ضَرْعًا^(٤)

(١) مختارات ابن السجري ١ : ه . مضطلما ، من الضلالة ؛ وهي القوة .

(٢) خشع ، أى خضع للأمر .

(٣) ابن السجري : « ما اتقك يحلب » :

(٤) الشزر: قتل الحبل مما يلي اليسار والقحم : الشيخ الكبير السن الهم . والضرع : الرجل الضعيف .

(٨٤)

الأفضل :

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقْنَطُ وَمَعَهُ الْإِسْتِغْفَارُ .

الشرح :

قالوا : الاستغفار حَوَارِسُ الذنوب .

وقال بعضهم : العبدُ بين ذَنْبٍ وَنِعْمَةٍ لَا يُصْلِحُهُمَا إِلَّا الشُّكْرُ وَالِاسْتِغْفَارُ .

وقال الربيع بن خثيم^(١) : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ » فَيَكُونُ ذَنْبُهُ
وَكُذْبًا إِنْ لَمْ يَفْعَلْ ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ .

وقال الفضيل : الاستغفار بلا إِفْلَاحِ^(٢) تَوْبَةُ الْكَذَّابِينَ .

وقيل : مَنْ قَدَّمَ الْإِسْتِغْفَارَ عَلَى النَّدَمِ ، كَانَ مُسْتَهْزَأًا بِاللَّهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ .

(٢) الإفلاح : ترك الذنوب .

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « خثيم » .

(٨٥)

الأفضل :

وحكى عنه أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام أنه كان عليه السلام قال:
كان في الأرض أمانان من عذاب الله ، وقد رُفِعَ أحدهما ، فدوّنكم الآخرَ
فتمسّكوا به ، أما الأمان الذي رُفِعَ فهو رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، وأما الأمانُ
الباقي فلاستغفارُ ، قال الله تعالى : ﴿ وما كانَ اللهُ ليعذبَهمْ وأنتَ فيهمْ وما كانَ اللهُ
لمُعَذِّبهمْ وهمْ يستَغفرونَ ﴾ (١) .

قال الرضّي رحمه الله تعالى : وهذا من تحاسن الاستخراج ، ولطائف
الاستنباط .

الشيخ :

قال قوم من المفسرين : ﴿ وهم يستغفرون ﴾ ، في موضع الحال : والمراد نفي الاستغفار
عنهم ، أي لو كانوا ممن يستغفرون لا عذبهم ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ وما كان ربك
لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴾ (٢) ؛ فكأنه قال : لكنهم لا يستغفرون فلا
انتفاء للعذاب عنهم .

وقال قوم : معناه ، وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرونهم المسلمون بين أظهرهم ممن
تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) من المستضعفين (٣) .

(١) سورة الأنفال ٣٣ .

(٢) سورة هود ٧١١ . (٣ - ٣) ساقط من ١ .

ثم قال : ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يَعِزَّهُمُ اللَّهُ ﴾ ^(١) ، أى ولأى سَبَب لا يَعْزِّبُهُمُ اللَّهُ مع وجود ما يَقْتَضِي العذاب ، وهو صَدَقَهم المسلمون والرسول عن البيت في عام الحَدِيثِيَّة ! وهذا يدلُّ على أنَّ ترتيبَ القرآن ليس على ترتيبِ الوقائع والحوادث ، لأنَّ سورة الأَنْفَال نزلتْ عَقِيبَ وَقْعَةِ بَدْرٍ في السَّنَةِ الثَّانِيَةِ من الهجرة ، وصَدَّقَ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلُهُ عن البيت كان في السَّنَةِ السَّادِسَةِ ، فكيف يجعل آيَةً نزلتْ في السنة السادسة في سورةٍ نزلتْ في السنة الثانية !

وفي القرآن كثيرٌ من ذلك ، وإِنَّمَا رَتَبَهُ قَوْمٌ مِنَ الصَّحَابَةِ في أَيَّامِ عُمَانَ .

(١) سورة الأَنْفَال ٣٤

(٨٦)

الأصل :

مَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَصْلَحَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ .
وَمَنْ أَصْلَحَ أَمْرَ آخِرَتِهِ أَصْلَحَ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ .
وَمَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ .

الشرح :

مثلُ الكلمة الأولى قولهم : رِضا المخلوقين عنوانُ رِضا الخالق ؛ وجاء في الحديث.
الرفوع : « مَا مِنْ وَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَّا أَرْضَى عَنْهُ رَعِيَّتَهُ » .

ومثلُ الكلمة الثانية دُعاء بعضهم في قوله :

أَنَا شَاكِرٌ أَنَا مَادِحٌ أَنَا حَامِدٌ أَنَا خَائِفٌ أَنَا جَائِعٌ أَنَا عَارٍ
هِيَ سِتَّةٌ وَأَنَا الضَّمِينُ بِنَصْفِهَا فَكُنِ الضَّمِينِ بِنَصْفِهَا يَا بَارِي

ومثلُ الكلمة الثالثة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُخْسِنُونَ ﴾ (١) .

(٨٧)

الْأَفْضَلُ :

الْفَقِيهُ كُلُّ الْفَقِيهِ مَنْ لَمْ يُقْنَطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤَيِّسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ،
وَلَمْ يُؤْمَنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ .

الشَّرْحُ :

قَلَّ مَوْضِعٌ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ يَذْكُرُ فِيهِ الْوَعِيدَ إِلَّا وَيَمْزُجُهُ بِالْوَعْدِ ، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ :
« إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ » ثم يقول : « وإِنَّهُ لَعَفَّورٌ رَحِيمٌ » ، وَالْحِكْمَةُ تَقْتَضِي هَذَا لِيَكُونَ
الْمَكْلَفُ مَتَرَدِّدًا بَيْنَ الرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ .

ويقولون في الأمثال الرموزة : لَقِيَ مُوسَى وَهُوَ ضَاكِكٌ مُسْتَبْشِرٌ عِيسَى وَهُوَ كَالِإِحْ
قَاطِبِ ، فَقَالَ عِيسَى : مَا لَكَ كَأَنَّكَ آمِنٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا لَكَ
كَأَنَّكَ آيِسٌ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ! فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا : مُوسَى أَجْبُكُمَا إِلَى شِعَارَا ، فَإِنَّ عِنْدَ حُسْنِ
ظَنِّ عَبْدِي بِي .

واعلم أن أصحابنا وإن قالوا بالوعيد ؛ فإنهم لا يؤيسون أحداً ولا يقنطونه من
رحمة الله ، وإنما يحثونه على التوبة ، ويخوِّفونه إن مات من غير توبة ، وبحقِّ
ما قال شيخنا أبو الهذيل : لولا مذهب الإرجاء لَمَا عُصِيَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ؛
وهذا لا ريب فيه ، فإن أكثر العصاة إنما يؤوِّنون على الرحمة ، وقد أشتَهَرَ

واستفاض بينَ الناس أنَّ الله تعالى يَرْحَمُ المذنبين ، فإنه وإن كان هُناكَ عِقَابٌ
فأَوْقَاتًا معدودة ، ثمَّ يخرجون إلى الجنَّة ، والنفوس تُحِبُّ الشهوات العاجلة ،
فتَهافتُ الناس على المَعاصي وبلوغِ الشَّهَوَاتِ والمآربِ ، معوِّلين على ذلك ،
فلولا قولُ المَرِجَّةِ وظهورُهُ بين الناس لكان المصيانُ إمَّا معدوما ، أو قليلًا
جِدًّا .

(٨٨)

الأضل :

أَوْضَعَ الْعِلْمَ مَا وَقَفَ عَلَى اللِّسَانِ ، وَأَرَقَعَهُ مَا ظَهَرَ فِي الْجَوَارِحِ وَالْأَرْكَانِ .

الشَّيْخُ :

هذا حق ، لأنَّ العالمَ إذا لم يظهر من علمه إِلَّا لِقَلَقَةٍ لِسَانِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَظْهَرَ مِنْهُ الْعِبَادَاتُ ، كَانَ عَالِمًا نَاقِصًا ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ يُفِيدُ النَّاسَ بِالْفَاظِ وَمِنْطَقِهِ ، ثُمَّ يَشَاهِدُهُ النَّاسُ عَلَى قَدَمٍ عَظِيمَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ، فَإِنَّ النِّفْعَ يَكُونُ بِهِ عَامًّا تَامًّا ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ : لَوْ لَمْ يَكُنْ يَمْتَقِدُ حَقِيقَةَ مَا يَقُولُهُ ، لَمَا أَذَابَ نَفْسَهُ هَذَا الدَّاءُ .

وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَيَقُولُونَ فِيهِ : كُلُّ مَا يَقُولُهُ تَفَاقٌ وَبَاطِلٌ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ يَمْتَقِدُ حَقِيقَةَ^(١) مَا يَقُولُ لَأَخَذَ بِهِ ، وَلَظْهَرَ ذَلِكَ فِي حَرَكَاتِهِ ، فَيَمْتَقِدُونَ بِفِعْلِهِ لَا بِقَوْلِهِ ، فَلَا يَشْتَغِلُ^(٢) أَحَدٌ مِنْهُمْ بِالْعِبَادَةِ وَلَا يَهْتَمُّ بِهَا .

(١) د : « أَحْقِيَّة » . (٢) ١ : « يَشْتَغِلُونَ » .

(١٨٩)

الأضل :

إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَحْمِلُ كَمَا تَحْمِلُ الْأَبْدَانُ ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ .

الشُّرُحُ :

لو قال : إِنَّمَا تَحْمِلُ كَمَا تَحْمِلُ الْأَبْدَانُ ، فَأَحْضُوا ^(١) كما نقل عن غيره لِحُلِّ ذلك على أَنَّهُ أرادَ نَقْلَهَا إِلَى الْفُكَاهَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَالْأَشْعَارِ ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ قَالَ : « فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ » ، فَوَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ أَنَّ الْقُلُوبَ تَحْمِلُ مِنَ الْأَنْظَارِ الْعَقْلِيَّةِ ، فِي الْبَرَاهِينِ الْكَلَامِيَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ ، فَابْتَغُوا لَهَا عِنْدَ مَلَاهِهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ ، أَيْ الْأَمْثَالَ الْحِكْمِيَّةَ الرَّاجِعَةَ إِلَى الْحِكْمَةِ الْخَلْقِيَّةِ ، كَمَا نَحْنُ ذَاكِرُوهُ فِي كَثِيرٍ مِنْ فُصُولِ هَذَا الْبَابِ ، مِثْلَ مَدْحِ الصَّبْرِ ، وَالشَّجَاعَةِ ، وَالزَّهْدِ ، وَالْعِفَّةِ ، وَذَمِّ الْغَضَبِ ، وَالشَّهْوَةِ ، وَالْمَهْوَى ، وَمَا يَرْجِعُ إِلَى سِيَاسَةِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ ، وَوَلَدَهُ ، وَمَنْزِلَهُ ، وَصَدِيقَهُ ، وَسُلْطَانَهُ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ هَذَا عِلْمٌ آخَرٌ وَفَنٌّ آخَرٌ ، لَا تَحْتَاجُ الْقُلُوبَ فِيهِ إِلَى فِكْرٍ وَأَسْتِنْبَاطٍ ، فَتَتَعَبُ وَتَكِلُّ بِتَرَادُفِ النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ عَلَيْهَا ، وَفِيهِ أَيْضًا لَذَّةٌ عَظِيمَةٌ لِلنَّفْسِ .

وقد جاء في إجماع النفس كثيرٌ .

قال بعضهم : رَوَّحُوا الْقُلُوبَ بِرَوَاتِعِ ^(٢) الذِّكْرِ .

(١) يقال : أَحْضَى الْقَوْمَ إِحْضَا ؛ إِذَا أَضْضَوْا فِيهَا يُؤْنِسُهُم مِنَ الْحَدِيثِ وَالسَّلَامِ ، كَمَا يَقَالُ : فَكَّهِ وَمَتَّفَكَّهُ .

(٢) د : « تَعَى » .

وعن سلمان الفارسي : أنا أحتسب قَوْمِي كما أحتسب قَوْمِي .
وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : إنَّ نسي راحِلتي ، إن كَلَفْتُها فوقَ طاقتها انقطعتُ بي .
وقال بعضهم : روِّحوا الأذهان ، كما تروِّحوا الأبدان .
وقال أردشيرُ بنُ بابك : إنَّ للأذانَ بَحَّةً ، وللقلوبَ مَلَّةً ؛ ففرِّقوا بين الحكمتين^(١)
بَلَهْوٍ يَكُنْ ذلك استِجْماماً .

(١) د : « الحكيم » .

(٩٠)

الأفضل :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَمَادَ فَلَيْسَتْ مَعَهُ مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ . وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِيَتَبَيَّنَ السَّاحِطَ لِرِزْقِهِ ، وَالرَّاضِيَ بِقِسْمِهِ ، وَإِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ لِيَتَّظَهَرَ الْأَفْعَالُ الَّتِي بِهَا يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ ، لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يُحِبُّ الدُّكُورَ وَيَكْرَهُ الْإِنَاثَ ، وَبَعْضُهُمْ يُحِبُّ تَشْمِيرَ أَمْوَالِهِ ، وَيَكْرَهُ انْتِلَامَ الْحَالِ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذَا مِنْ غَرِيبٍ مَا مُمِيعٌ مِنْهُ عَايَةُ السَّلَامِ فِي التَّفْسِيرِ .

الشرح :

الفتنة لفظٌ مشتركٌ ؛ فتارةً تُطْلَقُ عَلَى الْجَائِحَةِ وَالْبَلِيَّةِ تَصِيبُ الْإِنْسَانَ ، تَقُولُ : قَدْ افْتَنَ زَيْدٌ وَفُتِنَ فَهُوَ مَفْتُونٌ إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَذَهَبَ مَالُهُ أَوْ عَقْلُهُ ، أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ يَعْنِي الَّذِينَ عَذَّبُوهُمْ بِمَكَّةٍ لِيَرْتَدَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ ، وَتَارَةً تُطْلَقُ عَلَى الْإِحْتِبَارِ وَالْإِمْتِحَانِ ، يُقَالُ : فَتَنُ الدَّهْبَ إِذَا أَدْخَلْتَهُ النَّارَ لَتَنْظُرَ مَا جُودَتْهُ ، وَدِينَارٌ مَفْتُونٌ ، وَتَارَةً تُطْلَقُ عَلَى الْإِحْرَاقِ ؛ قَالَ تَعَالَى :

﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾^(١) وَوَرِقَ مَفْتُون ، أى فِضَّةٌ مُحَرَّقة ، ويقال للحَرَّة : فَتَيْنَ كَأَنَّ حِجَارَتَهَا مُحَرَّقة ، وَنَارَةٌ تُطَلَّقُ عَلَى الضَّلَالِ ، يقال رجلٌ فَاتِنٌ وَمُفْتِنٌ ، أى مُضِلٌّ عَنِ الْحَقِّ جَاءَ ثُلَاثِيًا وَرُبَاعِيًّا ؛ قال تعالى : ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾^(٢) أى بِمُضِلِّينَ ، وقرأ قومٌ « مُفْتَبِينَ » ، فمن قال . إني أعوذُ بك من الفِتْنَةِ ، وأرادَ الجأحةَ ، أو الإحراقَ أو الضلالَ ، فلا بأسَ بذلك ، وإن أرادَ الاختبارَ والامتحانَ فغيرُ جائزٍ ، لأنَّ الله تعالى أعلمُ بالمصلحة ، وله أن يختبرَ عباده لا ليعلمَ حالهم ، بل ليعلمَ بعضُ عبادِهِ حالَ بعضٍ ، وعندى أن أصلَ اللَّفْظَةِ هو الاختبارُ والامتحانُ ، وأن الاعتبارَ الأخرى راجعةٌ إليها ، وإذا تأملتَ علمتَ صحَّةَ ما ذكرناه .

(٩١)

الأصل :

وَسُئِلَ عَنِ الْخَيْرِ مَا هُوَ ؟
فَقَالَ : لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَوَلَدُكَ ، وَلَكِنَّ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ ،
وَأَنْ يَعْظُمَ حِلْمُكَ ، وَأَنْ تُبَاهِيَ النَّاسَ بِمِبَادَةِ رَبِّكَ ، فَإِنْ أَحْسَنْتَ سَمِعَتَ اللَّهَ ، وَإِنْ
أَسَأْتَ اسْتَمَفَرَتَ اللَّهَ . وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِلرَّجُلَيْنِ : رَجُلٌ أَذْنَبَ ذُنُوبًا فَهُوَ
يَتَدَارَكُهَا بِالتَّوْبَةِ ، وَرَجُلٌ يُسَارِعُ فِي الْخَيْرَاتِ ؛ وَلَا يَقِلُّ عَمَلُهُ مَعَ التَّقْوَى ، وَكَيْفَ
يَقِلُّ مَا يُتَقَبَّلُ !

الشرح :

قد قال الشاعر لهذا المعنى :
ليس السعيد الذي دُنِيَاهُ تُسَعِدُهُ بل السعيد الذي يَنْجُو مِنَ النَّارِ
قوله عليه السلام : « وَلَا يَقِلُّ عَمَلُهُ مَعَ التَّقْوَى » ، أى مع اجتناب الكبائر ، لأنه لو
كَانَ مُوقِعًا لِكَبِيرَةٍ لَمَا تُقَبِّلُ مِنْهُ عَمَلٌ أَصْلًا عَلَى قَوْلِ أَصْحَابِنَا ، فوجب أن يكون المراد بالتقوى
اجتناب الكبائر ؛ فأما مذهبُ الرِّجْئَةِ فإنهم يحملون التقوى ها هنا على الإسلام ، لأنَّ
السلمَ عندهم تتقبَّلُ أَعْمَالُهُ ، وَإِنْ كَانَ مُوَاقِعًا لِلْكَبَائِرِ .

فإن قلت : فهل يجوز حملُ لفظة « التقوى » على حقيقتها ، وهى الخوف ؟
قلت : لا . أما على مذهبنا فلأن من يخافُ اللَّهَ وَيُؤْتِى الْكَبَائِرَ لَا تُتَقَبَّلُ أَعْمَالُهُ ،

وأما مذهب المرجئة فلأن من يخاف الله من مخالفي ملة الإسلام لا تتقبل أعماله ،
فثبت أنه لا يجوز حمل التقوى ها هنا على الخوف .

فإن قلت : مَنْ هو مخالف لملة الإسلام لا يخاف الله لأنه لا يعرفه .
قلت : لا نسلم ، بل يجوز أن يعرف الله بذاته وصفاته ، كما نعرفه نحن ، ويجحد النبوة
لشبهة وقعت له فيها ، فلا يلزم من جحد النبوة عدم معرفة الله تعالى .

(٩٢)

الأضل :

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ ، ثُمَّ تَلَا عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا . . . ﴾ الآية .
ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ بَعُدَتْ لِحْمَتُهُ ، وَإِنْ عَدُوٌّ مُحَمَّدٍ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَإِنْ قَرِيبَتْ قَرَابَتُهُ .

الشنخ :

هكذا الرواية « أعلمهم » ، والصحيح « أعلمهم » ، لأن استدلاله بالآية يقتضى ذلك ، وكذا قوله فيما بعد . « إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ . . . » إلى آخر الفصل ، فلم يذكر العلم ، وإنما ذكر العمل . واللحمة بالضم : النسب والقربة ، وهذا مثل الحديث المرفوع : « اثبتوني بأعمالكم ، ولا تأتونى بأنسابتكم ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » ؛ وفي الحديث الصحيح : « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، إِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » .

وقال رجل لجعفر بن محمد عليه السلام : أ رأيت قوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ فَاطِمَةَ أَحْصَنْتْ فَرْجَهَا خَرَّمَ اللَّهُ ذَرْيَتَهَا عَلَى النَّارِ » ، أليس هذا أمانا لكل فاطمى فى الدنيا ؟ فقال : إنك لأحقق ، إنما أراد حسناً وحسيناً ، لأنهما من لحمة أهل البيت ، فأما من عداها فمن قعد به عمله لم ينهض به نسبه .

(٩٣)

الأفضل :

وَسَمِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا مِنَ الْحَرُورِيَّةِ يَتَهَجَّدُ وَيَقْرَأُ ، فَقَالَ :
نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ ، خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ عَلَى شَكٍّ .

الشرح :

هذا نهى عن التعرّض للعبادة مع الجهل بالمعبود ، كما يصنع اليوم كثير من الناس ،
ويظنون أنهم خير الناس ، والمقلد الأتباع من الناس يضحكون منهم ، ويستهزئون بهم ،
والحرورية : الخوارج ، وقد سبق القول فيهم . وفي نسبتهم إلى حروراء^(١) .
يقول عليه السلام : ترك التنفل بالعبادات مع سلامة العقيدة الأصلية ، خير من
الاشتغال بالنوافل وأوراد الصلاة مع عدم العلم ؛ وهو المعنى بقوله : « في شك » ،
فإذا كان عدم التنفل خيرا من التنفل مع الشك فهو مع الجهل المحض - وهو الاعتقاد الفاسد -
أولى بأن يكون .

(١) حروراء : قرية بظاهر الكوفة ، نزل بها الخوارج الذين خالفوا على بن أبي طالب ؛ وبها كان
أول تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوا عليه .

(٩٤)

الأُضْلُ :

اغْلُؤُوا الْخَبَرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ لَا عَقْلَ رِوَايَةٍ ، فَإِنَّ رِوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ ،
وَرِعَايَتَهُ قَلِيلٌ .

الْبُنْخُ :

نَهَاهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَنْ يَقْتَصِرُوا إِذَا سَمِعُوا مِنْهُ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ أَطْرَافاً^(١) مِنَ الْعِلْمِ
وَالْحِكْمَةِ ، عَلَى أَنْ يَرَوْا ذَلِكَ رِوَايَةً كَمَا يَفْعَلُهُ الْيَوْمَ الْمُحَدِّثُونَ ، وَكَمَا يَقْرَأُ أَكْثَرُ النَّاسِ
الْقُرْآنَ دِرَاسَةً وَلَا يَنْدَرِي مِنْ مَعَانِيهِ إِلَّا الْيَسِيرَ .

وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَعْقِلُوا مَا يَسْمَعُونَهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ أَى مَعْرِفَةٍ وَفَهْمٍ .

ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : « إِنَّ رِوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ ، وَرِعَايَتَهُ قَلِيلٌ » ، أَى مِنْ يُرَاعِيهِ وَيَتَدَبَّرُهُ ؛
وَصَدَّقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ !

(١) : « طَرَفَا » .

(٩٥)

الأصل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ، فَقَالَ :
إِنْ قَوْلُنَا « إِنَّا لِلَّهِ » إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمَلِكِ ، وَقَوْلُنَا : « وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ »
إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمَلِكِ .

الشرح :

قوله إِنَّا لِلَّهِ اعترافٌ بآنا مملوكون لله وعميدٌ له ، لأنَّ هذه اللام التمليك ، كما تقول :
الدارُ لِزَيْدٍ ؛ فأما قوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^(١) ؛ فهو إقرارٌ وأُعترائٌ بالنشور
والقيامة ، لأنَّ هذا هو معنى الرجوع إليه سبحانه ، واقتنع أميرُ المؤمنين عن التصريح
بذلك ، فذكر المَلِكُ ، فقال : إنه إقرارٌ على أنفسنا بالمَلِكِ ، لأنَّ هُلكنا مُفَضَّ إلى
رجوعنا يومَ القيامة إليه سبحانه ، فعبّرَ بمقدمة الشيء عن الشيء نفسه ، كما يقال : الفقرُ
المَوْتُ ، والحَمَى الموت ، ونحو ذلك .

ويمكن أن يفسر ذلك على قول مُثَبِّتِي النَّفْسِ الناطقة بتفسير آخر فيقال : إنَّ النفسَ
ما دامت في أسْرِ تدابير البدن فهي بمعزلٍ عن مبادئها ، لأنَّها مُشْتَغَلَةٌ مُسْتَعْرِقَةٌ بغير ذلك ،
فإذا مات البدن رجعت النفسُ إلى مبادئها ، فقوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^(١) إقرارٌ بما
لا يصحَّ الرجوع بهذا التفسير إلَّا معه ، وهو الموت المعبر عنه بالمَلِكِ .

(١) سورة البقرة ١٥٦ .

(٩٦)

الأضل :

وقال عليه السلام ومدحه قوم في وجهه :

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِي مِنْ نَفْسِي ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْهُمْ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي خَيْرًا
مِمَّا يَظُنُّونَ ، وَاعْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ !

البُرج :

قد تقدّم القول في كراهية مدح الإنسان في وجهه . وفي الحديث الرفوع : « إذا
مدحت أخاك في وجهه ، فكأنما أمررت على حلقه موسى وميضة » .
وقال أيضا لرجلٍ مدح رجلا في وجهه : « عقرت الرجل عقرَكَ الله ! » .
وقال أيضا : « لو مشى رجلٌ إلى رجلٍ بسيفٍ مرهفٍ كان خيرا له من أن يُشربني عليه
في وجهه » .

ومن كلام عمر : المدح هو الذنب ؛ قالوا : لأنّ المذبح ينقطع عن الحركة والأعمال ،
وكذلك الممدوح يفتر عن العمل .

ويقول : قد حصل في القلوب والنفوس ما استغنى به عن الحركة والجد .

ومن أمثال الفلاحين : إذا طار لك صيْتُ بين الحصادة ، فاكسر منجلَكَ .

وقال مطرف بن الشَّخِير : ما سمعتُ من ثناء أحدٍ عليّ ، أو مدحةٍ أحدٍ لي ، إلّا وتصاغرتُ
إلى نفسي . وقال زياد بن أبي مسلم : ليس أحدٌ سمِع ثناءً أحدٍ عليه إلّا وتراءى له
شيطان ، ولكنّ المؤمن يراجع .

فلما ذُكر كلامُهما لابن المبارك قال : صدَقا ؛ أمّا قول زياد فتلك قلوبُ العوامِّ ،
وأمّا قول مطرف فتلك قلوبُ الخواصِّ .

(٩٧)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

لَا يَسْتَقِيمُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ إِلَّا بِثَلَاثٍ : بِاسْتِصْفَارِهَا لِتَعْظُمَ ، وَبِاسْتِكْتَامِهَا لِتُظْهَرَ ، وَبِتَعْجِيلِهَا لِتَهْتُمْ .

الشرح :

قد تقدّم لنا قولُ مستقصى في هذا النحو ، وفي الحوائج وقضائها واستنجاحها .
وقد جاء في الحديث المرفوع : « استمعينوا على حاجاتكم بالكتمان ، فإن كل ذي نعمة محسود » .

وقال خالد بن صفوان : لا تطلبوا الحوائج في غير حينها ، ولا تطلبوها إلى غير أهلها ، ولا تطلبوا ما لستم له بأهل فتكونوا للمنع خلّاء .

وكان يقال : لكل شيء أسٌّ ، وأسُّ الحاجة تعجيلُ أرواح من التأخير .

وقال رجلٌ لمحمد بن الحنفية : جئتُك في حويجة ، قال : فاطلب لها رجّيلًا !

وقال شبيب بن شبّة بن عقال : أمران لا يجتمعان إلا وجب النجج ، وهما العاقل لا يسأل إلا ما يجوز ، والعاقل لا يرُدُّ سائله عما يمكن .

وكان يقال : من استعظم حاجة أخيه إليه بعد قضائها امتنانا بها فقد استصغر نفسه .

وقال أبو تمام في المَطل^(١) :

وكان المَطل في بدءِ وعودِ دُخاناً للصَّنيعةِ وهي نارُ^(٢)
نسبَ البُخلُ مُذْ كانا وإلا يكنُ نَسَبُ فبينَهما جِوارُ
لذلك قيل : بعضُ النِّعِ أدنى إلى جُودٍ ، وبعضُ الجُودِ عارُ

(١) ديوانه ٢ : ١٥٩ - بشرح التبريزي

(٢) قال شارح ديوانه : «أى يتأذى بالمطل كما يتأذى بالدخان ؛ فكما أن المحمود من النار أن تخلص من الدخان ؛ كذلك المحمود من العطاء خلوصه من المطل » .

(٩٨)

الأفضل :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُقَرَّبُ فِيهِ إِلَّا الْمَاحِلُ ، وَلَا يُظَرَّفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ ،
وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ ؛ يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ فِيهِ غُرْمًا ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنًّا ،
وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً عَلَى النَّاسِ ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ السُّلْطَانُ بِمَشُورَةِ الْإِمَاءِ ، وَإِمَارَةُ
الصَّبِيَّانِ ، وَتَدْرِيبُ الْخَصِيَّانِ .

الْبُشْحُ :

المَحَلُ : المكر والكَيْد ؛ يقال مَحَلَّ بِهِ إِذَا سَعَى بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ ، فَهُوَ مَاحِلٌ وَمَحُولٌ ؛
وَالْمُحَايَلَةُ : الْمَاكِرَةُ وَالْمُكَايِدَةُ .

قوله : « وَلَا يُظَرَّفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ » ، لَا يَمُدُّ النَّاسُ الْإِنْسَانَ ظَرْفًا إِلَّا إِذَا كَانَ
خَلِيعًا مَاجِنًا مَتَظَاهِرًا بِالْفِسْقِ .

وقوله : « وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ » ، أَيْ إِذَا رَأَوْا إِنْسَانًا عِنْدَهُ وَرَعٌ وَإِنصَافٌ
فِي مَعَامِلَتِهِ النَّاسَ عَدُوَّهُ ضَعِيفًا ، وَنَسَبُوهُ إِلَى الرُّكَّةِ وَالرَّخَاوَةِ ، وَلَيْسَ الشَّهْمُ عِنْدَهُمْ
إِلَّا الظَّالِمُ .

ثم قال : « يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ غُرْمًا » ، أَيْ خَسَارَةً^(١) ، وَيَمْتَنُّونَ إِذَا وَصَلُوا الرَّحِمَ

(١) ١ : « غُرْمًا وَخَسَارَةً » .

وإذا كانوا ذوى عِبادَة استطالوا بها على الناس وتبجّجوا بها ، وأعجبتهم أنفسهم ، واحتقروا غيرهم .

قال : فعند ذلك يكون السلطان والحكم بين الرايا بمشورة الإماء . . . إلى آخر الفصل ، وهو من باب الإخبار عن الغيوب وهي إحدى آياته ، والمُعْجَزَات المختصّ بها دون الصّحابة .

(٩٩)

الأصل :

وقال عليه السلام :

وَقَدْ رُئِيَ عَلَيْهِ إِزَارٌ خَلَقَ مَرْقُوعٌ ، قَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ :
يَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ ، وَتَدُلُّ بِهِ النَّفْسُ ، وَيَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ .

الشرح :

قد تقدم القول في هذا الباب ، وذكرنا أن الحكماء والعارفين فيه على قسمين :
منهم من آثر لبس الأذنى على الأعلى ، ومنهم من عكس الحال ، وكان عمر بن الخطاب
من أصحاب المذهب الأول ، وكذلك أمير المؤمنين ، وهو شعار عيسى بن مريم
عليه السلام ، كان يلبس الصوف وغلظ الثياب ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس النوعين جميعا ، وأكثر لبسه كان الجيد من الثياب مثل أبراد الين ، وما شاكل
ذلك ، وكانت ملحفته موضة^(١) حتى إنها لتردع^(٢) على جلده كما جاء في الحديث .
ورئي محمد بن الحنفية عليه السلام واقفا بعرفات على بردون أصفر ، وعليه مطرف خز
أصفر ، وجاء فرقد السبخي^(٣) إلى الحسن وعلى الحسن مطرف خز ، فجعل ينظر إليه
وعلى فرقد ثياب صوف ، فقال الحسن : ما بالكَ تنظر إلى وعلى ثياب أهل الجنة ،

(١) موضة ، أى مصبوغة بالورس ؛ وهو نبت أصفر يكون باليمن ، تصبغ به الثياب .

(٢) في اللسان عن ابن عباس : « لم ينه عن شيء من الأردية إلا عن المزعفرة التي تردع على الجلد »

قال : أى تنفض صبغها عليه ، وثوب رديع ؛ مصبوغ بالزعفران .

(٣) ب : « السبخى » ، والصواب مأثبته ، منسوب إلى السبخة ، موضع بالبصرة ، ذكره ياقوت ؛

وذكر بنسبة فرقد إليه .

وعليك ثيابُ أهل النار ! إن أحدكم ليَجْعَلَ الزهد في ثيابه والكِبَر في صدره ، فلهو أشدُّ عجباً بصوفه من صاحبِ المطرَف .

وقال ابن التَّيَمَّاك لأصحاب الصَّوف : إن كان لباسُكم هذا موافقاً لسرائركم فلقد أحببتم أن يطلع الناسُ عليها ، ولئن كان مخالفاً لها لقد هلكتم .

وكان عمر بن عبد العزيز على قاعدة عمر بن الخطاب في ملبوسه ، وكان قبلَ الخلافة يلبس الثياب الثمينة جداً ، كان يقول : لقد خِفْتُ أن يَعَجَزَ ما قَسَمَ الله لي من الرِّزْقِ عما أريدُه من الكسوة ، وما لبستُ ثوباً جديداً قطَّ إلا وَحِيْلُ لي حين يراه الناسُ أنه شَمِلُ أو بَالٍ ، فلما وليَ الخلافة تَرَكَ ذلك كلَّه .

وروى سعيدُ بنُ سُويدٍ ؛ قال : صَلَّى بنا عمرُ بنُ عبد العزيز الجمعة ، ثمَّ جلس وعليه قميص مرقوع الجُيب من بين يديه ومن خَلْفَه ، فقال له رجل : إنَّ الله أعطاك يا أمير المؤمنين ؛ فلو لبستَ ؛ فنكسَ مَلِيّاً ثم رفع رأسه فقال : إنَّ أفضلَ القصد ما كان عند الجِدَّة ، وأفضلُ العفو ما كان عند المقدرة .

وروى عاصمُ بن معدة : كنت أرى عمر بن عبد العزيز قبل الخلافة فأعجب من حُسن لونه وجودة ثيابه وبزته ، ثم دخلت عليه بعد أن ولى ، وإذا هو قد احترق واسودَّ ولصقَ جلده بِعَظْمِهِ ؛ حتى ليس بين الجلد والعظم لحم ، وإذا عليه قلنسوة بيضاء قد اجتمع قطنها ويعلم أنها قد غسلت ، وعليه سُحُقٌ ^(١) أنبجانية قد خرج سدأها ، وهو على شاذ كونة ^(٢) ؛ قد لصقت بالأرض تحت الشاذ كونة عباءة قَطَوَانِيَّة ^(٣) من مُشافة الصوف ، وعنده رجل يتكلم ، فرفع صَوْتَه ، فقال له عمر : اخفض قليلاً من صوتك ، فإنما يكفي الرجل من الكلام قدر ما يُسمعُ صاحبه .

وروى عبيد بن يعقوب أن عمر بن عبد العزيز كان يلبس القَرَو الغليظ من الثياب ، وكان سراجُه على ثلاث قَصَبَات فوقهنَّ طين .

(١) جمع سُحُقٍ ؛ وهو النوب البالي . (٢) الشاذ كونة : ثياب غلاظ تعمل بالين .

(٣) قَطَوَانِيَّة : منسوبة إلى قَطَوَان ، موضع بالكوفة .

(١٠٠)

الأُضَلُ :

إِنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عَدُوَّانِ مُتَفَاوِتَانِ ، وَسَبِيلَانِ مُخْتَلِفَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا
وَتَوَلَّاهَا أَبْغَضَ الْآخِرَةَ وَعَادَاهَا ، وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَآشٍ بَيْنَهُمَا ،
كُلَّمَا قَرُبَ مِنْ وَاحِدٍ بَعُدَ مِنَ الْآخَرِ ، وَهِيَ بَعْدُ خَرَّتَانِ .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل بَيَّنَّ فِي نَفْسِهِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى شَرْحٍ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ عَمَلَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ
الدَّارَيْنِ مُضَادٌّ لِعَمَلِ الْآخَرَى ، فَعَمَلُ هَذِهِ : الْاِكْتِسَابُ ، وَالاضْطِرَابُ^(١) فِي الرِّزْقِ ،
وَالاهْتِمَامُ بِأَمْرِ الْمَعَاشِ ، وَالْوَلَدُ وَالزَّوْجَةُ ، وَمَا نَاسَبَ ذَلِكَ . وَعَمَلُ هَذِهِ : قَطْعُ الْعَلَائِقِ ،
وَرَفْضُ الشَّهَوَاتِ ، وَالانْتِصَابُ لِلْعِبَادَةِ ، وَصَرْفُ الْوَجْهِ عَنْ كُلِّ مَا يَصُدُّ عَنْ ذِكْرِ
اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَيْنِ الْعَمَلَيْنِ مُتَضَادَّانِ ، فَلَا جَرَمَ كَانَتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ضَرَّتَيْنِ
لَا يَجْتَمِعَانِ !

(١) ١ : « وَالضَّرْبُ فِي سَبِيلِ الرِّزْقِ » .

(١٠١)

الأضل:

وَعَنْ نَوْفٍ الْبِكَالِيِّ - وَقِيلَ الْبِكَالِيُّ بِاللَّامِ؛ وَهُوَ الْأَصَحُّ - قَالَ:
رَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ فِرَاشِهِ فَنَظَرَ إِلَى
النَّجُومِ، فَقَالَ: يَا نَوْفُ، أَرَأَيْدِ أَنْتَ أَمْ رَامِقٌ؟ قُلْتُ: بَلِ رَامِقٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؛
فَقَالَ: يَا نَوْفُ، طُوبَى لِلزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا، الرَّاعِبِينَ فِي الْآخِرَةِ! أُولَئِكَ قَوْمٌ
اتَّخَذُوا الْأَرْضَ بَسَاطًا، وَتَرَابَهَا فِرَاشًا، وَمَاءَهَا طَبِيبًا، وَالْقُرْآنَ شِعَارًا، وَالِدُعَاءَ
دُئَارًا، ثُمَّ قَرَضُوا الدُّنْيَا قَرْضًا عَلَى مِنْهَاجِ الْمَسِيحِ. يَا نَوْفُ، إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَامَ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّاعَةِ مِنَ اللَّيْلِ، فَقَالَ: إِنَّهَا لَسَاعَةٌ لَا يَدْعُو فِيهَا عَبْدٌ إِلَّا
اسْتَجِيبَ لَهُ، إِلَّا أَنْ يَسْكُونَ عَشَارًا، أَوْ عَرِيفًا، أَوْ شُرْطِيًّا، أَوْ صَاحِبَ عَرْطَبَةٍ
- وَهِيَ الطَّنْبُورُ - أَوْ صَاحِبَ كُوبَةٍ، وَهِيَ الطَّبِيلُ.
وَقَدْ قِيلَ أَيْضًا: إِنَّ الْمَرْطَبَةَ الطَّبِيلُ، وَالْكُوبَةُ الطَّنْبُورُ.

الشَّيْخُ:

قَالَ صَاحِبُ الْمَسْحَاحِ: نَوْفُ الْبِكَالِيُّ كَانَ صَاحِبَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامِ.
وَقَالَ نَعْلَبُ: هُوَ مَنْسُوبٌ إِلَى قَبِيلَةٍ تُدْعَى بَسْكَالَةَ، وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ أَىِّ الْعَرَبِ هِيَ،
وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا مِنَ الْيَمَنِ، وَأَمَّا بِكَيْلُ خَيٍّ مِنْ هَمْدَانَ، وَإِلَيْهِمْ أَشَارَ السَّكْمِيَّةُ بِقَوْلِهِ:
* فَقَدْ شَرَكْتُ فِيهِ بِكَيْلٍ وَأَرْحَبُ * (١)

(١) صدره: * يَقُولُونَ لَمْ يُورَثْ وَلَوْلَا تَرَائُهُ *

فَأَمَّا الْبَكَالَىٰ فِي نَسَبِ نَوْفٍ فَلَا أَعْرِفُهُ .

قوله : أم رَامِق ، أى أم مستَيْقِظٌ تَرْمُقُ السَّمَاءَ وَالنَّجُومَ بِبَصَرِكَ .

قوله : قَرَضُوا الدُّنْيَا ، أى تَرَكَوْهَا وَخَلَّفُوهَا وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا

غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ﴾ ^(١) أى تَتَرُكُهُمْ وَتُخَلِّفُهُمْ شَمَالًا ، وَيَقُولُ الرَّجُلُ لِمُصَاحِبِهِ :

هَلْ صَمَرْتَ بِمَكَانٍ كَذَا ، يَقُولُ : نَعَمْ قَرَضْتَهُ لَيْلًا ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَأَنْشَدَ لَذَى الرِّمَّةِ :

إِلَى ظُعْنٍ يَقْرِضُنْ أَجْوَاذَ مَشْرِفٍ شَمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ ^(٢)

قَالُوا : مَشْرِفٌ وَالْفَوَارِسُ : مَوْضِعَان ، يَقُولُ : نَظَرْتُ إِلَى ظُعْنٍ يَجُوزُنْ بَيْنَ هَذَيْنِ

الْمَوْضِعَيْنِ .

(١) سورة الكهف ١٧ . (٢) الصحاح (قرض) .

(١٠٢)

الأنزل :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا ، وَحَدَّ لَكُمْ حُدُودًا
فَلَا تَمْتَدُّوهَا ، وَنَهَاكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا ، وَسَكَتَ لَكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ
وَلَمْ يَدْعَهَا نِسْيَانًا فَلَا تَتَكَلَّفُوهَا .

الشرح :

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَسْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ (١) .

وجاء في الأثر : أبهموا ما أبهم الله .

وقال بعض الصالحين لبعض الفقهاء : لم تفرض مسائل لم تقع وأتعبت فيها فكرك
حسبك بالمتداول بين الناس .

قالوا : هذا مثل قولهم في باب المسح على الخفين : فَإِنْ مَسَحَ عَلَى خَفٍّ مِنْ زُجَاجٍ ؛
ونحو ذلك من النوادر الغريبة .

وقال شريك في أبي حنيفة : أجهلُ الناسِ بما كان ، وأعلمهم بما لم يكن .

وقال عمر : لا تتنازعوا فيما لم يكن فتختلفوا ، فإنَّ الأمر إذا كان أعان الله عليه ،
وانتهاك الحرمة : تناوُلُها بما لا يحِلُّ ، إمَّا بارتكاب ما نهى عنه ، أو بالإخلال
بما أمر به .

(١٠٣)

الأصل :

لَا يَتْرُكُ النَّاسُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ لِاسْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
مَا هُوَ أَضْرُّ مِنْهُ .

الشُّنْج :

مثال ذلك إنسان يضيّع وقت صلاة الفريضة عليه ، وهو مشتغل بمحاسبة وكيه
وغافته على ماله ، خوفاً أن يكون خائنه في شيء منه ، فهو يحرص على مناقشته عليه ،
فتلوه الصلاة .

قال عليه السلام : مَنْ فَعَلَ مِثْلَ هَذَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُ وَمَالِهِ مَا هُوَ
أَضْرُّ عَلَيْهِ مِمَّا رَامَ أَنْ يَسْتَدْرِكَه بِإِهْمَالِهِ الْفَرِيضَةَ .

(١٠٤)

الأفضل :

رُبَّ عَالِمٍ قَدْ قَتَلَهُ جَهْلُهُ ، وَعِلْمُهُ مَعَهُ لَمْ يَنْفَعَهُ .

البشرح :

قد وقع مثل هذا كثيرا ، كما جرى لعبد الله بن المقفع ، وفضله مشهور ، وحكمته أشهر من أن تذكر ، ولو لم يكن له إلا كتاب " اليتيمة " ، لكفى .

[محنة المقفع]

واجتمع ابنُ المقفع بالخليل بن أحمد ، وسمع كلَّ منهما كلام الآخر ، فسئل الخليلُ عنه فقال : وجدتُ علمه أكثر من عقله ؛ وهكذا كان ، فإنه كان مع حكمته متهوراً ، لا جرم تهوُّره قتلُه ! كتب كتابَ أمان لعبد الله بن عليّ عمّ المنصور ويوجد فيه خطّه ، فكان من جلته : ومتى غدر أمير المؤمنين بعنه عبد الله ، أو أبطن غير ما أظهر أو تأوّل في شيء من شروط هذا الأمان ففسأوه طوالقُ ، ودوايته حُبس ، وعبيدُه وإماؤه أحرار ، والمسلمون في حلٍّ من بيّته . فاشتدّ ذلك على المنصور لما وقف عليه ، وسأل : من الذي كتب له الأمان ؟ فقيل له : عبد الله بنُ المقفع كاتبُ عمّيك عيسى وسليان ، ابني عليّ بالبصرة ، فكتب المنصور إلى عامله بالبصرة سُفيان بن معاوية يأمره بقتله .

وقيل : بل قال : أمّا أحدُ يكفيني ابنُ المقفع ! فكتب أبو الخصيب بها إلى

سفيان بن معاوية الهاشمي أمير البصرة يومئذ - وكان سفيان واجداً على ابن المقفع لأنه كان يبعث به ويضحك منه دائماً ، فغضب سفيان يوماً من كلامه ، وافترى عليه ، فردّ ابن المقفع عليه ردّاً فاحشاً ، وقال له : يا ابن المغتلمة ! وكان يتمتع ويمتصم بميسى وسليمان ابني عليّ بن عبد الله بن العباس ، فحقدوا سفيان عليه - فلما كُتِبَ في أمره بما كُتِبَ اعتزَمَ قتله ، فاستأذن عليه جماعة من أهل البصرة ، منهم ابن المقفع ، فأدخل ابن المقفع قبلهم ، وعدل به إلى حجرة في دِهليزه ، وجلس غلامه بدابته ينتظره على باب سفيان ، فصادف ابن المقفع في تلك الحجرة سفيان بن معاوية ، وعنده غلمان وتثور نار يسجر ، فقال له سفيان : أنذكر يوم قلت لي كذا ! أي مغتلمة ! إن لم أقتلك قتله لم يقتل بها أحد ؛ ثم قطع أعضائه عُضوا عُضُوا ، وألقاها في النار وهو ينظر إليها حتى أتى على جميع جسده ، ثم أطبق التثور عليه ، وخرج إلى الناس فكلمهم ، فلما خرجوا من عنده تخلف غلام ابن المقفع ينتظره فلم يخرج ، فغضب وأخبر عيسى بن عليّ وأخاه سليمان بحاله ، فخاصما سفيان بن معاوية في أمره ، فوجد دُخوله إليه ، فأشخصاه إلى المنصور ، وقامت البيئة العادلة أن ابن المقفع دخل دار سفيان حياً سليماً ولم يخرج منها . فقال المنصور : أنا أنظر في هذا الأمر إن شاء الله غداً ؛ فجاء سفيان ليلاً إلى المنصور فقال : يا أمير المؤمنين ، اتق الله في صنيعتك ومتبع أمرك ، قال : لا تُرْع ، وأحضّرهم في غد ، وقامت الشهادة ، وطلب سليمان وعيسى القصاص ، فقال المنصور : أرايتم إن قتلت سفياناً بابن المقفع ، ثم خرج ابن المقفع عليكم من هذا الباب - وأوماً إلى باب خلفه - من ينصب لي نفسه حتى أقتله بسفيان ؟ فسكتوا ، واندفع الأمر ، وأضرب عيسى وسليمان عن ذكر ابن المقفع بمدها ، وذهب دمه هدراً .

قيل للأصمعيّ : أيما كان أعظم ذكاءً وفطنةً الخليل أم ابن المقفع ؟ فقال : كان ابن المقفع أفصح وأحكم ، والخليل أدب وأعقل ؛ ثم قال : شتان ما بين فطنة أفصحت بصاحبها إلى القتل ، وفطنة أفصحت بصاحبها إلى النُسك والزهد في الدنيا ! وكان الخليل قد نسك قبل أن يموت .

(١٠٥)

لَقَدْ عَلَّقَ بِبِنْيَاطٍ هَذَا الْإِنْسَانَ بِضَمَّةٍ هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ وَهُوَ الْقَلْبُ ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ
مَوَادَّ مِنْ الْحِكْمَةِ وَأَصْدَادًا مِنْ خِلَافِهَا ، فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذْلَهُ الطَّمَعُ ، وَإِنْ
هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْحِرْصُ ، وَإِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأَسَفُ ، وَإِنْ عَرَضَ
لَهُ الْمَضِبُّ اشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ ، وَإِنْ أَسَمَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ ، وَإِنْ غَالَهُ الْخَوْفُ
شَلَلَهُ الْحَذَرُ ، وَإِنْ اتَّسَحَ لَهُ الْأَمْرُ اسْتَلَبَتْهُ الْغَرَّةُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَضَحَّه
الْجَزَعُ ، وَإِنْ أَفَادَ مَا لَا أَطْفَاءُ الْغِنَى ، وَإِنْ عَصَتْهُ الْفَاقَةُ شَلَلَهُ الْبَلَاءُ ، وَإِنْ جَهَدَهُ الْجَوْعُ
قَعَدَتْ بِهِ الضَّمَّةُ ، وَإِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشَّبَعُ كَظَنَّتْهُ الْبِطْنَةُ ، فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ ،
وَكُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ .

البَيِّنَاتُ :

رَوَى : « قَمَدٌ بِهِ الضَّمَمُ » . وَالتَّيَاطُ : عِرْقٌ عَلَّقَ بِهِ الْقَلْبُ مِنَ الْوَتَنِ ، فَإِذَا قُطِعَ مَاتَ
صَاحِبُهُ ، وَيُقَالُ لَهُ التَّيَاطُ أَيْضًا . وَالبَضْمَةُ بَفَتْحِ الْبَاءِ : الْقِطْعَةُ مِنَ اللَّحْمِ ، وَالْمَرَادُ بِهَا هُنَا
الْقَلْبُ ؛ وَقَالَ : يَتَوَرَّدُ الْقَلْبُ حَالَاتٌ مُخْتَلِفَاتٌ مُتَضَادَّاتٌ ، فبَعْضُهَا مِنَ الْحِكْمَةِ ، وَبَعْضُهَا
... وَهُوَ الْمَضَادُّ لَهَا ... مُنَافٍ لِلْحِكْمَةِ ، وَلَمْ يَذْكُرْهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَيْسَتْ الْأُمُورُ الَّتِي عَدَّهَا
شَرًّا لِيَا قَدَمَهُ مِنْ هَذَا السَّكَّامِ الْمُجَمَّلِ ، وَإِنْ ظَنَّ قَوْمٌ أَنَّهُ أَرَادَ ذَلِكَ ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأُمُورَ
الَّتِي عَدَّهَا لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ بَابِ الْحِكْمَةِ وَخِلَافِهَا !

فإن قلت : فامثال الحكمة وخلافها ، وإن لم يذكر عليه السلام مثاله ؟
قلت : كالشجاعة في القلب ، وضدّها الجبن ، وكالجود وضدّه البخل ، وكالعفة وضدّها
الفجور ، ونحو ذلك .

فأمّا الأمور التي عدّها عليه السلام فكلاماً مستأنف ، إنّما هو بيان أن كلّ شيء ممّا
يتعلّق بالقلب يلزمه لازم آخر نحو الرّجاء ، فإنّ الإنسان إذا اشتدّ رجاءه أذله الطمع ،
والطمع يتبع الرّجاء ، والفرق بين الطمع والرّجاء أن الرّجاء توقّع منفعة بمن سببها أن
تصدّر تلك المنفعة عنه ، والطمع توقّع منفعة بمن يستبعد وقوع تلك المنفعة منه ؛ ثم قال :
وإنّ حاج به الطمع قتله الحرص ، وذلك لأنّ الحرص يتبع الطمع ، إذ لم يعلم الطامع أنّه
طامع ، وإنّما يظن أنّه راج .

ثم قال : وإن مكّكه اليأس ، قتله الأسف ، أكثّر الناس إذا يئسوا أسفوا .
ثم عدّد الأخلاق وغيرها من الأمور الواردة في الفصل إلى آخره ، ثمّ ختمه بأن قال :
« فكلّ تقصير به مضرّ ، وكلّ إفراط له مفسد » ؛ وقد سبق كلامنا في المدّة ، وإنّها الدرجة
الوسطى بين طرفين هارذيلتان ، والمدّة هي التفضيلة ، كالجود الذي يكتنفه التبذير والإمساك ،
والذكاء الذي يكتنفه الغباوة . والجرّزة^(١) ، والشجاعة التي يكتنفها الهوج والجبن ،
وشرّحنا ما قاله الحكماء في ذلك شرحاً كافياً ، فلا ممثلي لإعادته .

(١) الجرّزة : الحب والمديعة .

(١٠٦)

الأصل :

نَحْنُ التَّمْرُقَةُ الْوُسْطَى الَّتِي يَلْحَقُ بِهَا التَّالِي ، وَإِلَيْهَا يَرْجِعُ الْغَالِي .

الشَّيْخُ :

الْتَّمْرُقُ والتَّمْرُقَةُ بالضم فيهما : وِسَادَةٌ صَغِيرَةٌ ، وَيَجُوزُ التَّمْرُقَةُ بِالْكَسْرِ فِيهِمَا ؛ وَيُقَالُ لِلطَّنْفَسَةِ فَوْقَ الرَّحْلِ تَمْرُقَةٌ . وَالْمَعْنَى أَنَّ كُلَّ فَضِيلَةٍ فَإِنَّهَا بِمَجْتَمَعَةٍ بِطَرَفَيْنِ مَعْدُودَيْنِ مِنَ الرِّذَائِلِ كَمَا أَوْضَحْنَاهُ آتِفًا ، وَالْمُرَادُ أَنَّ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ هُمُ الْأَمْرُ الْمُتَوَسِّطُ بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ الْمَذْمُومَيْنِ ، فَكُلُّ مَنْ جَاوَزَهُمْ فَالْوَاجِبُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ ، وَكُلُّ مَنْ قَصَرَ عَنْهُمْ فَالْوَاجِبُ أَنْ يَلْحَقَ بِهِمْ .

فَإِنْ قُلْتُ : فَلِمَ اسْتَعَارَ لَفْظَ التَّمْرُقَةِ لِهَذَا الْمَعْنَى ؟

قُلْتُ : لَمَّا كَانُوا يَقُولُونَ : قَدْ رَكِبَ فُلَانٌ مِنَ الْأَمْرِ مُنْكَرًا وَقَدْ أُرْتَكَبَ الرَّأْيُ الْفُلَانِي ، وَكَانَتِ الطَّنْفَسَةُ فَوْقَ الرَّحْلِ مِمَّا يُرْكَبُ ، اسْتَعَارَ لَفْظَ التَّمْرُقَةِ لَمَّا يَرَاهُ الْإِنْسَانُ مَذْمُومًا يَرْجِعُ إِلَيْهِ وَيَكُونُ كَالرَّكَّابِ لَهُ ، وَالْجَالِسِ عَلَيْهِ ، وَالتَّوَرُّكِ فَوْقَهُ .

وَيَجُوزُ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ لَفْظَةُ « الْوُسْطَى » يَرَادُ بِهَا الْفُضْلَى ؛ يُقَالُ : هَذِهِ هِيَ الطَّرِيقَةُ الْوُسْطَى ، وَالْخَلِيقَةُ الْوُسْطَى ، أَيْ الْفُضْلَى ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُكُمْ ﴾ ^(١) أَيْ أَفْضَلُهُمْ ، وَمِنْهُ : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ^(٢) .

(١) سورة القلم ٢٨ . (٢) سورة البقرة ١٤٣ .

(١٠٧)

الأصل :

لَا يُقِيمُ أَمْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَنْ لَا يُصَانِعُ ، وَلَا يُضَارِعُ ، وَلَا يَتَّبِعُ الْمَطَامِعَ .

الشرح :

قد سبق من كلام عمرَ شَيْءٌ يُنَاسِبُ هذا إن لم يكن هو بَمَعْنِهِ ؛ والمصانعة : بذل الرشوة . وفي المثل : مَنْ صَانَعَ بِالْمَالِ ، لم يَحْتَشِمِ مِنْ طَلَبِ الْحَاجَةِ .

فإن قلت : كان ينبغي أن يقول : « من لا يصانع » بالفتح .

قلت : المُفَاعَلَةُ تدلُّ عَلَى كَوْنِ الْفِعْلِ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ كَالْمُضَارَبَةِ وَالْمُقَاتَلَةِ .

ويضارع : يَتِمَرَّضُ لَطَلَبِ الْحَاجَةِ ؛ ويجوز أن يكون من الضَّرَاعَةِ وَهِيَ الْخَضْوَعُ

أَيِ يَخْضَعُ لِزَيْدٍ لِيَخْضَعَ زَيْدٌ لَهُ ؛ ويجوز أن يكون من المِضَارَعَةِ بِمَعْنَى الْمَشَاجَهَةِ ،

أَيِ لَا يَتَشَبَّهُ بِأَتَمَّةِ الْحَقِّ أَوْ وِلَاةِ الْحَقِّ ، وليس منهم .

وأما اتِّبَاعُ الْمَطَامِعِ فمَعْرُوفٌ .

(١٠٨)

الأفضل :

وقال عليه السلام ، وقد تُوِّقَ سَهْلُ بْنُ حَنْفِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ بِالْكَوْفَةِ بَعْدَ مَرْجِعِهِ
مِنْ صِفِّينَ مَعَهُ ، وَكَانَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيْهِ :
لَوْ أَحْبَبْنِي جَبَلٌ لَتَهَافَّتَ .

قال الرضی رحمه الله تعالى :

وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمَحَنَةَ تَغْلُظُ عَلَيْهِ ، فَتُسْرِعُ الْمَصَائِبُ إِلَيْهِ ، وَلَا يُفْعَلُ ذَلِكَ
إِلَّا بِالْأَتْقِيَاءِ الْأَبْرَارِ ، الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ . وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ
أَحَبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلَيْسَتْ مَعَدَّةٌ لِلْفَقْرِ جَلْبَابًا » وَقَدْ يُؤَوَّلُ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى آخَرَ لَيْسَ هَذَا
مَوْضِعَ ذِكْرِهِ .

الشَّيْخُ :

قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله قال له : « لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ؛ وَلَا يَنْفَضُّكَ
إِلَّا مُنَافِقٌ » .

وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله قال : « إِنْ الْبَلَوَى أَسْرَعَ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ
الْمَاءِ إِلَى الْحُدُورِ » .

وفي حديث آخر : « الْمُؤْمِنُ مُلْقَى ، وَالْكَافِرُ مُوقَى » .

وفي حديث آخر : « خَيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُكُمْ مَصَائِبَ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ » .
وهاتان القدمتان يَلْزَمُهُمَا نَتِيجَةٌ صَادِقَةٌ ، وَهِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ أَحَبَّهُ جَبَلٌ لَتَهَافَّتَ .
ولعل هذا هو مراد الرضی بقوله : « وَقَدْ يُؤَوَّلُ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى آخَرَ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ » .

(١٠٩)

الأصل :

لا مال أَعُوذُ مِنَ الْعَقْلِ ، وَلَا وَحْدَةَ أَوْحِشُ مِنَ الْعُجْبِ ، وَلَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ ،
وَلَا كَرَمَ كَالْتَقْوَى ، وَلَا قَرِينَ كَحُسْنِ الْخَلْقِ ، وَلَا مِيرَاثَ كَالْأَدَبِ ، وَلَا قَائِدَ
كَالتَوْفِيقِ ، وَلَا تِجَارَةَ كَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَلَا زَرْعَ كَالثَّوَابِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْوُقُوفِ
عِنْدَ الشُّبْهَةِ ، وَلَا زُهْدَ كَالزُّهْدِ فِي الْحَرَامِ ، وَلَا عِلْمَ كَالْتَفْكِيرِ ، وَلَا عِبَادَةَ
كَإِدَاءِ الْفَرَائِضِ .

وَلَا إِيمَانَ كَالْحَيَاءِ وَالصَّبْرِ ، وَلَا حَسَبَ كَالْتَوَاضُعِ ، وَلَا شَرَفَ كَالْعِلْمِ ، وَلَا عِزَّ
كَالْحِلْمِ ، وَلَا مَظَاهِرَةً أَوْثَقُ مِنَ الْمَشَاوِرَةِ .

الشرح :

قد تقدم الكلام في جميع هذه الحكم .

أما المال فإنَّ العقل أَعُوذُ مِنْهُ ، لِأَنَّهُ الْأَحْمَقُ ذَا الْمَالِ طَالَمَا ذَهَبَ مَالُهُ بِحِمْمَةٍ ، فَعَادَ الْأَحْمَقَ
فَقِيرًا ، وَالْعَاقِلُ الَّذِي لَا مَالَ لَهُ طَالَمَا اكْتَسَبَ الْمَالَ بِعَقْلِهِ ، وَبَقِيَ عَقْلُهُ عَلَيْهِ .
وَأَمَّا الْعُجْبُ فَيُوجِبُ الْمَقْتَّ ، وَمِنْ مُقْتٍ أَفْرَدَ عَنِ الْمَخَالِطَةِ وَاسْتَوْحِشَ مِنْهُ ، وَلَا رَيْبَ أَنَّ
التدبير هو أفضلُ العقل ، لِأَنَّ الْعَيْشَ كُلَّهُ فِي التَّدْبِيرِ .

وَأَمَّا التَّقْوَى فَقَدْ قَالَ اللَّهُ : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(١) .

وأما الأدب فقالت الحكماء : ما وَرَّثَ الآباءُ أبناءها كالأدب .

وأما التوفيق فمن لم يكن قائده ضلَّ .

وأما العمل الصالح ، فإنه أشرفُ التجارات ، فقد قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^(١) .
ثم عدَّ الأعمال الصالحة .

وأما الثواب فهو الربح الحقيقي ، وأما ربح الدنيا فشبيهٌ بحلم النائم .

وأما الوقوف عند الشبهات فهو حقيقةُ الورع ، ولا ريبَ أن مَنْ يزهد في الحرام
أفضلُ ممن يزهد في المباحات ، كالمآكل اللذيذة ، والملابس الناعمة ، وقد وصف الله تعالى
أرباب التفكير فقال : ﴿ وَيتفكرون في خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٢) . وقال :
﴿ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا ﴾ ولا ريبَ أن العبادة بأداء الفرائض فوق العبادة بالنوافل . والحياة
منح الإيمان ، وكذلك الصبر والتواضع مصيدة الشرف ، وذلك هو الحسب ، وأشرف
الأشياء العلم ، لأنه خاصّة الإنسان ، وبه يقع الفضل بينه وبين سائر الحيوان .

والمشورة من الحزم فإنَّ عقلَ غيرك تستضيفه إلى عقلك . ومن كلام بعض الحكماء :
إذا استشارك عدوك في الأمر فاحضنه النصيحة في الرأي ، فإنه إن عمل برأيك وانتفع
ندم على إفراطه في مناوأتك ، وأفضتْ عداوته إلى المودة ، وإن خالفك واستضرَّ عرف
قدر أمانتك بنصحه ، وبكفَّتْ مُنَاوَاةُكَ في مكروهه .

(١١٠)

الأفضل :

إِذَا اسْتَوَى الصَّالِحُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ ثُمَّ أَسَاءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ تَظْهَرِ مِنْهُ
حَوْبَةٌ ، فَقَدْ ظَلَمَ ، وَإِذَا اسْتَوَى الْفَاسِدُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ ، فَأَحْسَنَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ
فَقَدْ غَرَّرَ .

الشيخ :

يريد أنه يتعين على العاقل سوء الظنّ حيث الزمان فاسد ، ولا ينبغي له سوء الظنّ حيث الزمان
صالح ، وقد جاء في الخبر الرفوع النهي عن أن يظنّ المسلم بالمسلم ظنّ السوء ، وذلك محمول
على المسلم الذي لم تظهر منه حوبة ، كما أشار إليه عليّ عليه السلام ؛ والحوبة : المعصية ،
والخبر هو ما رواه جابر قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الكعبة فقال : « مرحباً
بك من بيت ! ما أعظمك وأعظم حرمتك ! والله إن المؤمن أعظم حرمة منك عند الله
عز وجل ؛ لأن الله حرّم منك واحدة ، ومن المؤمن ثلاثة : دمه وماله وأن يظنّ به ظنّ السوء » .
ومن كلام عمر ؛ ضَعْ أَمْرَ أَخِيكَ عَلَى أَحْسَنِهِ حَتَّى يَجِيءَ مَا يَغْلِبُكَ مِنْهُ ، وَلَا تُظَنَّ
بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ فِي أَخِيكَ السُّوءَ وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمَلًا ، وَمَنْ عَرَّضَ نَفْسَهُ
لِلتَّهْمِ فَلَا يُلَومَنَّ مِنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ .

شاعر :

أَسَاءْتُ إِذَا أَحْسَنْتُ ظَنِّي بِكُمْ وَالْحَزْمُ سُوءُ الظَّنِّ بِالنَّاسِ

قيل لعالم : من أسوأ الناس حالاً ؟ قال : من لا يثق بأحدٍ لسوء ظنّه ، ولا يثق به أحدٍ لسوء فعله .

شاعر :

وقد كان حُسنُ الظنِّ بعضَ مَداهِبي فادّبنى هذا الزمانُ وأهلهُ

قيل لصوقي : ما صنعتك ؟ قال : حُسنُ الظنِّ بالله ، وسوءُ الظنِّ بالناس .
وكان يقال : ما أحسنَ حُسنَ الظنِّ إلا أنْ فيه العجز ، وما أقبحَ سوءَ الظنِّ إلا أنْ فيه الحُزْم .

ابن المعتز :

تَقَعَّدَ مَسَاقِطَ لَحْظِ الرُّيْبِ فَإِنَّ الْعِيُونَ وَجْهَ الْقَاوِبِ (١)
وَطَالَعَ بَوَادِرَهُ فِي الْكَلَامِ فَإِنَّكَ تَجْنِي ثَمَارَ الْمُيُوبِ

(١١١)

الأفضل :

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَيْفَ تَجِدُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ :
كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْنَى بَبْقَائِهِ ، وَيَسْقَمُ بِصِحَّتِهِ ، وَيُوْتِي مِنْ مَأْمِنِهِ .

الشَّيْخُ :

هَذَا مِثْلُ قَوْلِ عَبْدِ بْنِ الطَّيِّبِ :

أَرَى بَصِيرِي قَدْ رَأَيْتَنِي بِمَدِصِحَّةٍ وَحُسْنِكَ دَاهٍ أَنْ نَفِيعَ وَتَسْلَمَا
وَلَنْ يَكْبُثَ الْمَصْرَانِ يَوْمَ وَلِيلَةٍ إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكََا مَا تَيْمَمَا

وَقَالَ آخَرُ :

كَانَتْ قَنَاقِي لَا تَلِينُ لِغَاغِرِ فَالْآنَهَا الْإِمْبَاخُ وَالْإِمْسَاءُ
وَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدَا لِيُصِحِّحَنِي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاهُ

(١١٢)

الأصل :

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَمَنْرُورٍ بِالسَّتْرِ عَلَيْهِ ، وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ
الْقَوْلِ فِيهِ ! وَمَا ابْتَلَى اللَّهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم القولُ في الاستدراج والإملاء .

فأمّا القولُ في فِتْنَةِ الْإِنْسَانِ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ فَقَدْ ذَكَرْنَا أَيْضًا طَرَفًا صَالِحًا يَتَعَلَّقُ بِهَا .
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِرَجُلٍ مَدَحَ رَجُلًا وَقَدْ مَرَّ بِمَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَلَمْ يَسْمَعْ ، وَلَكِنْ قَالَ : « وَيَحْكُ لَكَدَتَ تَضْرِبَ عُنُقَهُ ، لَوْ سَمِعَهَا
لَمَا أَفْلَحَ » .

(١١٣)

الأصل :

هَلَكَ فِي رَجُلَانِ : مُحِبُّ غَالٍ ، وَمُبْغِضٌ قَالٍ .

الشرح :

قد تقدم القول في مثل هذا ، وقد قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله : « والله لولا أني أشفيق أن تقول طوائف من أمتي فيك ما قالت النصارى في ابن مريم ، لقلت فيك اليوم مقالا لا تمر بأحد من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة » .
ومع كونه صَلَّى الله عليه وآله لم يقل فيه ذلك المَقَالَ فقد غَلَت فيه غُلَاةٌ كثيرة العدد منتشرة في الدنيا ، يعتقدون فيه ما يعتقد النصارى في ابن مريم ، وأشنع من ذلك الاعتقاد .

فأما المْبْغِضُ القَالِي فقد رأينا مَنْ يبغضه ، ولكن ما رأينا من يكلمه ويصرح بالبراءة منه ، ويقال : إن في عُمان وما والاها من صُحَّار وما يجري بحرأها قوماً يعتقدون فيه ما كانت الحوارجُ تعتقده فيه ، وأنا أبرأ^(١) إلى الله منهما .

(١) « ونحن نبرأ » .

(١١٤)

الأجل :

إِضَاعَةُ الْفُرْصَةِ غُصَّةٌ .

الشرح :

في المثل : انتهزوا الفرص ، فإنها تمرّ مرّ السحاب .

وقال الشاعر :

وإن أمكنتُ فرصةً في العدوِّ فلا يكُ همُّك إلاَّ بها
فإن تكُ لم تأتِ منَّ بابها أذاك عدوك من بابها
ولإياك من ندمٍ بعدها وتأميل أخرى ، وأنى بها ..؟

(١١٥)

الأضل :

مَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْحَيَّةِ لَيِّنٌ مَسْمُومٌ ، وَالسُّمُّ النَّافِعُ فِي جَوْفِهَا ؛ يَهْوِي إِلَيْهَا
النَّيِّرُ الْجَاهِلُ ، وَيَحْذَرُهَا ذُو اللَّبِّ الْعَاقِلُ .

الشَّنَجُ :

قد تقدّم القولُ في الدنيا مرارا ، وقد أخذ أبو العتاهية هذا المعنى فقال :
إِنَّمَا الدَّهْرُ أَرْقَمُ لَيِّنُ الْمَسِّ وَفِي نَائِبِهِ السَّقَامُ الْعُقَامُ

(١١٦)

الأضل :

وقال عليه السلام : وَقَدْ سُئِلَ عَنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ :
أَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَرِيحَانَةُ قُرَيْشٍ ، تُحِبُّ حَدِيثَ رَجَالِهِمْ ، وَالنِّكَاحَ فِي نِسَائِهِمْ .
وَأَمَّا بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ فَأَبْعَدُهَا رَأْيًا ، وَأَمْنَعُهَا لِمًا وَرَاءَ ظُهُورِهَا ، وَأَمَّا نَحْنُ فَأَبْذَلُ لِمًا
فِي أَبْدِينَا وَأَسْمَحُ عِنْدَ الْمَوْتِ بِنُفُوسِنَا ، وَهُمْ أَكْثَرُ وَأَمْكَرُ وَأَنْكَرُ ، وَنَحْنُ أَفْصَحُ
وَأَنْصَحُ وَأَصْبَحُ .

الشُّرْحُ :

[فصل في نسب بني مخزوم وطرف من أخبارهم]

قد تقدم القول في مُفَاخَرَةِ هَاشِمٍ وَعَبْدِ شَمْسٍ ، فَأَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَأَتَتْهُمْ بَعْدَ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ
أَنْخَرُ قُرَيْشٍ وَأَعْظَمُهَا شَرَفًا .

قال شيخنا أبو عثمان : حظيتُ مَخْزُومٌ بِالْأَشْعَارِ ، فانتشر لهم صيتٌ عظيمٌ بها ، واتفق
لهم فيها ما لم يتفق لأحد ، وذلك أَنَّهُ يُضْرَبُ بِهِمُ الْمَثَلُ فِي الْعِزِّ وَالْمَعْمَةِ وَالْجُودِ وَالشَّرَفِ
وَأَوْضَعُوا فِي كُلِّ غَايَةٍ ، فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ سِيحَانَ الْجَسْرِيِّ حَلِيفِ بَنِي أُمَيَّةَ فِي كَلِمَةٍ لَهُ ؛
* وَحِينَ يَنَاقِي الرَّكْبُ مَوْتَ هِشَامِ *

فدلَّ ذلك على أَنَّ مَا تَقُولُهُ مَخْزُومٌ فِي التَّسَارُخِ حَقٌّ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا : كَانَتْ قُرَيْشٌ
وَكِنَانَةٌ وَمِنْ الْإِثْمِ مِنَ النَّاسِ يُؤَرِّخُونَ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : كَانُوا يَقُولُونَ : كَانَ ذَلِكَ زَمَنَ

مَبْنَى الكعبة ، وكان ذلك من مجيء الفيل ، وكان ذلك عام مات هشامُ بن النيرة . كما كانت العرب تُورِّخ فتقول : كان ذلك زمن الفِطْحِل ، وكان ذلك زمن الحَيَّان ، وكان ذلك زمن الحِجَارَة ، وكان ذلك عام الحِجَاف ، والرُّوَاة تجعل ضرب المثل من أعظم المفاخر ، وأظهر الدلائل . والشعر - كما علمت - كما يرفع يضع ، كما رفع من بنى أنف الناقة قول الحطيئة :

قومٌ هم الأنف والأذنانُ غيرُهُم ومن يسوَّى بأنفِ الناقةِ الذَّنْبَا ؟
وكما وضع من بنى نُمَيْرٍ قولُ جرير :
فمضَّ الطرفَ إنَّك من نُمَيْرٍ فلا كُتِبَا بِلَغْتٍ ولا كِلَابَا
فلقيتُ نُمَيْرٍ من هذا البيت ما لقيتُ .

وجملهم الشاعر مثلاً فيمن وضعه الهجاء ، وهو يهجو قوماً من العرب :
وسوف يزيدكم ضعةً هجائي كما وضع الهجاء بنى نُمَيْرٍ
ونُمَيْرٍ قبيلٌ شريف ، وقد كُلم في شرفهم هذا البيت .
وقال ابنُ غزالة الكِنْدِيُّ ؛ وهو يمدح بنى شَيْبَانَ ولم يكن في موضع رغبة إلى بنى
مغزوم ، ولا في موضع رهبة :

كأنِّي إذ حطَّطُ الرجلَ فيهم بمكة حين حلَّ بها هشامُ
فضرَبَ بهشام المثل .

وقال رجلٌ من بنى حَزَمٍ أحد بنى سُلمى ، وهو يمدح حربَ بن معاوية الخفاجي وخفاجة من بنى عُقيل :

إلى حَزَنٍ الحزُونِ سَمْتُ رِكَابِي بوابل خلفها عسلانُ جيشِ

فلما أن أنختُ إلى ذُراهُ أمنتُ فراشني منه برشـ
توسط بيتته في آل كعب كبيت بني مغيرة في قریش
فضرب المثل ببيتهم في قریش .

وقال عبد الرحمن بن حسان لعبد الرحمن بن الحكم :

مارستُ أكيّسَ من بني قحطان صعبَ الذرا متمنّع الأركانِ
إني طمعتُ بفخرٍ من لو رامه آلُ المغيرة أو بنو ذكوانِ
لسلاتُها خيلاً تصبّ لثائها مثل الدبّ وكوايسر العقبانِ
منهم هشامٌ والوليد وعدهم وأبو أمية مفزع الرُكبانِ
فضرب المثل بآل المغيرة .

وأما بنو ذكوان فبنو بذر بن عمرو بن حويّة بن ذكوان أحد بني عدى بن فزارة
منهم خديفة وحمل ورهظهما ، وقال مالك بن نويرة :

ألم ينه عنا نحر بكر بن وائل هزيعتهم في كل يومٍ لزامٍ
فمنهم يومُ الشرّ أو يومُ منيعٍ وبالجزع إذ قسمن حتى عصامٍ
أحاديثُ شاعت في ممدّ وغيرها وخبرها الركبانُ حتى هشامٍ
فجعل قریشا كلّها حيّاً لهشام :

وقال عبد الله بن ثور الخفاجي :

وأصبح بطنُ مَكّة مقشيراً كأنّ الأرضَ ليس بها هشام^(١)

وهذا مثل وفوق المثل .

قالوا : وقال الخروف السكبيّ : وقد مرّ به ناس من تجار قریش يريدون الشام بائنين

(١) السكامل للسبرد ٢ : ١٤٢ من غير نسبة : قال في شرحه : « يقول : هو وإن كان مات فهو مدفون في الأرض ؛ فقد كان يجب من أجله ألا ينالها جذب » .

قشفين - : مالكم معاشر قريش هكذا أجدبتم أم مات هشام ، فجعل موت هشام يازاء
الجدب والحل ، وفي هذا المعنى قال مسافر بن أبي عمرو :

تقول لنا الرُّكبانُ في كلِّ مَنْزِلٍ : أمات هشامُ أم أصابكمُ جدُّ ؟
فجعل موتَ هشامٍ وفقدَ الغيثِ سواء .

وقال عبدُ الله بنُ سلمة بن قشير :

دَعَيْني أَصْطَبِحُ يابِكرُ إِنِّي رأيتُ الموتَ نَقَبَ عنِ هشامٍ^(١) .
وقال أبو الطَّمَحانِ القينى - أو أخوه :

وكانت قريشٌ لا تَخون حريمَها من الخوفِ حتى ناهضتْ بهشامٍ
وقال أبو بكر بن شعوب لقومه كنانة :
يا قومنا لا تهلكوا إخفانا إنَّ هشامَ القرشيَّ ماتا

وقال خِدَاشُ بنُ زهير :

وقد كنتُ بجَهَاءٍ لهمْ ثمَّ كَفَفُوا نوافذَ قَوْلِي بالهمامِ هشامٍ
وقال علي بن هرمة ؛ عم إبراهيم بن هرمة :

ومن يَرْتَبِي مدحِي فإنَّ مدائمي نوافقُ عند الأكرمين سوامٍ
نوافقُ عند المشتري المد بالندى تفاقَ بناتِ الحارثِ بنِ هشامٍ

وقال الشاعر وهو يهجو رجلا :

أَحْسِبْتَ أَنَّ أباك يومَ نَسَبْتَنِي في المد كان الحارثَ بنَ هشامٍ
أولى قريشٍ بالكارمِ كلِّها في الجاهلية كان والإسلام

(١) الكامل ٢: ١٤٣ من غير نسبة ؛ وقتب ، أي طوف حتى أصاب هشاماً ، وانظر نسب قريش ٣٠١

وقال الأسود بنُ يعفر النَّهْشَلِيّ :

إِنَّ الْأَكْلَامَ مِنْ قَرِيشٍ كُلِّهَا شَهِدُوا فَرَامُوا الْأَمْرَ كُلَّ مَرَامٍ
حَتَّى إِذَا كَثُرَ التَّجَادُلُ بَيْنَهُمْ حَزَمَ الْأُمُورَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ
وقال ثابت قُطْنَةُ - أَوْ كَعْبُ الْأَشْقَرِيّ لِمُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ :

أَتَوَعِدُنِي بِالْأَشْعَثِيّ وَمَالِكٍ وَتَفْخَرُ جَهْلًا بِالْوَسِيطِ الطَّمَاظِمِ !
كَأَنَّكَ بِالْبَطْحَاءِ تَذْمُرُ حَارِثًا وَخَالِدَ سَيْفِ الدِّينِ بَيْنَ الْمَلَلِ

وقال الخَزَاعِيّ فِي كَلْتِهِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا أَبَا أُحْيَةَ :

لَهُ سُرَّةُ الْبَطْحَاءِ وَالْمَدَى وَالثَّرَى وَلَا كَهَيْشَامٍ الْخَيْرِ وَالْقَلْبِ مَرْدِفُ

وَسَأَلَ مَعَاوِيَةَ صَعْصَعَةَ بِنْتُ صُوحَانَ الْعَبْدِيّ عَنْ قِبَائِلِ قَرِيشٍ ، فَقَالَتْ : إِنَّ قُلْنَا : غَضِبْتُمْ ،
وَإِنْ سَكَنْتُمْ غَضِبْتُمْ ، فَقَالَتْ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ ، قَالَ : فِيمَنْ يَقُولُ شَاعِرُكُمْ :

وَعَشْرَةَ كُلِّهِمْ سَيِّدٌ آبَاءُ سَادَاتٍ وَأَبْنَاؤُهَا
إِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يُمْدَمُوا يَبْيِضُ مِنْ مَكَّةَ بَطْحَاؤُهَا

وقال عبد الرحمن بن سِيحَانَ الْجَسْرِيّ حَلِيفُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَهُوَ يَهْجُو عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَطِيعٍ

مِنْ بَنِي عَدِيّ :

حَرَامٌ كَتَبْتُ مِنْهُ بِسَوْءٍ وَأَذْكَرُ صَاحِبِي أَبَدًا بِذَامٍ^(١)
لَقَدْ أَصْرَمْتُ وَدَّ بَنِي مُطِيعٍ حَرَامُ الدَّهْرِ لِلرَّجُلِ الْحَرَامِ
وَإِنْ خِيفَ الزَّمَانُ مَدَدْتُ حَبْلًا مَتِينًا مِنْ حِبَالِ بَنِي هِشَامٍ
وَرَبِيقٌ عُودُهُمْ أَبَدًا رَطِيبٌ إِذَا مَا اهْتَزَّ عِيدَانُ الْكَرَامِ

(١) الْأَغَانِي ٢ : ٢٥٥ مع اختلاف في الرواية .

وقال أبو طالب بن عبد المطلب وهو يفخر بخاليه : هشام والوليد على أبي سفيان
لبن حرب^(١) :

وخالي هشام بن المغيرة ثاقبٌ إذا همَّ يوماً كالأحسام المهندِ
وخالي الوليدُ العدلُ عالي مكانه وخالُ أبي سفيان عمرو بنُ مرثدِ

وقال ابن الزُّبَيْرِ فيهم :

لهم مشيةٌ ليست تليقُ بغيرهم إذا اُحدَوَدَبَ الثرون في السَّنةِ اُجْدَبَ

وقال شاعر من بني هَوازِن ، أحد بني أنف الناقة حين سقى إبله عبد الله بن أبي أمية
المخزومي بعد أن منعه الزُّبَيْرَان بن بدر :

أَتَدْرِي من منعت سِيَالِ حَوْضٍ سليل خضارهم منعوا البِطَاحا
أَزَادَ الركب تمنع أم هِشَامًا وذا الرَّحْمَنِ أَمْنَهُمْ سِلَاحا
هُمْ مَنَعُوا الأبَاطِحَ دُونَ فِهْرِهِمْ وَمَنْ بِالْخَيْفِ وَالْبَلَدِ الْكَفَاحا
بِضْرِبٍ دُونَ بِيضِهِمْ طَلَخَفِ^(٢) إذا الملهوف لاذ بهم وصاحا
وما تَدْرِي بِأَيِّهِمْ تُلَاقِي صَدُورَ الشَّرَفِيَّةِ وَالرَّمَاحا

فقال عبد الله ابن أبي أمية مجيباً له :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ المرءُ يَحْسُنُ بَادِيًا وَتَحْسُنُ عودا شِيمَةً وَتَصْنَعُ
عَرَفْتَ لِقَوْمَ مَجْدِهِمْ وَقَدِيمَهُمْ وَكُنْتَ لِمَا أُسْدِيتْ أَهْلًا وَمَوْضِعًا

قالوا : وكان الوليدُ بن المغيرة يجلس بذى المجاز فيحكم بين العرب أيام عكاظ
وقد كان رجل من بني عامر بن لؤي رافق رجلاً من بني عبد مناف بن قصي ، فجرى
بينهما كلام في جبل ، فعلاه بالعصا حتى قتله ، فكاد دمه يُطَلَّ ، فقام دونه أبو طالب

(١) ديوانه ٧٦ . (٢) الطلغف : الضرب الشديد .

ابن عبد المطلب وقدمه إلى الوليد ، فاستخلفه خمسين يمينا أنه ما قتله ، ففي ذلك يقول أبو طالب :

أرمن أجل جبل ذي رمام علوته بمنسأة قد جاء جبل وأحبل^(١)
هلم إلى حكم ابن صخرة إنه سيحكم فيما بيننا ثم يعدل

وقال أبو طالب أيضا في كلمة له :

وحكمك يبق الخير إن عز أمره تخمط واستغلى على الأضعف الفرد

وقال أبو طالب أيضا يرثى أبا أمية زاد الركب وهو خاله :

كان على رصراض قصي وجندل من اليس أو تحت الفراش المجامر^(٢)
على خير حاف من معد وناعل إذا الخير يرجى أو إذا الشر حاسر
ألا إن زاد الركب غير مدافع يسرو سحيم غييته المقابر
تنادوا بأن لاسيد اليوم فيهم وقد فجع الحيان كعب وأعاصر
وكان إذا يأتي من الشام قافلا تقدمه قبل الدنو البشار
فيصبح آل الله بيضا ثيابهم^(٣) وقدما جباهم والعيون كواسر
أخو جفنة لا تبرح الدهر عندنا مجمعة تدعى وشاء وإاقر
ضروب بنصل السيف سوق سمانها إذا أرسلوا يوما فإنك عاقر
فيالك من راع رमित بالة شراعية تخضر منه الأظافر

وقال أبو طالب أيضا يرثى خاله هشام بن المغيرة :

(١) ديوانه ١٤٢ . (٢) ديوانه ٧٧ .
وكان خنته نخرج ناجرا إلى الشام فات بموضع يقال له سرد سحيم .
(٣) الديوان : « كأنما » .
(٤) الديوان : « كستهم حيرا ريدة ومعافر » .

فقدنا عميدَ الحى والركن خاشعٌ كَفَقَدَ أبى عُثْمَانَ وَالْبَيْتُ وَالْحَبْرُ ^(١)
 وكان هشامُ بن الغيرةِ عَصَمَةً إِذَا عَرَكَ النَّاسَ الْمَخَافُوفُ وَالْفَقْرُ
 بأبياته كانت أرامِلُ قومِهِ تَلَوُّهُ وَأَيْتَامُ الْعَشِيرَةِ وَالسَّفْرُ
 فَوَدَّتْ قَرِيضُهُ لَوْ فَدَّتْهُ بِشَطْرِهَا وَقَلَّ لَعَمْرَى لَوْ فَدَّوْهُ لَهُ الشَّطْرُ
 تقول لعمري أنتَ منه وإننا لَنَرْجُوكَ فِي جُلِّ الْمُلَمَّاتِ يَا عَمْرُو
 عمرو هذا هو أبو جهل بن هشام ، وأبو عثمان هو هشام .

وقالت ضباعةُ بنتُ عامر بنِ سلمة بنِ قرط ترثيه :

إِنَّ أَبَا عُثْمَانَ لَمْ أَنْسَهُ وَإِنَّ صَبْرًا عَنْ بُكَاءِ لَحُوبٍ
 تَفَاقَدُوا مِنْ مَعْشَرٍ مَا لَهْمُ أَى ذَنْبٍ صُوِّبُوا فِي الْقَلْبِ
 وقال حَسَّانُ بنُ ثابت وهو يهجو أبا جهل ، وكان يُكْنَى أبا الْحَكَمِ :
 النَّاسُ كُنُوهُ أبا حَكَمٍ وَاللَّهُ كَنَاهُ أبا جَهْلٍ ^(٢)
 أَبَقْتُ رِيَاسَتَهُ لِأَسْرَتِهِ لَوْ لَمْ الْفُرُوعُ وَدِقَّةُ الْأَصْلِ ^(٣)
 فأعترف له بالرياسة والتقدم .

وقال أبو عبيد مَعْمَرُ بنُ الْمُثَنَّى : لَمَّا تَنَافَرَ عَامِرُ بنُ الطُّفَيْلِ وَعَلَقْمَةُ بنُ عُلائِةَ
 إِلَى هَرَمِ بنِ قُطَيْبَةَ وَتَوَارَى عَنْهُمَا ، أَرْسَلَ إِلَيْهِمَا : عَلَيْكُمَا بِالْفَتَى الْحَدِيثُ السَّنَّ ، الْحَدِيدِ
 الذَّهْنُ ؛ فَصَارَا إِلَى أَبِي جَهْلٍ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ الزَّبَرِّمَرِيِّ :

فَلَا تَحْكُمُ فِدَاكَ أَبِي وَخَالِي وَكُنْ كَالرَّءِ حَاكِمِ آلِ عَمْرُو

(١) ديوانه ٨٠ .

(٢) ديوانه ٣٤٤ ، وروايته :

سَمَاءُ مَعْشَرُهُ أبا حَكَمٍ وَاللَّهُ سَمَاءُ أبا جَهْلٍ

(٣) الديوان :

أَبَقْتُ رِيَاسَتَهُ لِمَعْشَرِهِ غَضِبَ إِلَالَهُ وَذِلَّةَ الْأَصْلِ

أَبَى أَنْ يَحْكُمَ ، فَرَجَا إِلَى هَرِم .
وقال عبدُ الله بنُ ثور :

هَرِيقًا مِنْ دُمُوعِكُمَا سَجَامًا ضُبَاعُ وَحَارِبِي نَوْحًا قِيَامًا
فَمَنْ لِلرَّكْبِ إِذَا جَاءُوا طُرُوقًا وَغُلَقَتِ الْبُيُوتُ فَلَا هِشَامًا
وقال أيضا في كَلِّه له :

وما وَلَدَتْ نِسَاءً بَنَى زَارٍ وَلَا رَشَّحْنَ أَكْرَمَ مِنْ هِشَامِ
هشام بن المغيرة خير فهِرٍ وَأَفْضَلَ مِنْ سَقَى صَوَّبَ النِّهَامِ
وقال عُمارة بنُ أَبِي طَرْفَةَ الْهُذَلِيِّ ، سَمِعْتُ ابْنَ جُرَيْجٍ يَقُولُ فِي كَلَامٍ لَهُ : هَلَكَ سَيِّدُ
الْبَطْحَاءِ بِالرُّعَافِ ؟ قُلْتُ : وَمَنْ سَيِّدُ الْبَطْحَاءِ ؟ قَالَ : هِشَامُ بْنُ الْمَغِيرَةِ .
وقال النُّبَيْيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : «لَوْ دَخَلَ أَحَدُنَا مِنْ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ الْجَنَّةَ لَدَخَلَهَا هِشَامُ
ابْنُ الْمَغِيرَةِ ، كَانَ أَبْدَلَهُمْ لِلْمَعْرُوفِ ، وَأَحْكَمَهُمْ لِلْكَلِّ .
وقال عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، لَا قَلِيلٌ فِي اللَّهِ ، وَلَا كَثِيرٌ فِي غَيْرِ اللَّهِ . وَلَوْ بِالْخُلُقِ الْجَزُلِ
وَالْفَعَالِ الدَّثَرُ ، تُنَالُ الثَّوْبَةُ لَنَالَهَا هِشَامُ بْنُ الْمَغِيرَةِ ، وَلَكِنْ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ ، وَالْجِهَادِ
فِي سَبِيلِهِ .

وقال خِدَاشُ بْنُ زُهَيْرٍ فِي يَوْمِ شَمْطَةِ^(١) ، وَهُوَ أَحَدُ أَيَّامِ الْفِجَارِ ، وَهُوَ عَدُوُّ قُرَيْشٍ
وَحَصْمُهَا :

وَبَلَّغْ إِنْ بَلَغْتَ بَنَى هِشَامًا وَذَا الرَّثَمَيْنِ بَلَّغْ وَالْوَلِيدَا^(٢)
أُولَئِكَ إِنْ يَكُنْ فِي النَّاسِ جُودٌ فَإِنَّ لَدَيْهِمْ حَسَبًا وَجُودًا
هُمْ خَيْرُ الْمَعَاشِرِ مِنْ قُرَيْشٍ وَأَوْرَاهَا إِذَا قَدَحُوا زُنُودًا

(١) لقيس على كنانة وقريش . وشمطة : موضع قريب من عكاظ .

(٢) أيام العرب في الجاهلية ٣٣٢ .

وقال أيضا وذَكَرَها في تلك الحروب :

يَا شَدَّةَ مَا شَدَدْنَا غَيْرَ كَاذِبَةٍ عَلَى سَخِينَةٍ لَوْلَا اللَّيْلُ وَالْحَرَمُ^(١)
إِذَا تَقَفْنَا هِشَامًا بِالْوَلِيدِ وَلَوْ أَنَا تَقَفْنَا هِشَامًا شَالَتِ الْجَدْمُ
وَذَكَرَهُمُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ فَقَالَ :

أَلَا لِلَّهِ قَوْمٌ وَلَدْتُ أُخْتُ بَنِي سَهْمٍ^(٢)
هِشَامٌ وَأَبُو عَبْدِ مَنْفَى مِدْرَهُ الْخَضَمُ
وَذُو الرِّعَيْنِ أَشْبَاكَ مِنْ الْقُوَّةِ وَالْحَزَمِ^(٣)
فَهَذَانِ يَذُودَانِ وَذَا عَنْ كَثْبٍ يَرْمِي
وَهُمْ يَوْمَ عُكَاظٍ مَنَعُوا النَّاسَ مِنَ الْهَزَمِ
بِمَأْوَاءِ طُحُونٍ فَخَمَةِ الْقَوْنِسِ كَالنَّجْمِ
أَسْوَدٌ تَزْدِيهِ الْأَقْرَانُ مَنَاعُونَ لِلْهَضَمِ^(٤)
فَإِنْ أَحْلَفَ وَبَيْتِ اللَّهِ لَا أَحْلَفُ عَلَى إِثْمِ
وَمَا مِنْ إِخْوَةٍ بَيْنَ دُرُوبِ الشَّامِ وَالرَّدَمِ
بِأَزْكَى مِنْ بَنِي رَيْطٍ أَوْ أَرْزَنَ مِنْ حِلْمِ

رَيْطَةٌ ، هِيَ أُمُّ وَلَدِ الْمَغِيرَةِ ، وَهِيَ رَيْطَةُ بِنْتِ سَعِيدِ بْنِ سَهْمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ هَضِيصِ بْنِ كَعْبٍ ، وَأَبُو عَبْدِ مَنْفَى هُوَ أَبُو أُمَيَّةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، وَيُعْرَفُ بِزَادِ الرَّكْبِ ، وَاسْمُهُ حُذَيْفَةُ ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ : زَادُ الرَّكْبِ لِأَنَّهُ كَانَ إِذَا خَرَجَ مَسَافِرًا لَمْ يَتَرَوَّدْ مَعَهُ أَحَدٌ ، وَكَانَتْ

(١) الْأَغَانِي ١٩ : ٧٦ ؛ مِنْ أَيْبَاتِ أَرْبَعَةٍ ، وَالثَّانِي فِي نَسَبِ قُرَيْشٍ ٣٠٠ مَعَ اخْتِلَافٍ فِي الرِّوَايَاتِ .

(٢) الْأَغَانِي ١ : ٦٢ ، الْأُمَالِي ٣ : ١٩٦ ، ١٩٧ (طَبْعَةُ دَارِ الْكِتَابِ) .

(٣) فِي الْأَصُولِ : « أَشْبَاك » ، صَوَابُهُ مِنَ الْأُمَالِي ٢ : ٢٠٨ . قَالَ ، يُقَالُ : أَشْبَاكَ بِفُلَانٍ ؛ كَمَا يُقَالُ حَبِكَ بِفُلَانٍ ؛ وَأَنْشَدَ الْبَيْتَ .

(٤) الْأَغَانِي : « مَنَعُوا النَّاسَ مِنَ الْهَزَمِ » .

عنده عاتكة بنت عبد المطّاب بن هشام ، وأمّا ذو الرّمحين فهو أبو ربيعة بن الغيرة
واسمه عمرو ، وكان المغيرة يُكنى بأسم ابنه الأكبر ، وهو هاشم ، ولم يُعقب إلا من
حنّمة ابنته ، وهي أمّ عمر بن الخطّاب .

وقال ابنُ الزُّبَيْرِ يمدح أبا جهل :

رُبَّ نَدِيمٍ ماجِدِ الأصلِ مهذَّبِ الأعراقِ والنَّجْلِ
منهمْ أبو عبدٍ منافٍ وكم سربت بالضَّخْمِ على العدْلِ
عمرو النَّدَى ذاكَ وأشياعهُ ما شئتَ من قولٍ ومن فِعْلِ

وقال الورْد بن خِلاس السَّهْمِيّ : سَمَّهمْ باهلةً يمدح الوليد :

إذا كنتَ في حَيٍّ جَذِيعةً ثاوِيًا فعندَ عَظِيمِ القَرَيَتَيْنِ وليدُ
فذاكَ وحيدُ الرأى مشتركَ النَّدَى وعِصْمةَ مَلُوفِ الجُنَّانِ عَمِيدُ

وقال أيضا :

إنَّ الولِيدَيْنِ والأبناءَ ضاحية رَبًّا تَهامةً في المِسُورِ والعُسْرِ
همُ النِّياثُ وبعضُ القومِ قِرْقَمَةٌ عزَّ الدَّلِيلِ وغِيْظُ الحاسِدِ الوَغْرِ

وقال :

ورَهْطُكَ يَا بَنَ النِّيثِ أَكْرَمُ تَحْتِد وأَمْنَعُ للجَارِ اللَّهْفِ المِهْضَمِ
قالوا : النِّيثُ لَقَبُ المِغِيرَةِ ، وجعلَ الوليدَ وأخاه هِشامًا رَبِّي تَهامةً كما قال لَبِيدُ بْنُ

ربيعة في حُذيفة بن بَدْر :

وأَهْلَكُنَّ يَوْمَ رَبِّ كِنْدَةَ وأَبْنَه وربَّ معدٍ بينَ خَبْتٍ وعَرَعرٍ^(١)
فجعله رَبَّ مَعَدٍّ .

قالوا : يدلّ على قَدَرِ مخزوم ما رأينا من تعظيم القرآن لشأنهم دون غيرهم من سائر قريش ، قال الله تعالى مُخْبِرًا عن العرب : إِنَّهُمْ قَالُوا : ﴿لَوْلَا أَنْزِلَ هَذَا الْقُرْآنُ بِظِلِّ رَجُلٍ مِنَ الْقَرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾^(١) فأحدُ الرّجالين العظيمين بلا شك الوليدُ بنُ المغيرة ، والآخر مختلفٌ فيه ؛ أهو عروة بنُ مسعود ، أم جدُّ المختار بنِ أبي عبيد .
وقال سبحانه في الوليد : ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَبَنِينَ شُهُودًا...﴾^(٢) الآيات .

قالوا : وفي الوليد نزلت : ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَمَعِيَ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾^(٣) .
وفي أبي جهل نزلت : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾^(٤) .
وفيه نزلت : ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾^(٥) .

وفي مخزوم : ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ﴾^(٦) .
وفيه نزلت : ﴿مَا خَوْلَنَا كُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾^(٧) .

وزعم اليعقوبيّ أبو اليقظان وأبو الحسن أنّ الحجاج سأل أعشى كهمدان عن بيوتات قريش في الجاهليّة ، فقال : إنّني قد آليتُ ألا أنقر أحدا على أحد ، ولكن أقول وتسمعون ، قالوا : فقل . قال : من أيّهم المحبّب في أهله ، المؤرّخ بذكره ، مُحلّي الكعبة ، وضاربُ القبّة ، والملقّب بالخير ، وصاحبُ الخير والمير ؟ قالوا : من : بنى مخزوم ، قال : فمن أيّهم ضجيجُ بسبّاسة ، والمنحور عنه ألف ناقة ، وزادُ الركب ، ومبيّضُ البطحاء ؟ قالوا : من : بنى مخزوم ، قال : فمن أيّهم كان المقنعُ في حكمه ، والمنفذ وصيته على تهكمه ، وعدل الجميع في الرّفاة ، وأول من وُضع أساس الكعبة ؟ قالوا من بنى مخزوم ، قال : فمن

(١) سورة الزخرف ٣١ .
(٢) سورة عبس ٥ ، ٦ .
(٣) سورة عبس ٥ ، ٦ .
(٤) سورة الدخان ٤٩ .
(٥) سورة العلق ١٧ .
(٦) سورة المزمل ١١ .
(٧) سورة الأنعام ٩٤ .

أيهم صاحب الأريكة ، ومُطعم الخزيرة ، قالوا من بنى مخزوم ؛ قال فمن أيهم الإخوة العشرة ، الكرام البررة ؛ قالوا من بنى مخزوم ، قال : فهو ذاك ؛ فقال رجل من بنى أمية ، أيها الأمير ، لو كان لهم مع قديمهم حديث إسلام ! فقال الحجاج : أو ما علمت بأن منهم رداد الردة ، وقاتل مسيئمة ، وآسر طليحة ، والدرك بالطائفة ، مع الفتوح العظام والأيدى الجسام ! فهذا آخر ما ذكره أبو عثمان .

ويمكن أن يُزاد عليه فيقال : قالت مخزوم ما أنصفنا من أقتصر في ذكرنا على أن قال : مخزوم ريحانة قريش ، تحب حديث رجالهم ، والتكاح في نسائهم ، ولنا في الجاهلية والإسلام أثر عظيم ، ورجال كثيرة ، ورؤساء شهيرة ، فمننا المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، كان سيد قريش في الجاهلية ، وهو الذي منع فزارة من الحج الماعبر خشين بن لاي الفراري ، ثم التمخى قوماً من قريش إنهم يأخذون ما ينحره العرب من الإبل في الموسم ، فقال خشين لما منع من الحج :

يَا رَبِّ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ عَقِيرَةٍ أَصْلِحُ مَالِي وَأَدْعُ تَنْجِيرَةٍ
فَإِنَّ مَنَا مَانِعَ الْمَغِيرَةِ وَمَانِعاً بَعْدَ مَنِي بَثِيرَةٍ
* وَمَانِعاً بَيْتَكَ أَنْ أَزُورَهُ *

منا بنو المغيرة العشرة أمهم ريطة ، وقد تقدم ذكر نسبها ، وأمها عاتكة بنت عبد العزى بن قصي ، وأمها الحظية بنت كعب بن سعد بن تيم بن مرة . أول امرأة من قريش ضربت قباب الأدم بنى الجاز ، ولها يقول الشاعر :

مَضَى بِالصَّالِحَاتِ بَنُو الْحَظِيَّةِ وَكَانَ بِسَيْفِهِمْ يَغْنَى الْفَقِيرُ

فمن هؤلاء . أعني الحظية - الوليد بن المغيرة أمه صخرة بنت الحارث بن عبد الله

ابن عبد شمس القُشَيْرِيُّ ، كان أبوطالب بنُ عبدالمطاب يَفْتَخِرُ بِأَنَّهُ خاله ، وكفالك من رجل
يَفْتَخِرُ أبو طالب بِخُثُولَتِهِ ! ألا تَرَى إلى قولِ أبي طالب :

وخالي الوليد قد عرفتم مَكَانَهُ وخالي أبو العاصي إياسُ بنُ معبِذٍ

ومنهم حفصُ بنُ الغيرة ، وكان شريفا . وثمان بنُ الغيرة . وكان شريفا . ومنهم
السيد المطاع هشامُ بنُ الغيرة ، وكان سيدَ قريش غيرَ مدافع ، له يقول أبو بكر بنُ الأسود
ابن شعوب يرثيه :

ذَرِنِي أَصْطَبِحْ يَا بَكْرُ إِنِّي رَأَيْتُ الْمَوْتَ نَقَبَ عَنْ هِشَامِ
تَخَيَّرَهُ وَلَمْ يَمْدِلْ سِوَاهُ وَنِعِمَّ الْمَرْءُ بِالْبَلَدِ الْحَرَامِ !
وَكُنْتُ إِذَا أَلَا قِيهِ كَأَنِّي إِلَى حَرَمٍ فِي شَهْرِ حَرَامِ
فَوَدَّ بَنُو الْغِيَرَةِ لَوْ فَدَوْهُ بِأَلْفِ مُقَاتِلٍ وَبِأَلْفِ رَامِ
وَوَدَّ بَنُو الْغِيَرَةِ لَوْ فَدَوْهُ بِأَلْفٍ مِنْ رِجَالٍ أَوْ سَوَامِ
فَبَكِّيهِ ضُبَاعُ وَلَا تَمَلِّي هِشَامًا إِنَّهُ غَيْثُ الْأَنَامِ

ويقول له الحارث بن أمية الضميرى :

أَلَا هَلَكَ الْقَتَاصُ وَالْحَامِلُ الثَّقَلَا وَمَنْ لَا يَصْنَعُ عَنْ عَشِيرَتِهِ فَضْلَا
وَحَرْبٍ أَبَا عَثَانَ أَطْفَأَتْ نَارَهَا وَلَوْلَا هِشَامُ أَوْقَدَتْ حَطْبًا جَزَلَا
وَعَانِي تَرِيكَ يَسْتَكِينُ لِعِلَّةٍ فَكَكْتُ أَبَا عَثَانَ عَنْ يَدِهِ الْعُلَا
أَلَا لَسْتُ كَالْهَلَكِيِّ فَتُبَكِّي بِكَاءِهِمْ وَلَكِنْ أَرَى الْهَلَاكَ فِي جَنْبِهِ وَغُلَا
غَدَاةٌ غَدَتْ تَبْكِي ضِبَاعَةٌ غَيْثَنَا هِشَامًا وَقَدْ أَغْلَتْ بِمَهْلِكِهِ ضَحْلَا
أَلَمْ تَرَيَا أَنَّ الْأَمَانَةَ أَصْعَدَتْ مَعَ النَّعْشِ إِذْ وَلَّى وَكَانَ لَهَا أَهْلَا !

وقال أيضاً ييكيه ويرثيه :

وأصبحَ بطنُ مَكَّةَ مقشِراً شديدَ الحَلِّ ليس بهِ هشامُ
يرُوحُ كأنَّه أشلاءُ سَوَّطٍ وفوقَ جِفَانِهِ شَحْمٌ رُكَّامُ
فلا سَكْبَاءُ أَكَلْ كَيْفَ شَاءُوا ولولِْدَانِ لَقَمٌ واغْتِنَامُ
فَبَيْكِهِ ضُبَاعُ وَلَا تَمَلَّى ثَمَالِ النَّاسِ إِنْ قَحَطَ النَّهَامُ
وإنَّ بَنِي النُّغَيْرَةِ مِنْ قُرَيْشٍ همُ الرَّأْسُ الْمَقْدَمُ وَالسَّنَامُ
وضُبَاعَةُ الَّتِي تَذَكِّرُهَا الشَّعْرَاءُ زَوْجَةَ هِشَامٍ ، وَهِيَ مِنْ بَنِي قُشَيْرٍ .

قال الزبيرُ بنُ بَكَّارٍ : فلما قال الحارثُ : « أَلَا لَسْتُ كَالْهَلْكِ ... » البيت ، عَظُمَ ذَلِكَ عَلَى بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ فَأَغْرَوْا بِهِ حَكِيمَ بْنَ أُمَيَّةَ بْنَ حَارِثَةَ بْنَ الْأَوْقَصِ السُّلَمِيِّ حَلِيفَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ ، وَكَانَتْ قُرَيْشٌ رَضِيَتْ بِهِ وَاسْتَمَعَلَتْهُ عَلَى سِقَامِهَا ، فَفَرَّ مِنْهُ الْحَارِثُ ، وَقَالَ :

أَفِرُّ مِنَ الْأَبَاطِحِ كُلِّ يَوْمٍ غَخَافَةٌ أَنْ يَنْكُلَ بِي حَكِيمُ
فَهَدَمَ حَكِيمٌ دَارَهُ ، فَأَعْطَاهُ بَنُو هِشَامٍ دَارَهُ الَّتِي بِأَجْيَادِ عِرْوَضَا مِنْهَا .
وقال عبد الله بنُ ثَوْرٍ الْبَكَّائِيُّ يَرِثِيهِ :

هَرِيقِي مِنْ دُمُوعِهِمَا سِجَامَا ضِبَاعُ وَجَاوِبِي نَوْحًا قِيَامَا
عَلَى خَيْرِ الْبَرِيَّةِ لَنْ تَرَاهُ وَلَنْ تَلْقَى مَوَاهِبَهُ الْعِظَامَا
جَوَادٌ مِثْلَ سَيْلِ النَّيْثِ يَوْمَا إِذَا عَلَجَانَهُ يَمْلُو الْإِكَامَا
إِذَا مَا كَانَ عَامٌ ذُو عُرَامٍ حَسِبْتُ قُدُورَهُ جَبِلًا صِيَامَا

فمن للركب إذ أمسوا طروقاً وغُلقت البيوتُ فلا هشاماً
وأوحش بطن مكة بعد أنسٍ ومجد كان فيها قد أقاماً
فلم أر مثله في أهل نجدٍ ولا فيمن بغوركٍ يا بهاماً

قال الزبير : وكان فارس قريش في الجاهلية هشامُ بنُ النخيلة ، وأبو ليبيد بن عبدة ابن حَجْرَة بن عبد بن معيص بن عامر بن لؤي ، وكان يقال لهشام : فارس البطحاء ، فلما هلكا كان فارسُ قريش بعدها عمرو بن عبد المامريّ المقتول يوم الخندق ، وضارُّ ابن الخطّاب المحاربيّ الفهريّ ، ثم هُبيرة بن أبي وهب وعكرمة بن أبي جهل المخزوميّان . قالوا : وكان عام مات هشامُ تاريخاً ، كعام الفيل ، وعام الفجار ، وعام بُنيان الكعبة . وكان هشام رئيس بني غزوم يوم الفجار .

قالوا : ومنا أبو جهل بن هشام ، واسمه عمرو ، وكنيته أبو الحكم ، وإنا كنا « أبا جهل » رسول الله صلى عليه وآله ، كان سيّداً أدخلته قريش دار الندوة فسودّته وأجلّسته فوق الجِلّة من شيوخ قريش ، وهو غلام لم يطرّ شاربه ، وهو أحد من ساد على الصّبا . والحارث بن هشام أخو أبي جهل كان شريفاً مذكوراً ، وله يقول كعب ابن الأشرف اليهودي الطائي :

نُبئتُ أنّ الحارث بن هشامٍ في الناس بيني المكرماتِ ويجمعُ^(١)
ليزورَ يثربَ^(٢) بالجوهر وإنا بيني على الحسب القديم الأروعُ

وهو الذي هاجر من مكة إلى الشام بأهله وماله في خلافة عمر بن الخطّاب ، فتبعه أهل مكة فيكون ، فرق وبكى وقال : إنا لو كنّا نستبدل داراً بدار ، وجارا

(١) نسب قريش ٣٠١ .

(٢) فنسب قريش « أثرب » ؛ وهي لغة في « يثرب » .

بجار ، ما أردنا بكم بدلا ، ولكنها الثقله إلى الله عز وجل ، فلم يزل حابساً نفسه ومن معه بالشام مجاهدا حتى مات .

قال الزبير : جاء الحارث بن هشام ومُسهيل بن عمرو إلى عمر بن الخطاب فجلسا عنده وهو بينهما ، فجعل المهاجرون الأولون والأنصار يأتون عمرَ فيُنَحِّيهِما ويقول : ها هنا يا مُسهيل ، ها هنا يا حارث ! حتى صارا في آخر الناس ؛ فقال الحارث لمُسهيل : ألم تر ما صنع بنا عمر اليوم ! فقال مُسهيل : أيها الرجل ، إنه لا لوم عليه ، ينبغي أن نرجع باللوم على أنفسنا ، دُعِيَ القومُ ودُعينا ، فأسرعوا وأبطأنا . فلما قاما من عند عمرَ أتياه في غدٍ فقالا له : قدرأينا ما صنعتَ بالأمس ، وعلمنا أننا أتينا من أنفسنا فهل من شيء نستدرك به ؟ فقال : لا أعلم إلا هذا الوجه - وأشار لهما إلى ثغر الروم فخرجا إلى الشام ، فجاهدا بها حتى ماتا .

قالوا : ومنا عبدُ الرحمن بن الحارث بن هشام ، أمه فاطمة بنتُ الوليد بن المغيرة ، وكان شريفا سيّدا ، وهو الذي قال لمعاوية لما قُتِلَ حُجْر بن عديّ وأصحابه : أين عزّب منك حلمُ أبي سُفيان ، ألا حبستهم في السجون ، وعرضتهم للطاعون ! فقال حين غاب عني مثلك من قومي . وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام هو الذي رَغِب فيه عثمان بن عفّان وهو خليفة فزّوجه ابنته .

قالوا : ومنا أبو بكر بن عبدِ الرحمن بن الحارث بن هشام ، كان سيّدا جَوَاداً وفقِيها عالما ، وهو الذي قدّم عليه بنو أسد بن خزيمة يسألونه في دِماء كانت بينهم ، فاحتَمَل عنهم أربعمائة بعير دية أربعةٍ مِنَ القَتلى ، ولم يكن بيده مال ، فقال لابنه عبدُ الله بن أبي بكر : اذهب إلى عمك المغيرة بن عبد الرحمن فاسأله المعونة ، فذهب عبدُ الله إلى عمه فدَكَر له ذلك ، فقال المغيرة : لقد أكبر علينا أبوك ، فأَصْرَف عنه عبدُ الله وأقام أيتاما

لَا يَذْكُرُ لِأَبِيهِ شَيْئًا ، وَكَانَ يَقُودُ أَبَاهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ ذَهَبَ بِصُرْهُ ، فَقَالَ لَهُ أَبُوهُ يَوْمًا :
أَذْهَبْتَ إِلَى عَمِّكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَسَكَتَ ، فَعَرَفَ حِينَ سَكَتَ أَنَّهُ لَنْ يَجِدَ عِنْدَ عَمِّهِ
بِمَا يُحِبُّ . فَقَالَ لَهُ : يَا بُنَيَّ أَلَا تُخْبِرُنِي مَا قَالُ لَكَ ؟ قَالَ : أَيْفَعِلُ أَبُو هَاشِمٍ - وَكَانَتْ كُنْيَةُ
الْمَغِيرَةِ - فَرَبَّمَا فَعَلَ ، وَلَكِنْ أَعْدْتُ غَدًا إِلَى السُّوقِ فَخُذْ لِي عَيْنَةً ، فَقَدَا عَبْدُ اللَّهِ فَتَمَّعَ
عَيْنَهُ مِنَ السُّوقِ لِأَبِيهِ وَبَاعَهَا ، فَأَقَامَ أَيَّامًا لَا يَبِيعُ أَحَدٌ فِي السُّوقِ طَعَامًا وَلَا زَيْتًا غَيْرَ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ مِنْ تِلْكَ الْعَيْنَةِ ، فَلَمَّا فَرَّغَ أَمْرَهُ أَبُوهُ أَنْ يَدْفَعَهَا إِلَى الْأَسَدِيِّينَ
فَدَفَعَهَا إِلَيْهِمْ .

وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ خَصِيصًا بِعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ لِابْنِهِ الْوَلِيدُ لَمَّا حَضَرَتْهُ
الْوَفَاةُ : إِنَّ لِي بِالْمَدِينَةِ صَدِيقَيْنِ فَاحْفَظْنِي فِيهِمَا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَبُو بَكْرٍ
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ .

وَكَانَ يَقَالُ : ثَلَاثَةُ آيَاتٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَوَالَتْ بِالشَّرَفِ خَمْسَةٌ خَمْسَةٌ ، وَعَدَّوْا مِنْهَا أَبَا بَكْرٍ
ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامِ بْنِ الْمَغِيرَةِ .

قَالُوا : وَمِنَّا الْمَغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ ، كَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْمَالِ ،
وَأَطْعَمَهُمُ لِلطَّعَامِ ؛ وَكَانَتْ عَيْنُهُ أُصِيبَتْ مَعَ مَسْلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فِي غَزْوَةِ الرُّومِ ، وَكَانَ
الْمَغِيرَةُ يَنْحَرُ الْجُزُورَ ، وَيُطْعِمُ الطَّعَامَ حَيْثُ نَزَلَ ، وَلَا يَرُدُّ أَحَدًا ، فَجَاءَ قَوْمٌ مِنَ الْأَعْرَابِ
فَجَلَسُوا عَلَى طَعَامِهِ ، فَجَعَلَ أَحَدُهُمْ يُبَحِّدُ النَّظَرَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ الْمَغِيرَةُ : مَا لَكَ تُبَحِّدُ النَّظَرَ
إِلَيَّ ؟ قَالَ : إِنِّي لِيرَبِّنِي عَيْنُكَ وَسَهْلُكَ بِالطَّعَامِ ؛ قَالَ : وَمِمَّ ارْتَبَتْ ؟ قَالَ : أَظَنُّكَ
الدَّجَالَ ، لِأَنَّا رَوَيْنَا أَنَّهُ أَعْوَرَ ، وَأَنَّهُ أَطْعَمَ النَّاسَ لِلطَّعَامِ ، فَقَالَ الْمَغِيرَةُ : وَيَحْكُ ! إِنَّ
الدَّجَالَ لَا تُصَابُ عَيْنُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَلِلْمَغِيرَةِ يَقُولُ الْأَقْبِشَرُ الْأَسَدِيُّ لَمَّا قَدِمَ الْكَوْفَةَ
فَنَحَرَ الْجُزَرَ وَبَسَطَ الْأَنْطَاعَ وَأَطْعَمَ النَّاسَ ، وَصَارَ صَيْتُهُ فِي الْعَرَبِ :

أَنَّكَ الْبَحْرُ طَمَّ عَلَى قَرِيشٍ مُعِيرَتِي فَقَدْ رَاعَ ابْنُ بَشِيرٍ^(١)
 وَرَاعَ الْجَدَى جَدَى التَّيْمِ لَمَّا رَأَى الْمَعْرُوفَ مِنْهُ غَيْرَ نَزَرٍ
 وَمِنْ أَوْتَارِ عُقْبَةَ قَدْ شَفَانِي وَرَهْطَ الْحَاطِيَّ وَرَهْطَ صَخْرٍ
 فَلَا يَفْرُزُكَ حُسْنُ الزُّيِّ مِنْهُمْ وَلَا سَرَحَ بَزْيُونٍ وَغَمْرٍ^(٢)

فَابْنُ بَشِيرٍ ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَشِيرِ بْنِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ ، وَجَدَى التَّيْمِ : حَمَادُ بْنُ عِمْرَانَ
 ابْنُ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، وَأَوْتَارُ عُقْبَةَ يَعْنِي أَوْلَادَ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَالْحَاطِيَّ
 لُثْمَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ حَاطِبِ الْجَحْيِيِّ ، وَرَهْطُ صَخْرٍ : بَنُو أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ بْنِ أُمَيَّةَ ، وَكُلُّ
 هَؤُلَاءِ كَانُوا مَشْهُورِينَ بِالْكُوفَةِ ، فَلَمَّا قَدِمَهَا الْغَيْرَةُ أَخْمَلَ ذَكَرَهُمْ ، وَالْغَيْرَةُ هَذَا هُوَ
 الَّذِي بَلَغَهُ أَنَّ سُلَيْمَ بْنَ أَفْلَحٍ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَ الْمَنْزَلَ الَّذِي نَزَلَ
 فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ عَلَى أَبِي أَيُّوبَ بِخَمْسِمِائَةِ دِينَارٍ ، فَأَرْسَلَ
 إِلَيْهِ أَلْفَ دِينَارٍ ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَبِيعَهُ إِيَّاهُ ، فَبَاعَهُ ، فَلَمَّا مَلَكَهُ جَعَلَهُ صَدَقَةً فِي يَوْمِهِ .

قَالَ الزُّبَيْرُ : وَكَانَ يَزِيدُ بْنُ الْغَيْرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَطَافُ بِهِ بِالْكُوفَةِ عَلَى الْمَجْلِ ،
 وَكَانَ يَنْتَحِرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ جَزُورًا ، وَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ جَزُورَيْنِ . وَرَأَى يَوْمًا إِحْدَى جَفَنَاتِهِ
 مُكَلَّلَةً بِالسَّنَامِ تَكْلِيلًا حَسَنًا ، فَأَعْجَبَهُ ، فَسَأَلَ فَقَالَ : مَنْ كَلَّلَهَا ؟ قِيلَ : الْيَسَعَ ابْنُكَ ؛
 فَسُرَّ ، وَأَعْطَاهُ سِتِّينَ دِينَارًا .

وَمَرَّ إِبْرَاهِيمُ بْنُ هِشَامٍ عَلَى بُرْدَةِ الْغَيْرَةِ وَقَدْ أَشْرَقَتْ عَلَى الْجَفْنَةِ ، فَقَالَ لِعَبْدٍ مِنْ عِبِيدِ
 الْمَنْفَرَةِ : يَا غَلَامَ ، عَلَى أَى شَيْءٍ نَصَبْتُمْ هَذَا الثَّرِيدَ عَلَى الْعَمَدِ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ عَلَى أَعْضَادِ
 الْإِبِلِ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الْمَنْفَرَةَ ، فَأَعْتَقَ ذَلِكَ الْغَلَامَ .

وَالْمَنْفَرَةُ هُوَ الَّذِي مَرَّ بِحَجْرَةِ الْأَعْرَابِ فَقَامُوا إِلَيْهِ ، فَقَالُوا : يَا أَبَا هَاشِمٍ ، قَدْ فَاضَ

(١) نَسَبُ قَرِيشٍ ٣٠٥ .

(٢) الْبَزْيُونُ ، بِالضَّمِّ : السَّنَدُ ، وَقَالَ ابْنُ بَرٍّ : هُوَ رَقِيقُ الدِّيَابِجِ .

معروفك على الناس ، فإبنا أشقى الخلق بك ! قال : إنه لا مالَ معي ، ولكن خذوا هذا الغلام فهو لكم ، فأخذوه ، فبكى الغلامُ فقال : يا مولاي ، خدمتي وحرمتي ! فقال : أتبيعوني إياه ؟ قالوا : نعم ، فاشتراه منهم بمالٍ ثمَّ أعتقه ، وقال له : والله لا أعرضك لثلثها أبدا ، اذهبْ فأنت حرٌّ ، فلما عاد إلى الكوفة حمل ذلك المال إليهم .

وكانت الغيرة يأمر بالسكر والجور فيدقان ويُطعمهما أصحاب الصفة المساكين ، ويقول : إنهم يشتهون كما يشتهي غيرهم ولا يمكنهم ، فخرج الغيرة في سفرٍ ومعه جماعةٌ فورَدوا غديراً ليس لهم ماءٌ غيره - وكان مائحا - فأمر بِقرب العسل فشقت في الغدير وخيضت بمائه ، فما شرب أحدٌ منهم حتى راحوا إلا من قرب الغيرة .

وذكر الزبيرُ أن ابناً لهشام بن عبد الملك كان يسوم الغيرة ماله بالمكان المسمى بديما ، فلا يبيعه ، فغزا ابن هشام أرض الروم ومعه الغيرة ، فأصاب الناسَ جماعة في غزاتهم ، فجاء الغيرة إلى ابن هشام فقال : إنك كنت تسومني مالي بديع^(١) ؛ فأبى أن أبيعك ، فاشترى الآن مئتي نصفه بعشرين ألف دينار . فأطعم الغيرةُ بها الناس ، فلما رجع ابنُ هشام بالناس من غزوته تلك وقد بلغ هشاماً الخبرُ قال لابنه : قبح الله رأيك أنت أمير الجيش ، وابن أمير المؤمنين ، يصيبُ الناس معك جماعة فلا تُطعمهم حتى يبيعك رجل سُوقه ماله ، ويطعم به الناس ! ويحك أخشيت أن تفتقر إن أطعمت الناس !

قالوا : ولنا عكرمة بن أبي جهل الذي قام له رسول الله صلى الله عليه وآله قائماً ، وهو بعدُ مشرك لم يُسلم ولم يُقم رسول الله صلى الله عليه وآله لرجلٍ داخلٍ عليه من الناس شريفٍ ولا مشرفٍ ، إلا عكرمة ، وعكرمة هو الذي اجتهد في نُصرة الإسلام بعد أن كان شديد العداوة ، وهو الذي سأله أبو بكر أن يقبل منه معونةً على الجهاد فأبى ،

(١) بديع : ماء عليه نخيل وعيون جارية بقرب وادي القرى . ياقوت .

وقال : لا آخذ على الجهاد أجراً ولا معونة ، وهو الشهيد يوم أجتادين ، وهو الذى قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا نسألك اليوم شيئاً إلا أعطيتك » ، فقال : فإني أسألك أن تستغفر لى ؛ ولم يسأل غير ذلك ، وكل قريش غيره سألوا المال ، كسهيل بن عمرو وصَفْوَان بن أمية وغيرهما .

قالوا : ولنا الحارث بن خالد بن العاص بن هشام بن النخيلة ، كان شاعراً مجيداً كثيراً ، وكان أمير مكة استعمله عليها يزيد بن معاوية .

ومن شعره :

مَنْ كَانَ يَسْأَلُ عَنَّا أَيْنَ مَنَزَلُنَا فَالْأَقْحَوَانَةُ مَنَا مَنَزَلُ قَيْنِ^(١)
إِذْ نَلْبَسُ الْعَيْشَ غَضًّا لَا يُكَدِّرُهُ قَرَبُ الْوُشَاةِ وَلَا يَنْبُو بِنَا الزَّمَنُ
وأخوه عكرمة بن خالد كان من وجوه قريش ، وروى الحديث ، وروى عنه .

ومن ولد خالد بن العاص بن هشام بن النخيلة خالد بن إسماعيل بن عبد الرحمن ، كان جواداً مثلاً ، وفيه قال الشاعر :

لَعَمْرُكَ إِنْ الْمَجْدَ مَا عَاشَ خَالِدٌ عَلَى الْعُمَرُ مِنْ ذِي كِبْدَةٍ لُقِيمُ
وَتَنَدَى الْبِطَاحُ الْبَيْضُ مِنْ جُودِ خَالِدٍ وَيُخْصِيْنَ حَتَّى نَبْتِنَ عَمِيمُ
قالوا : ولنا الأوقص ، وهو محمد بن عبد الرحمن بن هشام بن النخيلة ، كان قاضى مكة ، وكان فقيهاً .

قالوا : ومن قدماء المسلمين عبد الله بن أمية بن النخيلة أخو أم سلمة زوج رسول الله

(١) نسب قريش ٣١٣ ، معجم البلدان ١ : ٣٠٩ من غير نسبة . والأقحوانة : موضع بالأردن من أرض دمشق على شاطئ بحيرة طبرية .

صلى الله عليه وآله ، كان شديد الخلاف على المسلمين ، ثم خرج مهاجرا ، وشهد فتح مكة وخُنين ، وقُتل يوم الطائف شهيدا .

والوليدُ بنُ أمية ، غير رسول الله صلى الله عليه وآله اسمه ، فسماه المهاجر ، وكان من صلحاء المسلمين .

قالوا : ومنا زهيرُ بنُ أبي أمية بن المغيرة ، وبُجَيْرُ بنُ أبي ربيعة بن المغيرة ، غير رسول الله صلى الله عليه وآله اسمه ، فسماه عبد الله ، كانا من أشرف قريش ، وعباس بن أبي ربيعة ، كان شريفا .

قالوا : ومنا الحارثُ القُباع ، وهو الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة ، كان أميرَ البصرة ، وعمر بن عبد الله بن أبي ربيعة الشاعر ، المشهور ذى الغزل والتشبيب .

قالوا : ومن ولدِ الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة الفقيه المشهور ، وهو المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث ، كان فقيها المدينة بعد مالك بن أنس ، وعرض عليه الرشيدُ جائزة أربعة آلاف دينار ، فامتنع ولم يتقبله القضاء .

قالوا : ومن يعدّ ما تعدّه مخزوم ولها خالد بن الوليد بن المغيرة سيف الله ! كان مباركا ، ميمونا النقيية شجاعا ، وكان إليه أئنة الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشهد معه فتح مكة ، وجرح يوم خُنين ، فنفت رسول الله صلى الله عليه وآله على جرحه فبرأ ، وهو الذى قتل مُسيّلة وأسر طليحة ومهدّ خلافة أبي بكر ؛ وقال يوم موته : لقد شهدتُ كذا وكذا زحفا ، وما فى جسدى موضعُ إصبعٍ إلّا وفيه طعنة أو ضربة ، وهأنذا أموت على فراشى كما يموت العسير ، فلا نامت أعينُ الجبناء ! ومرو عمرُ بن الخطاب على دُور بنى مخزوم والنساء يندبن خلادا ، وقد وصل خبره إليهم

وكان مات بحمص ، فوقف وقال : ما على النساء أن يندبن أباسليمان ، وهل تقوم حُرّة
عن مثله ! ثم أنشد :

أتبكي ما وصلت به النداي ولا تبكي فوارس كالجبالي
أولئك إن بكيت أشدُّ فُقدًا من الأنعام والمكر الحلال^(١)
تمتني بدمهم قومٌ مدهمٌ فابلقوا لِنِياتِ الكمالِ

وكان عمرو مُبغضاً لخالد ، ومنحرفاً عنه ، ولم يمنعه ذلك من أن صدق فيه .

قالوا : ومنا الوليد بن الوليد بن المغيرة ، كان رجلَ صدق من صلحاء المسلمين .

ومنا عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، وكان عظيم القدر في أهل الشام ، وخاف معاوية
منه أن يثب على الخلافة بعدهم ، فسّمه ؛ أمر طبيبا له يدعى ابن أثال فسقاه فقتله .
وخالد بن المهاجر بن خالد بن الوليد قاتل ابن أثال بعمه عبد الرحمن والمخالف على بني أمية ،
والمقطوع إلى بني هاشم . وإسماعيل بن هشام بن الوليد كان أمير المدينة . وإبراهيم ومحمد
ابنا هشام بن عبد الملك . وأيوب بن سلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، وكان من رجال
قريش ، ومن ولده هشام بن إسماعيل بن أيوب وسلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، ولي
شُرطة المدينة .

قالوا : ومن ولد حفص بن المغيرة عبدُ الله بن أبي عمر بن حفص بن المغيرة ، هو
أول خلق الله حاجَّ يزيد بن معاوية .

قالوا : ولنا الأزرق ، وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن الوليد بن عبد شمس
ابن المغيرة وإلى الين لابن الزبير ، وكان من أجود العرب ، وهو ممدوح أبي دهبَل
الجمحي .

(١) المكر : مافوق الخمسة من الإبل .

(٢) في د : « الناس » .

قالوا : ولنا شريك رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو عبد الله بن السائب بن أبي السائب ، واسم أبي السائب صَيْفَى بن عائذ بن عبد الله بن عمر بن غزوم ، كان شريك النبي صلى الله عليه وآله في الجاهلية ، فجاءه يوم الفتح فقال له : أتعرفنى ؟ قال : أَلَسْتَ شَرِيكِي ؟ قال : بلى ، قال : لقد كنت خيرَ شريك ، لا تُشارى ولا تُمارى .

قالوا : ومنا الأرقم بن أبي الأرقم الذى استتر رسولُ الله فى داره بمكة فى أوّل الدعوة ، واسم أبي الأرقم عبد مناف بن أسد بن عبد الله بن عمر بن غزوم .

ومنا أبو سلمة بن عبد الأسد ، واسمه عبد الله ، وهو زوج أمّ سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، قَبِلَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، شهد أبو سلمة بدرًا ، وكان من مُدَّحَاء المسلمين .

قالوا : لنا هُبَيْرَة بن أبى وَهَب ، كان من الفُرسان المذكورين ؛ وابنه جَمْعَة بن هُبَيْرَة ؛ وهو ابن أخت على بن أبى طالب عليه السلام ، أمه أم هانىء بنتُ أبى طالب ، وابنه عبد الله ابن جمعة ابن هُبَيْرَة هو الذى فتح القُهمُندر وكثيرا من خُراسان ، فقال فيه الشاعر :

لولا ابنُ جمعة لم تُفْتَحْ قُهمُندرُكمْ ولا خراسانُ حتى ينفخُ العُشُورُ

قالوا : ولنا سميد بن المسيّب الفقيه المشهور . وأما الجواد المشهور فهو الحكم بن المطلب ابن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن غزوم .

وقد اختصرتنا واقتصرنا على من ذكرنا ، وتركتنا كثيرا من رجال غزوم خوف الإسهاب .

ويلبغى أن يقال فى الجواب : إنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل هذا الكلام احتقارا لهم ، ولا استصغارا لشأنهم ، ولكن أمير المؤمنين عليه السلام كان أكثرَ همّة يوم المُفَاخَرَة أن يفاخر بنى عبد شمس لما بينه وبينهم ، فلما ذكر غزوما بالمرّض قال فيهم ما قال ، ولو كان يريد مفاخرتهم لما اقتصر لهم على ما ذكره عنهم ، على أنّ أكثر هؤلاء الرجال إسلاميون بعد عصر على عليه السلام ، وعلى عليه السلام إنما يذكر من قبله لا من يبعث بعده .

فإن قلت : إذا كان قد قال في بني عبد شمس إنهم أَمْنَعُ لما وراء ظهورهم ، ثم قال في بني هاشم : إنهم أَسْمَحُ عند الموت بنفوسهم ، فقد تناقض الوصفان .

قلتُ : لا مُناقضة بينهما ، لأنه أراد كثرة بني عبد شمس ، فبالكثرة تمنع ما وراء ظهورها ، وكان بنو هاشم أقلَّ عددا من بني عبد شمس ، إلا أن كلَّ واحد منهم على انفراده أشجع وأسمح بنفسه عند الموت من كلَّ واحد على انفراده من بني عبد شمس ، فقد بان أنه لا مناقضة بين القولين .

(١١٧)

الأصل :

شَتَانِ مَا بَيْنَ عَمَلَيْنِ ؛ عَمَلٍ تَذْهَبُ لِدَّتُهُ ، وَتَبْقَى تَبِعَتُهُ ؛ وَعَمَلٍ تَذْهَبُ
مَوْتُهُ ، وَيَبْقَى أَجْرُهُ .

* * *

الشرح :

أخذ هذا المعنى بعضُ الشعراء ، فقال :

تَفْسَى اللَّذَاذَةُ رِمْنِ نَالِ بُغْيَتِهِ مِنْ الْحَرَامِ وَيَبْقَى الْإِثْمُ وَالْعَارُ
تُبْقَى عَوَاقِبُ سُوءٍ فِي مَمْبَتِهَا لَا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ مِنْ بَعْدِهَا النَّارُ

(١١٨)

الأفضل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ تَبِعَ جَنَازَةً فَسَمِعَ رَجُلًا يَضْحَكُ ، فَقَالَ :
كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجَبَ ، وَكَأَنَّ
الَّذِي نَرَى مِنَ الْأَمْوَاتِ سَفَرٌ عَمَّا قَلِيلٍ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ، نُبَوِّئُهُمْ أَجْدَانَهُمْ ،
وَنَأْكُلُ تُرَابَهُمْ ، كَأَنَّا مُخْلَدُونَ بَعْدَهُمْ ، قَدْ نَسِينَا كُلَّ وَاعِظٍ وَوَاعِظَةٍ ، وَرُمِينَا
بِكُلِّ جَائِحَةٍ .

طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ فِي نَفْسِهِ ، وَطَابَ كَسْبُهُ ، وَصَلَحَتْ سِرِّيرَتُهُ ، وَحَسُنَتْ خَافِقَتُهُ ،
وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ ، وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ،
وَوَسِمَتُهُ السُّنَّةُ ، وَلَمْ يُنْسَبْ إِلَى بِدْعَةٍ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : أَقُولُ : وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَنْسُبُ هَذَا الْكَلَامَ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

البُخ :

الأشهر الأكثر في الرواية أن هذا الكلام من كلام رسول الله صلى الله عليه وآله
ومثل قوله : « كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ » قول الحسن عليه السلام : مَا رَأَيْتُ حَقًّا
لَا بَاطِلَ فِيهِ أَشْبَهَ بِبَاطِلٍ لَا حَقَّ فِيهِ مِنَ الْمَوْتِ ؛ وَالْأَلْفَاظُ الَّتِي بَعْدَهُ وَاضِحَةٌ لَيْسَ فِيهَا
مَا يُشْرَحُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ نَظَائِرِهَا .

(١١٩)

الأفضل :

غَيْرَةُ الْمَرْأَةِ كُفْرٌ ، وَغَيْرَةُ الرَّجُلِ إِيمَانٌ .

الشَّيْخُ :

الرجع في هذا إلى العقل والتماسك ، فلما كان الرجل أعقل وأشدّ تماسكاً كانت غَيْرَتُهُ في موضعها ، وكانت واجبةً عليه ، لأنّ النهي عن النكْر واجب ، وفعل الواجبات من الإيمان ، وأما المرأة فلما كانت أنقصَ عقلاً وأقلَّ صَبْرًا كانت غَيْرَتُهَا على الوَهْمِ الباطل والخيال غير المحقّق ، فكانت قبيحةً لوقوعها غير موقعها ، وسماها عليه السلام كُفْرًا لشاركتها الكُفْرَ في القُبْحِ فأجرى عليها اسمه .

وأیضا فإن المرأة قد تؤدّي بها الغيرةُ إلى ما يكون كُفْرًا على الحقيقة كالسَّحَرِ ، فقد وردَ في الحديث المرفوع أنه كُفْرٌ ، وقد يُفْضَى بها الضَّجَرُ والقلق إلى أن تتسَخَّطَ وتَشْتُمُ وتتلفظ بالفاظٍ تكون كُفْرًا لا محالة .

(١٢٠)

الأفضل :

لَا نُسَبِّحُ الْإِسْلَامَ نِسْبَةً لَمْ يَنْسُبْهَا أَحَدٌ قَبْلِي . الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ ، وَالتَّسْلِيمُ هُوَ
الْيَقِينُ ، وَالْيَقِينُ هُوَ التَّصَدِيقُ ؛ وَالتَّصَدِيقُ هُوَ الْإِقْرَارُ ، وَالْإِقْرَارُ هُوَ الْأَدَاءُ ، وَالْأَدَاءُ
هُوَ الْعَمَلُ .

الشرح :

خلاصةُ هذا الفصل تقتضى صحةَ مذهب أصحابنا المعتزلة في أنَّ الإسلامَ والإيمانَ عبارتان
عن معبرٍ واحدٍ ، وأنَّ العملَ داخلٌ في مفهومِ هذه اللفظة ، ألا تراه جعلَ كلَّ واحدةٍ من
اللفظَات قاعمةً مقامَ الأخرى في إفادة المفهوم ، كما تقول : اللَّيْثُ هُوَ الْأَسَدُ وَالْأَسَدُ هُوَ السَّبْعُ ،
والسبع هو أبو الحارث ! فلا شبهة أن اللَّيْثَ يكونَ أبا الحارث ؛ أى أنَّ الأسماء مترادفة ،
فإذا كان أول اللفظَات الإسلامَ ، وآخرها العملَ ، دلَّ على أنَّ العملَ هو الإسلامُ ؛ وهكذا
يقول أصحابنا : إنَّ تاركَ العملِ وتاركَ الواجب لا يسمى مسلماً .

فإن قلت : هبَّ أنَّ كلامه عليه السلام يدلُّ على ما قلت ، كيف يدلُّ على أن الإسلامَ
هو الإيمان ؟

قلت : لأنه إذا دلَّ على أنَّ العملَ هو الإسلامَ وجبَ أن يكونَ الإيمانُ هو الإسلامَ لأنَّ
كلَّ من قال : إنَّ العملَ داخلٌ في مُسمَّى الإسلامِ ؛ قال : إنَّ الإسلامَ هو الإيمانَ ،

فأقول بأنَّ العمل داخلٌ في مسمّى الإسلام ، وليس الإسلام هو الإيمان ، قول لم يُقَلَّ به أحد ؛ فيكون الإجماع واقعا على بطلانه .

فإن قلت : إنَّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل كما تقوله المعتزلة ، لأنَّ المعتزلة تقول : الإسلامُ اسمٌ واقعٌ على العمل وغيره من الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وأمير المؤمنين عليه السلام جعل الإسلام هو العمل فقط ، فكيف ادَّعيت أنَّ قولَ أمير المؤمنين عليه السلام يُطابق مذهبهم ؟

قلت : لا يجوز أن يريد غيره ، لأنَّ لفظ العمل يشمل الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وحركات الأركان بالعبادات ، إذ كلُّ ذلك عملٌ وفِعْلٌ ، وإن كان بعضه من أفعال القلوب ، وبعضه من أفعال الجوارح ، ولو لم يُردَّ أمير المؤمنين عليه السلام ما شرَّحنَاهُ لكان قد قال : الإسلام هو العمل بالأركان خاصة ، ولم يعتبر فيه الاعتقاد القلبيّ ، ولا النطق اللفْظيّ ، وذلك مما لا يقوله أحد .

(١٢١)

الأضل :

عَجِبْتُ لِلْبَخِيلِ يَسْتَعِجِلُ الْفَقْرَ الَّذِي مِنْهُ هَرَبَ ، وَيُفَوِّتُهُ الْغِنَى الَّذِي إِتَاهُ
طَلَبَ ، فَيَمِيشُ فِي الدُّنْيَا عَيْشَ الْفُقَرَاءِ ، وَيُحَاسِبُ فِي الْآخِرَةِ حِسَابَ الْأَغْنِيَاءِ ،
وَعَجِبْتُ لِلْمُتَكَبِّرِ الَّذِي كَانَ بِالْأَمْسِ نُطْفَةً ، وَيَكُونُ غَدًا جِيفَةً ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ
شَكَ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللَّهِ ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ نَسِيَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ ،
وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَنْكَرَ النِّشْأَةَ الْآخِرَى وَهُوَ يَرَى النِّشْأَةَ الْأُولَى ، وَعَجِبْتُ لِمَا يَرَى
دَارَ الْفَنَاءِ ، وَتَارِكِ دَارِ الْبَقَاءِ .

البشرخ :

قال أعرابي : الرِّزْقُ الواسِعُ لِمَنْ لَا يَسْتَمْتِعُ بِهِ بِمَنْزِلَةِ الطَّعَامِ الْمَوْضُوعِ عَلَى قَبْرِ .
ورأى حكيمٌ رجلاً مُثْرِيًّا يَا كُلَّ خُبْرًا وَمِلْحًا ، فقال : لِمَ تَفْعَلُ هَذَا ؟ قال : أَخَافُ الْفَقْرَ ،
قال : فَقَدْ تَعَجَّلْتَهُ . فَأَمَّا الْقَوْلُ فِي الْكِبَرِ وَالتَّيِّهِ فَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْهُ مَا فِيهِ كِفَايَةٌ ؛ وَقَالَ
ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : مَا تَاهَ عَلَى أَحَدٍ قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ ، أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى شَاعِرٌ
فَقَالَ وَأَحْسَنَ :

هذه منك فإن عُدَّ تَ إِلَى الْبَابِ فَنَى

وقد تقدّم من كلامنا في نظائر هذه الألفاظ المذكورة ما يُفْنِي عن الإطالة ها هنا .

(١٢٢)

الأصل :

مَنْ قَصَرَ فِي الْعَمَلِ ، ابْتُلِيَ بِالْهَمِّ .

الشَّيْخُ :

هذا مخصوصٌ بأصحاب اليقين ، والاعتقاد الصحيح ، فإنهم الذين إذا قصّروا في العمل ابتلوا بالهم ، فأما غيرهم من المسرفين على أنفسهم وذوى النقص في اليقين والاعتقاد ، فإنه لا همّ يعرّوهم وإن قصّروا في العمل ، وهذه الكلمة قد جرّبناها من أنفسنا فوجدنا مصداقها واضحا ، وذلك أن الواحد منا إذا أخلّ بفريضة الظهر مثلا حتى تغيب الشمس وإن كان أخلّ بها لعذر وجد ثقلا في نفسه وكسلا وقلة نشاط ، وكأنه مشكولٌ بشكاليٍّ أو مقيدٌ بقيد ، حتى يقضى تلك الفريضة ، فكأنما أنشط من عقال .

(١٢٣)

الأفضل :

لَا حَاجَةَ لِلَّهِ فِيمَنْ لَيْسَ لِلَّهِ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ نَصِيبٌ .

الشَّيْخُ :

قد جاء في الخبر المرفوع : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فِي مَالِهِ أَوْ فِي نَفْسِهِ » .
وجاء في الحديث المرفوع : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَسَدٍ لَا يَمْرُضُ ، وَمِنْ
مَالٍ لَا يُصَابُ » .

وروى عبد الله بن أنس عنه صلى الله عليه وآله أنه قال : « أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَصِحَّ فَلَا
يَسْقَمُ ؟ » ، قالوا : كُلُّنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قال : « أَتُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا كَالْحُمْرِ الصَّائِلَةِ ؛ أَلَا تُحِبُّونَ
أَنْ تَكُونُوا أَصْحَابَ بَلَايَا وَأَصْحَابَ كَفَارَاتٍ ! وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنْ الرَّجُلَ لَتَكُونُ لَهُ
الدَّرَجَةُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَبْلُغُهَا شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ فَيَتَّخِذُ اللَّهُ لِيُسَلِّمَهُ اللَّهُ دَرَجَةً
لَا يَبْلُغُهَا بِعَمَلِهِ » .

وفي الحديث أيضا : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمْرُضُ مَرَضًا إِلَّا حَتَّ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ كَمَا تَحْتُ
الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا » .

وروى أبو عثمان النهدي قال : دخل رجل أعرابي على رسول الله صلى الله عليه وآله
ذو جُسمَانٍ عَظِيمٍ ، فقال له : مَتَى عَهْدُكَ بِالْحَمَى ؟ قال : مَا أَعْرِفُهَا ، قال : بِالصَّدَاعِ ،

قال : ما أُدرى ما هو ؟ قال : فَأُصِيبَتْ بِمَالِكٍ ؟ قال : لا ، قال : فَرُزْتُ بِوَلَدِكَ ؟ قال : لا ، فقال عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ لَيَسْكُرُهُ الْمَغْرِبُ النَّفِيرُ الَّذِي لَا يُرْزَأُ فِي وَلَدِهِ وَلَا يُصَابُ فِي مَالِهِ » .

وجاء في بعض الآثار : « أَشَدُّ النَّاسِ حَسَابًا الصَّحِيحُ الْفَارِغُ » .
وفي حديث حذيفة رضى الله عنه : إِنَّ أَقَرَّ يَوْمٍ لِمَعْنَى لَيْوَمٌ لَا أُجَدُّ فِيهِ طَعَامًا ، سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول : « إِنَّ اللَّهَ لَيَتِمَاهِدُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَتِمَاهِدُ الْوَالِدُ وَلَدَهُ بِالطَّعَامِ ، وَإِنَّ اللَّهَ يَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ كَمَا يَحْمِي أَحَدُكُمْ الْمَرِيضَ مِنَ الطَّعَامِ » .

وفي الحديث المرفوع أيضا : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَبْتَلَاهُ ، فَإِذَا أَحَبَّهُ الْحَبُّ الْبَالِغُ أَقْتَنَاهُ » قالوا : وما أَقْتَنَاهُ ؟ قال : « أَلَّا يَتْرُكْ لَهُ مَالًا وَلَا وَلَدًا » .

مرَّ موسى عليه السلام برجل كان يعرفه مطيعا لله قد مرَّ قَتَّ السَّبَاعُ لَحْمَهُ وَأَضْلَاعَهُ ، وَكَبِدُهُ مُلْقَاةً ، فَوَقَّفَ مُتَمَجِّبًا فَقَالَ : أَيُّ رَبِّ ، عَبْدُكَ الطَّيْعُ لَكَ ابْتِلَايَتُهُ بِمَا أَرَى ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : إِنَّهُ سَأَلَنِي دَرَجَةً لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ ، فَجَعَلْتُ لَهُ بِمَا تَرَى سَبِيلًا إِلَى تِلْكَ الدَّرَجَةِ .
رجاء في الحديث : « إِنَّ زَكْرِيَّا لَمْ يَزَلْ يَرَى وَلَدَهُ يَحْمِي مَغْمُومًا بِأَكْيَا مَشْغُولًا بِنَفْسِهِ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ طَلَبْتُ مِنْكَ وَلَدًا أَتَنْفَعُ بِهِ فَرَزَقْتَنِيهِ لَا نَفْعَ لِي فِيهِ ، فَقَالَ لَهُ : إِنَّكَ طَلَبْتَهُ وَلِيًّا ، وَالْوَلِيُّ لَا يَكُونُ إِلَّا هَكَذَا ، مِسْقَامًا فَقِيرًا مَهْمُومًا .

وقال سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : كَانُوا لَا يَعْدُونَ الْفَقِيهَ فِقِيهًا مَنْ لَا يَعُدُّ الْبَلَاءَ نِعْمَةً وَالرَّخَاءَ مُصِيبَةً .

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَرْفَعُهُ : « يَوَدُّ أَهْلَ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ لِحْمِهِمْ كَانَتْ تَقْرَضُ بِالْمَقَارِيضِ لَمَّا يَرَوْنَ مِنْ ثَوَابِ أَهْلِ الْبَلَاءِ » .

(١٢٤)

الأضل :

تَوَقَّوْا الْبَرْدَ فِي أَوَّلِهِ ، وَتَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ ؛ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ فِي الْأَبْدَانِ كَفَعْلِهِ
فِي الْأَشْجَارِ ، أَوَّلُهُ يُحْرِقُ ، وَآخِرُهُ يُورِقُ .

الشَّرْح :

هذه مسألةٌ طبيعِيَّةٌ قد ذَكَرَهَا الْحِكَمَاءُ ، قَالُوا : لَمَّا كَانَ تَأْثِيرُ الْخَرِيفِ
فِي الْأَبْدَانِ ، وَتَوَلِيدُهُ الْأَمْرَاضَ كَالزُّكَامِ وَالشَّعَالَ وَغَيْرِهَا أَكْثَرَ مِنْ تَأْثِيرِ الرَّبِيعِ ،
مَعَ أَنَّهُمَا جَمِيعًا فَضْلًا اعْتَدَالٌ ، وَأَجَابُوا بِأَنَّ بَرْدَ الْخَرِيفِ يَفْجَأُ الْإِنْسَانَ وَهُوَ مَعْتَادٌ
لِحَرِّ الصَّيْفِ فَيَنْكَأُ فِيهِ ، وَيَسُدُّ مَسَامَ دِمَاغِهِ ، لِأَنَّ الْبَرْدَ يَكْشِفُ وَيَسُدُّ الْمَسَامَ
فَيَكُونُ كَمَنْ دَخَلَ مِنْ مَوْضِعٍ شَدِيدِ الْحَرَارَةِ إِلَى خَيْشٍ بَارِدٍ .

فَأَمَّا الْمُنْتَقِلُ مِنَ الشِّتَاءِ إِلَى فَصْلِ الرَّبِيعِ فَإِنَّهُ لَا يَكَادُ بَرْدُ الرَّبِيعِ يُؤْذِيهِ ذَلِكَ الْأَذَى
لِأَنَّهُ قَدْ اعْتَادَ جِسْمُهُ بَرْدَ الشِّتَاءِ ، فَلَا يُصَادِفُ مِنْ بَرْدِ الرَّبِيعِ إِلَّا مَا قَدْ اعْتَادَ مَا هُوَ
أَكْثَرُ مِنْهُ ، فَلَا يَظْهَرُ لِبَرْدِ الرَّبِيعِ تَأْثِيرٌ فِي مِزَاجِهِ ، فَأَمَّا لِمَ أَوْرَقَتِ الْأَشْجَارُ وَأَزْهَرَتْ
فِي الرَّبِيعِ دُونَ الْخَرِيفِ ؟ فَلَمَّا فِي الرَّبِيعِ مِنَ الْكَيْفِيَّتَيْنِ اللَّتَيْنِ هُمَا مَنْبَعُ النَّمُوِّ وَالنَّفْسِ النَّبَاتِيَّةِ ،
وَهِيَ الْحَرَارَةُ وَالرَّطُوبَةُ وَأَمَّا الْخَرِيفُ فَنَحَالُ مِنْ هَاتَيْنِ الْكَيْفِيَّتَيْنِ وَمُسْتَبَدِلُ بَهُمَا ضِدَّهُمَا ،

وهما البرودة واليبس المتأفان للنشوء وحياة الحيوان والنبات . فأما لم كان الخريف باردا يابسا والربيع حارًا رطبًا مع أن نسبة كل واحد منهما إلى الفصلين الخارجين عن الاعتدال وهما الشتاء والصيف نسبة واحدة ؟ فإنّ تعليل ذلك المذكور في الأصول الطبية ؛ والكتب الطبيعية ، وليس هذا الموضع مما يحسن أن يُشرح فيه مثل ذلك .

(١٢٥)

الأفضل :

عُظُمُ الْخَالِقِ عِنْدَكَ يُصَغِّرُ الْمَخْلُوقَ فِي عَيْنِكَ .

الشرح :

لا نسبة للمخلوق إلى الخالق أصلاً وخصوصاً البشر، لأنهم بالنسبة إلى فلَك القمر كالذرة، ونسبة فلَك القمر كالذرة بالنسبة إلى قرص الشمس، بل هم^(١) دون هذه النسبة مما^(٢) يَمَجِّزُ الحاسبُ الحَازِقُ عن حساب ذلك، وفَلَك القمر بالنسبة إلى الفَلَك المحيط دون هذه النسبة، ونسبة الفَلَك المحيط إلى الباري سبحانه كنسبة العدم المحض والتفني الصرف إلى الموجود البائن، بل هذا القياس أيضاً غير صحيح، لأنَّ المعدوم يُمكن أن يصير موجوداً بائناً، والفَلَك لا يتصور أن يكون صانع العالم الواجب الوجود لذاته .

وعلى الجملة فالأمرُ أعظم من كلِّ عظيم، وأجلُّ من كلِّ جليل، ولا طاقة للعقول والأذهان أن تعبر عن جلالة ذلك الجناب وعظمته، بل لو قيل؛ إنها لا طاقة لها أن تعبر عن جلال مصنوعاته الأولى المتقدمة علينا بالرتبة العقلية والزمانية لكان ذلك القول حقاً وصدقاً، فمن هو المخلوق ليقال : إنَّ عِظَمَ الْخَالِقِ يصغره في العين؛ ولكن كلامه عليه السلام محمول على مخاطبة العامة الذين تضيق أفهامهم عما ذكرناه .

(١) ساقط من أ، ب . (٢) ب : « بما » .

(١٢٦)

الأصل :

وقال عليه السلام ، وَقَدْ رَجَعَ مِنْ صِفِّينَ فَأَشْرَفَ عَلَى الْقُبُورِ بِظَاهِرِ الْكُوفَةِ :
يَا أَهْلَ الدِّيَارِ الْمُوحِشَةِ ، وَالْمَحَالِّ الْمُقْفِرَةِ ، وَالْقُبُورِ الْمُظْلِمَةِ . يَا أَهْلَ التُّرْبَةِ ،
يَا أَهْلَ النُّرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْوَحْدَةِ . يَا أَهْلَ الْوَحْشَةِ ، أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ سَابِقٌ ، وَنَحْنُ
لَكُمْ تَبَعٌ لَاحِقٌ ، أَمَّا الدُّورُ فَقَدْ سُكِنَتْ ، وَأَمَّا الْأَزْوَاجُ فَقَدْ نُكِحَتْ ،
وَأَمَّا الْأَمْوَالُ فَقَدْ قُسِمَتْ ، هَذَا خَبَرُ مَا عِنْدَنَا ، فَمَا خَبَرُ مَا عِنْدَكُمْ ؟

ثُمَّ التَفَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ :

أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ أُذِنَ لَهُمْ فِي الْكَلَامِ ، لَأَخْبَرُوكُمْ أَنَّ خَيْرَ الرِّيَاضِ التَّقْوَى .

الشرح :

الفرط : المتقدمون ؛ وقد ذكرنا من كلام عمر ما يُناسب هذا الكلام ، لما ظنن
في القبور وعادَ إلى أصحابه أحمرَ الوجه ، ظاهرَ المروءة ، قال : قد وقفتُ على قبورِ الأحبةِ
فناديْتُها الحديثَ . . . إلى آخره ، فقليل له : فهل أجابتك ؟ قال : نعم ، قالت : إنَّ خيرَ
الرياءِ التقوى .

وقد جاء في حديث القبور ومخاطبتها وحديث الأموات وما يتعلق بذلك شيءٌ كثيرٌ
يتجاوز الإحصاء .

وفي وصية النبي صلى الله عليه وآله أبا ذر رضي الله عنه : زُر القبورَ تذكُر بها الآخرة ولا تَزُرْها ليلاً ، وغَسِّل الموتى يتحرك قلبك ، فإن الجسد الخاوي^(١) عِظَةٌ بليغة ، وصل على الموتى فإن ذلك يُحزِنُكَ ، فإن الحزين في ظل الله .
ووجد على قبر مكتوباً :

مقيمٌ إلى أن يبعث الله خلقه لقاءك لا يُرجى وأنت رقيبٌ
تزيدُ بلى في كلِّ يومٍ وليلةٍ ونُسى كما تبلى وأنت حبيبٌ

وقال الحسن عليه السلام : مات صديق لنا صالح ، فدفنناه ومددنا على القبر ثوباً ، فجاء صِلَة بنُ أشيم ، فرقع طرف الثوب ونادى : يا فلان :

إن تنج منها تنج من ذى عظمةٍ وإلا فأنى لا إخالكَ ناجياً

وفي الحديث المرفوع ، أنه عليه السلام كان إذا تبع الجنازة أكثر الصَّهات^(٢) ؛ ورؤى عليه كآبة ظاهرة ، وأكثر حديث النفس .

سمع أبو الدرداء رجلاً يقول في جنازة : من هذا ؟ فقال : أنت ، فإن كرهت فأنا .

سمع الحسن عليه السلام امرأةً تبكى خلف جنازة ، وتقول : يا أبتاه ، مثلَ يومِكَ لم أره ! فقال : بل أبوك مثلَ يومِهِ لم يره .

وكان مكحولٌ إذا رأى جنازة قال : اغدُ فإننا رأهمون .

وقال ابن شَوْذَب : اطلعت امرأةً سالحة في لَحْد فقالت لأمرأةٍ معها : هذا كُنْدُوج المَمل - يَعْنِي خِزانتَه . وكانت تُعطيها الشيء بعد الشيء تأمرُها أن تتصدق به ، فتقول : اذهبي فضعى هذا في كُنْدُوج المَمل .

(١) الخاوي : الخالي من الروح . (٢) الصَّهات ، مصدر صمت .

شاعر :

أجازعة رُدِينُهُ أَنْ أتاها نَمِيَّيْ أَمْ يَكُونُ لَهَا أَصِطْبَارُ !
 إِذَا مَا أَهْلُ قَبْرِى وَدَعُونِ وراخُوا والأَكُفَّ بِهَا غُبَارُ
 وَغُودِرَ أَعْظَمِي فِي لَحْدِ قَبْرِى تُراوِحُهُ الجَنَائِبُ والقِطَارُ
 تَهْبُ الرِيحُ فَوْقَ مَحَطِّ قَبْرِى وَيَرَعَى حَوْلَهُ اللَّهَقُ النُّوَارُ^(١)
 مَقِيمٌ لَا يُكَلِّمُنِي صَدِيقُ بِقَفَرٍ لَا أَزُورُ وَلَا أَزَارُ
 فَذَاكَ النَّأْيُ لَا الهِجْرَانُ حَوْلًا وَحَوْلًا ثُمَّ تَجْتَمِعُ الدِّيَارُ

وقال آخر :

كَأَنِّي بِإِخْوَانِي عَلَى حَافَتِي قَبْرِى يَهِيلُونَهُ فَوْقِي وَأَدْمُعُهُمْ تَجْرِي
 فَيَأْتِيهَا الْمُدْرَى عَلَى دُمُوعِهِ سَتُعْرِضُ فِي يَوْمِينَ عَنِّي وَعَنْ ذِكْرِي
 عَفَا اللَّهُ عَنِّي يَوْمَ أَتْرَكَ ثَاوِيًا أَزَارُ فَلَا أَدْرِي وَأُجْنِي فَلَا أَدْرِي

وجاء في الحديث المرفوع : « ما رأيتُ مَنْظَرًا إِلَّا والقبرُ أفضع منه » .

وفي الحديث أيضا : « القبر أول منزلٍ من منازل الآخرة ، فمن نجا منه فما بعده أيسر ،

ومن لم ينج منه فما بعده شرٌّ منه » .

(١) اللهق بالتحريك : الثور الأبيض ، والنوار : الناشز .

(١٢٧)

الأضل:

وقال عليه السلام وقد سمع رجلا يذم الدنيا :

أُشِيهَا الذَّامُّ لِلدُّنْيَا ، الْمُؤْمَرُ بِمُرُورِهَا ، الْمُتَخَذِعُ بِأَبَاطِيلِهَا ؛ أَتَفْتِنُ بِهَا ثُمَّ تَذُمُّهَا !
أَنْتَ الْمُتَجَرِّمُ عَلَيْهَا أَمْ هِيَ الْمُتَجَرِّمَةُ عَلَيْكَ ! مَتَى اسْتَهْوَتْكَ ، أَمْ مَتَى غَرَّتْكَ !
أَبْصَارِعِ آبَائِكَ مِنَ الْبَلَى ، أَمْ بِمَضَاجِعِ أُمَّهَاتِكَ تَحْتَ الثَّرَى ! كَمْ عَلَلَّتْ بِكَفِّكَ ،
وَكَمْ مَرَضَتْ بِيَدَيْكَ ، تَبْتَغِي لَهُمُ الشِّفَاءَ ، وَتَسْتَوْصِفُ لَهُمُ الْأَطِبَّاءَ ؛ غَدَاةَ لَا يُغْنِي
عَنْهُمْ دَوَاؤُكَ ، وَلَا يُجْدِي عَلَيْهِمْ بُكَاءُكَ !

لَمْ يَنْفَعِ أَحَدَهُمْ إِشْفَاؤُكَ ، وَلَمْ تُسَعِفْ فِيهِ بِطَلَبَتِكَ ، وَلَمْ تَدْفَعْ عَنْهُ بِقُوَّتِكَ ،
وَقَدْ مَثَلَتْ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ ، وَبِمَصْرَعِهِ مَصْرَعَكَ .

إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صِدْقٍ لِمَنْ صَدَقَهَا ، وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهِمَ عَنْهَا ، وَدَارُ غِنًى لِمَنْ
تَزَوَّدَ مِنْهَا ، وَدَارُ مَوْعِظَةٍ لِمَنْ اتَّعَظَ بِهَا . مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ ، وَمُصَلَّى مَلَائِكَةِ اللَّهِ ،
وَمُهَيْطُ وَحْيِ اللَّهِ ، وَمَتَجَرُّ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ ؛ اكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ ، وَرَبَّحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ ،
فَمَنْ ذَا يَذُمُّهَا ، وَقَدْ آذَنْتَ بَيْنَهَا ، وَنَادَتْ بِفِرَاقِهَا ، وَلَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا ، فَمَثَلَتْ
لَهُمْ بِبَلَاءِهَا الْبَلَاءَ ، وَشَوَّقَتْهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى الشُّرُورِ !

رَاحَتْ بِعَافِيَةٍ ، وَابْتَكَرَتْ بِفَجِيعَةٍ ، تَرْغِيئًا وَتَرْهِيئًا ، وَتَخْوِيفًا وَتَحْذِيرًا ،

فَدَمَّهَا رِجَالُ غَدَاةِ النَّدَامَةِ ، وَحَمَدَهَا آخَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ذَكَرَتْهُمْ الدُّنْيَا فَذَكَّرُوا ؛
وَحَدَّثَتْهُمْ فَصَدَّقُوا ، وَوَعَّظَتْهُمْ فَأَتَمَّظُوا .

الشُّنْحُ :

تَجَرَّمْتُ عَلَى فُلَانٍ : ادَّعَيْتُ عَلَيْهِ جُرْماً وَذنباً ؛ وَأَسْتَهْوَاهُ كَذَا : اسْتَزَلَّهُ .
وقوله عليه السلام : « فُتِنَاتُ لَهْمٍ بِيَلَاءِهَا الْبِلَاءُ » ، أى بلاء الآخرة وعذاب جهنم ،
وشوق قمتهم بسرورها إلى السرور ، أى إلى سُورِ الآخرة ونعيم الجنة .
وهذا الفصل كله مدح الدنيا ، وهو ينبي عن اقتداره عليه السلام على ما يريد من المعاني ،
لأن كلامه كله في ذم الدنيا ، وهو الآن يمدحها ، وهو صادق في ذلك وفي هذا ؛ وقد جاء
عن النبي صلى الله عليه وآله كلام يتضمن مدح الدنيا أو قريباً من المدح ، وهو قوله عليه
السلام : « الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَصِيْرَةٌ ، فَمَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا بُورِكَ لَهُ فِيهَا » .

واحتدَى عبدُ الله بنُ المعتز^(١) حَدُّوْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَدْحِ الدُّنْيَا فَقَالَ فِي
كَلَامِهِ : الدُّنْيَا دَارُ التَّأْدِيبِ^(٢) ، وَالتَّعْرِيفِ ، الَّتِي بِمَكْرُوهِهَا تَوْصَلُ إِلَى مَحْبُوبِ الْآخِرَةِ ، وَمُضْمَارِ
الْأَعْمَالِ ، السَّابِقَةِ بِأَصْحَابِهَا إِلَى الْجَنَانِ ، وَدَرَجَةِ الْفَوْزِ الَّتِي يَرْتَقِي عَلَيْهَا الْمُتَّقُونَ إِلَى دَارِ الْخُلْدِ ،
وَهِيَ الْوَاعِظَةُ لِمَنْ عَقَلَ ، وَالنَّاصِحَةُ لِمَنْ قَبِلَ ، وَبَسَاطَةُ الْمَهَلِ ، وَمَيْدَانُ الْعَمَلِ ، وَقَاصِمَةُ الْجَبَّارِينَ ،
وَمُلْحِقَةُ الرَّغْمِ مَعَاطِسَ الْمُتَكَبِّرِينَ ، وَكَاسِيَةُ التُّرَابِ أَبْدَانِ الْمُخْتَالِينَ ، وَصَارِعَةُ الْمُفْتَرِينَ ،
وَمُفَرِّقَةُ أَمْوَالِ الْبَاخِلِينَ ، وَقَاتِلَةُ الْقَاتِلِينَ ، وَالْمَادِلَةُ بِالْمَوْتِ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ ، وَنَاصِرَةُ الْمُؤْمِنِينَ ،
وَمُيِيرَةُ الْكَافِرِينَ . الْحَسَنَاتُ فِيهَا مَضَاعِفُ ، وَالسَّيِّئَاتُ بِأَلَامِهَا مَمْحُوءَةٌ ، وَمَعَ عُسْرِهَا
يُسْرَانُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ ضَمَّنَ أَرْزَاقَ أَهْلِهَا ، وَأَقْسَمَ فِي كِتَابِهِ بِمَا فِيهَا ، وَرَبُّ طَيِّبَةِ

(١) د : « النيرة » . (٢) د : « التأديب » .

من نعيمها قد حمِد الله عليها فتلقَّتها أيدي الكتَّبة ووَجَّبتُ بها الجنة ؛ وكم نائية من نوائها ، وحادثَةٍ من حوادثها ، قد راضت الفَهم ، ونَبَّهت الفِطنة ، وأذكَت القريحة ، وأفادت فضيلة الصَّبر ، وكَثَّرت ذخائر الأجر .

ومن الكلام المنسوبِ إلى عليّ عليه السلام : الناسُ أبناءُ الدُّنيا ، ولا يُلامُ المرءُ على حبِّ أمِّه ، أخذه محمد بن وهب الحميري فقال :
ونحنُ بنو الدُّنيا خُلِقنا لغيرِها وما كنتُ منه فهو شئٌ مُحِبُّ

(١٣٩)

الأفضل :

الدُّنْيَا دَارُ مَمَرٍ ، لَا دَارُ^(١) مَقَرٍّ ، وَالنَّاسُ فِيهَا رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَاعَ نَفْسَهُ
فَأَوْبَقَهَا ، وَرَجُلٌ ابْتِاعَ نَفْسَهُ فَأَعْتَقَهَا .

الشيخ :

قال عمرُ بنُ عبد العزيز يوماً لجلسائه : أخبروني مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ ؟ قالوا : رجلٌ
باعَ آخرته بدُنياه ؛ فقال : أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَحَقِّ مِنْهُ ؟ قالوا : بلى ؛ قال : رجلٌ باعَ آخرته
بدُنياً غيره .

قلتُ : لقائلٌ أَنْ يقولَ له : ذاك باعَ آخرته بدُنياه أيضاً ، لَأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ لَذَّةٌ
فِي بَيْعِ آخرته بدُنياً غيره لما باعها ، وَإِذَا كَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ لَذَّةٌ ، فَإِذَا بَاعَ آخرته بدُنياه ،
لَأَنَّ دُنْيَاهُ هِيَ لَذَّتُهُ .

(١) فن. د « إلى دار » والمعنى عليه يستقيم أيضا .

(١٣٠)

الأصل:

لَا يَكُونُ الصَّدِيقُ صَدِيقًا حَتَّى يَحْفَظَ أَخَاهُ فِي ثَلَاثٍ: فِي نَكْبَتِهِ، وَغَيْبَتِهِ، وَوَفَاتِهِ.

الشُّنْخ:

قد تقدّم لنا كلامٌ في الصديق والصداقة؛ وأمّا النكبة وحفظ الصديق فيها فإنه يقال:
في الجبوس^(١) مقابرُ الأحياء، وشماتةُ الأعداء، وتجربةُ الأصدقاء.
وأمّا الغيبة فإنه قد قال الشاعر:

وَإِذَا الْفَتَى حَسُنَتْ مَوَدَّتُهُ فِي الْقُرْبِ ضَاعَفَهَا عَلَى الْبُعْدِ
وَأَمَّا الْمَوْتُ فَقَدْ قَالَ الشَّاعِرُ:

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِيهِ وَالتُّرْبُ بَيْنَنَا كَمَا كُنْتُ أَسْتَحْيِيهِ وَهُوَ يَرَانِي
وَمِنْ كَلَامٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: الصديق من صدّق في غَيْبَتِهِ.

قيل لحكيم: مَنْ أبعَدَ النَّاسَ سَفَرًا؟ قَالَ: مَنْ سَافَرَ فِي ابْتِغَاءِ الْآخِرِ الصَّالِحِ.
أبو العلاء المَعَرِّي:

أَزَرْتُ بِكُمْ يَا ذَوِي الْأَبَابِ أَرْبَعَةً يَتَرَكْنَ أَحْلَامَكُمْ مَهْبِ الْجِهَالَاتِ
وَذَ الصَّدِيقِ، وَعِلْمُ الْكِيمِيَاءِ، وَأَحَدُ كَأَمِ النُّجُومِ، وَتَفْسِيرُ الْمَنَامَاتِ
قِيلَ لِلثَّوْرِيِّ: دُلَّنِي عَلَى جَلِيسٍ أَجْلِسُ إِلَيْهِ^(٢)؟ قَالَ: تِلْكَ ضَالَّةٌ لَا تَوْجِدُ.

(١) د: « الجبوس ». (٢) د: « عنده ».

(١٣١)

الأصل :

مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يُحْرَمَ أَرْبَعًا : مَنْ أُعْطِيَ الدُّعَاءَ لَمْ يُحْرَمَ الْإِجَابَةَ ، وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يُحْرَمَ الْقَبُولَ ، وَمَنْ أُعْطِيَ الْإِسْتِغْفَارَ لَمْ يُحْرَمَ الْمَغْفِرَةَ ، وَمَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحْرَمَ الزِّيَادَةَ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وتصدق ذلك في كتاب الله تعالى ؛ قال في الدعاء : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (١) .

وقال في الاستغفار : ﴿ وَمَنْ يَمَلْ سَوْءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٢) .

وقال في الشكر : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ (٣) .

وقال في التوبة : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٤) .

الشرح :

في بعض الروايات أن ما نسب إلى الرضى رحمه الله من استنباط هذه المعاني من الكتاب العزيز من متن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وقد سبق القول في كل واحدة من هذه الأربع مُستقصى .

(٢) سورة النساء ١١٠ .

(٤) سورة النساء ١٧ .

(١) سورة غافر ٦٠ .

(٣) سورة إبراهيم ٧ .

(١٣٢)

الأفضل :

الصَّلَاةُ قُرْبَانُ كُلِّ تَقِيٍّ ، وَالْحَجُّ جِهَادُ كُلِّ ضَعِيفٍ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ ،
وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الصَّوْمُ ، وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ .

الشيخ :

قد تقدّم القول في الصَّلَاةِ وَالْحَجِّ وَالصَّيَامِ ، فأما أَنَّ جِهَادَ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ ،
فمعناه حُسْنُ مَعَاشِرَةِ بَعْلِهَا وَحِفْظُ مَالِهِ وَعَرْضِهِ ؛ وَإِطَاعَتُهُ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ ، وَتَرْكُ الْغَيْرَةِ
فإنها بابُ الطَّلَاقِ .

[نبذ من الوصايا الحكيمة]

وأوصت امرأة من نساء العربِ بِبُتْهَا لَيْلَةَ إِهْدَائِهَا^(١) فقالت لها : لو تركتُ
الوصيةَ لأحدٍ لحُسْنِ أدبٍ وَكَرَمِ حَسَبٍ ، لتركْتُها لكِ ، ولكنها تذكرةٌ للعاقلِ ،
ومَثُونَةٌ للعاقلِ . إنك قد خَلَفْتَ الْعُشَّ الَّذِي فِيهِ دَرَجَتٌ ، وَالْوَكْرَ الَّذِي مِنْهُ خَرَجْتَ ،
إلى منزلٍ لم تعرِّفيه ، وقرينٍ لم تألفيه ، فكوني له أَمَةً ، يَكُنْ لَكَ عَبْدًا ، واحفظي عني
خِصَالًا عَشْرًا :

(١) ليلة إهدائها ، أى ليلة زواجها ؛ يقال : هدى العروس إلى بعلها وأهداها هداء وإهداء .

أما الأولى والثانية، فحُسْنُ الصَّحَابَةِ بالقناعة، وجَمِيلُ المَعَاشِرَةِ بالسَّمْعِ والطاعة، ففى حُسْنِ الصَّحَابَةِ راحةُ القلبِ ، وفى جَمِيلِ المَعَاشِرَةِ رِضا الرَّبِّ .

والثالثة والرابعة ، التَّفَقُّدُ لمَوَاقِعِ عَيْنِهِ ، والتَّعَهُُّدُ لمَوَاضِعِ أَنْفِهِ ، فلا تَقَعِ عينُهُ مِنْكَ على قَبِيحٍ ، ولا يَجِدْ أَنْفُهُ مِنْكَ خَبِيثَ رِيحٍ ، واعْلَمْ أَنَّ الكُحْلَ أَحْسَنُ الحَسَنِ المفقودِ ، وَأَنَّ المَاءَ أَطْيَبُ الطَّيِّبِ الموجودِ .

والخامسة والسادسةُ ، الحِفْظُ لمَالِهِ ، والإِرْعَاءُ على حَشْمِهِ وعِيَالِهِ ، واعْلَمْ أَنَّ أصلَ الاحتفاظِ بالمالِ حُسْنُ التقديرِ ، وأصلَ الإِرْعَاءِ على الحَشْمِ والعِيَالِ حُسْنُ التَّديِيرِ .
والسابعة والثامنة، التَّعَهُُّدُ لَوَقْتِ طَعَامِهِ ، والهُدُوءُ والسَّكُونُ عندَ مَنَامِهِ ، فحرارةُ الجوعِ مُلْهِبَةٌ ، وَتَغْنِيصُ النُّومِ مَغْضِبَةٌ .

والتاسعة والمعاشرة : لا تُفْشِيَنَّ لَهُ سِرًّا ، ولا تَعْصِيَنَّ لَهُ أَمْرًا ، فَإِنَّكَ أَنْ أَفْشَيْتَ سِرَّهُ لَمْ تَأْمَنِ غَدْرَهُ ، وَإِنْ عَصَيْتَ أَمْرَهُ أَوْغَرَّتْ صَدْرَهُ .

وأوصت امرأةُ ابنتها وقد أهدتها إلى بَعلِها ، فقالت : كونى له فِرَاشًا ، يكنْ لَكَ مَعَاشًا ، وَكونى له وِطَاءً ، يكنْ لَكَ غِطَاءً ، وإِيَّاكَ والاكِتَابَ إِذَا كانَ فَرَحًا ، والفَرَحَ إِذَا كانَ كُثْبًا ، ولا يَظْلَمَنَّ مِنْكَ على قَبِيحٍ ، ولا يَشْمَنَّ مِنْكَ إِلَّا طَيِّبَ رِيحٍ ^(١) .

وزَوَّجَ عامِرُ بْنُ الظَّرَبِ ابنته من ابنِ أخيه ، فلما أَرَادَ تَحْوِيلَهَا قالَ لأمِّها: مَرَى ابنتَكَ أَلَّا تَنْزِلَ مَفَاذَةً إِلَّا وَمَعَهَا ماءٌ ، فَإِنَّهُ لِلْأَعْلَى جِلَاءٌ ، وَلِلْأَسْفَلِ تَقَاءٌ ، ولا تُكْثِرْ مُضَاجَعَتَهُ ، فَإِذَا مَلَ البَدَنُ مَلَ القلبُ ، ولا تَتَمَنَّهُ شَهْوَتُهُ ، فَإِنَّ الحُظُوءَةَ فى المَوَاقِعَةِ . فلمْ يَلْبَثْ إِلَّا شَهْرًا حَتَّى جاءَتْهُ مَشْجُوجَةٌ ، فقالَ لابنِ أخيه : يا بُنَى ارْفَعْ عَصَاكَ عَن بَكَرَتِكَ ،

(١) د : « رِيحًا طَيِّبًا » .

فإن كان من غير أن تنفر بك فهو الداء الذى ليس له دواء ؛ وإن لم يكن بينكما وفاق ففراق ،
الخلع أحسن من الطلاق ، وأن ترك أهلك ومالك .
فردّ عليه صداقها ، وخلعها منه ، فهو أول خلع كان فى العرب ^(١) .

وأوصى الفرافصة الكلبيّ ابنته نائلة حين أهداها إلى عثمان ، فقال : يا بُنَيَّة ، إنك
تقدمين على نساء من نساء قريش هنّ أقدرُ على الطيب منك ، ولا تُغلبين على خصلتين :
الكحل والماء . تطهرى حتى يكون ريح جلدك ريح شَنْ أصابه مطر ، وإياك والغيرة على
بعلك ، فإنها مفتاح الطلاق .

وروى أبو عمرو بنُ الملاء قال : أنكح ضرارُ بنُ عمرو الضبيّ ابنته من مَعبَد
ابن زُرارة ، فلما أخرجها إليه قال : يا بُنَيَّة ، أمسكى عليك الفضلين : فضل الغلّمة ،
وفضل الكلام .

قال أبو عمرو : وضرار هذا هو الذى رفع عقيرته بمكاظ ، وقال : ألا إن شرَّ حائل ^(٢)
أمّ ، فزوّجوا الأمّهات ؛ قال : وذلك أنه صرّع بين الرماح ، فأشبل عليه إخوته لأُمّه
حتى استنقذوه .

وأوصت أعرابيةٌ ابنتها عند إهدائها ، فقالت لها : اقلعى زُجَّ رُمحى ، فإن أقرّ فاقلمى
سِنانه ، فإن أقرّ فاكسرى العظام بسيفه ، فإن أقرّ فاقطعى اللحم على ترّسه ، فإن أقرّ
فضعى الإكاف على ظهره ، فإنما هو حمار .
وهذا هو قُبْح التبعل ، وذكرناه نحن فى باب حسن التبعل ، لأنّ الضدّ يُذكر بضدّه .

(١) يقال : خلع الرجل امرأته وخالعها إذا انتدت منه بما لفظها وأبأنها من نفسه .

(٢) الحائل : التى لا تحمل .

(١٣٣)

الأصل :

اسْتَزِرُّوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ .

الشيخ :

جاء في الحديث المرفوع - وقيل : إنه موقفٌ على عثمان : « تاجروا الله بالصَّدَقَةِ تَرَبَّحُوا » .

وكان يقال : الصَّدَقَةُ صَدَاقُ الْجَنَّةِ .

وفي الحديث المرفوع : « ما أحسن عبدُ الصَّدَقَةِ ، إلا أحسنَ الله الخِلافةَ على مُخَلِّفِهِ » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « ما من مسلمٍ يَكْسُو مسلماً ثوباً إلا كان في حفظِ الله ما دام منه رُقْمَةٌ » .

وقال عمر بن عبد العزيز : الصَّلَاةُ تَبْلُغُكَ نِصْفَ الطَّرِيقِ ، والصَّوْمُ يَبْلُغُكَ بَابِ الْمَلِكِ ، والصَّدَقَةُ تُدْخِلُكَ عَلَيْهِ .

(١٣٤)

الأضل :

وَمَنْ أَيْقَنَ بِالْخَلْفِ جَادَ بِالْعَطِيَّةِ .

الشَّيْخُ :

هذا حقّ ، لأنّ من لم يُوقِن بِالْخَلْفِ ويتخوّف الفقرَ يَضِنّ بِالْعَطِيَّةِ ، وَيَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا أُعْطِيَ ثُمَّ أُعْطِيَ اسْتَنْفَدَ مَالَهُ ، واحتاج إلى الناس لانتقطاع مادّته ؛ وأمّا من يُوقِن بِالْخَلْفِ ، فَإِنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ الْجُودَ شَرَفٌ لَصَاحِبِهِ ، وَأَنَّ الْجُودَ ممدوحٌ عند الناس ، فقد وَجَدَ الداعي إلى السّباح - ولا صارفَ له عنه - لأنّه يَعْلَمُ أَنَّ مادّته دائمةٌ غيرُ منقطعة ، فالصارف الّئى يَخَافُهُ من قدّمنا ذكره مفقودٌ في حقّه ، فلا جَرَمَ أَنَّهُ يجو بِالْعَطِيَّةِ !

(١٣٥)

الأُنْثَلُ :

تَنْزِيلُ الْمَعُونَةِ عَلَى قَدْرِ الْمَوْنَةِ .

البَيْتُوحُ :

جاء في الحديث المرفوع : « مَنْ وَسَّعَ وَسَّعَ عَلَيْهِ ، وَكَلَّمَ كَثُرَ الْعِيَالُ كَثُرَ الرِّزْقُ » .
وكان على بعض الموسرين رسومٌ لجماعة من الفقراء يدفعونها إليهم كل سنة ،
فاستكثرها ، فأمر كاتبه بقطعها ، فرأى في المنام كأن له أهواء كثيرة في داره ،
وكأنها تصمد أبقوا من الأرض إلى السماء ، وهو يجزع من ذلك ، فيقول : يا رب
رزق رزقي ! فقيل له : إنما رزقناك هذه لتصرفها فيما كنت تصرفها فيه ، فإذا قطعت ذلك
رفعناها منك ، وجعلناها لغيرك . فلما أصبح أمر كاتبه بإعادة تلك الرسوم أجمع .

(١٣٦)

الأفضل :

مَا عَالَ مَنْ اقْتَصَدَ .

السنخ :

مَا عَالَ ، أَى مَا افْتَقَرَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا قَوْلُهُ مُقْنَعٌ فِي مَدْحِ الْاِقْتِصَادِ .

وَقَالَ أَبُو الْعَلَاءِ :

وإن كنتَ تهوى العيشَ فابغِ تَوْسُطًا فعند التَّناهِى يَقْصُرُ الْمُتَطَاوِلُ^(١)
تَوْقَى الْبُدُورُ النِّقْصَ وَهِيَ أَهْلَةٌ وَيُدْرِكُهَا التَّقْصَانُ وَهِيَ كَوَامِلُ
وهذا الشعرُ وإن كانَ فى الاقتصَادِ فى المراتبِ والولاياتِ ، إِلَّا أَنَّهُ مَدْحٌ لِلْاِقْتِصَادِ
فى الجملة ، فهو من هذا الباب .
وسَمِعَ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ قَوْلَ الْحَكَمَاءِ : التَّيْدِيرُ نِصْفُ الْعَيْشِ ، فَقَالَ : بَلِ الْعَيْشُ كُلُّهُ .

(١) سقط الزند ٥٢٢ .

(١٣٧)

الأَجْنَلُ :

قِلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينَ .

الشَّبْرُجُ :

اليسار الثاني كثرة المال ؛ يقول : إن قِلَّةَ الْعِيَالِ مع الْفَقْرِ كاليسار الْحَقِيقِيِّ مع كَثَرَتِهِمْ .

ومن أمثال الْحُكَمَاءِ : الْعِيَالُ أَرْضَةُ الْمَالِ .

(١٣٨)

الأصل :

التودُّدُ نصفُ العقلِ .

الشرح :

دخل حبيب بن شُوذَّب على جعفر بن سليمان بالبصرة ، فقال : نِعْمَ المرءُ حَبِيبُ
ابنِ شُوذَّب ! حَسَنَ التودُّد ، طَيِّبُ الثناء ، يكرهُ الزيارة المتصلة ، والقعدة النسيئة .
وكان يقال : التودُّد ظاهرٌ حَسَنٌ ، والمعاملة بين الناس على الظاهر ، فأما البواطن
فإلى عالم الخفَيَّات .

وكان يقال : قَلَّ مَنْ تودَّدَ إِلَّا صار محبوباً ، والمحبوب مستورُ العيوب .

(١٣٩)

الأفضل :

وَأَهْمُ نِصْفِ الْهَرَمِ .

الشَّيْخُ :

مِنْ كَلَامِ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ : أَلْهَمَ يُشَيِّبُ الْقَلْبَ ، وَيُعَمِّقُ الْعَقْلَ ، فَلَا يَتَوَلَّدُ مَعَهُ رَأْيٌ ،
وَلَا تَصْدُقُ مَعَهُ رَوِيَّةٌ .

وقال الشاعر :

هَمُومٌ قَدْ أَبَتْ إِلَّا التَّبَاسُفَا تَبَّتْ الشَّيْبَ فِي رَأْسِ الْوَلِيدِ
وَتُعَمِّدُ قَائِمًا بِشَجَا حَشَاءُ وَتُطَلِّقُ لِلْقِيَامِ حُبًّا التَّصَوُّدِ
وَأَمْنَحَتْ حُشْمًا مِنْهَا زَرَارٌ مَرْكَبَةُ الرَّوَابِجِ فِي الْخُدُودِ

وقال سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ : الدُّنْيَا كُلُّهَا هَمُومٌ وَغُمُومٌ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا سُرُورٌ فَهُوَ يَرْجُحُ .
وَمِنْ أَمْثَالِهِمْ : أَلْهَمٌ كَافُورٌ الْعُلْمَةِ .

وقال أَبُو تَمَّامٍ :

شَابَ رَأْيِي وَمَا رَأَيْتُ مَشَيْبَ الرَّأْسِ إِلَّا مِنْ فَضْلِ شَيْبِ الْفُؤَادِ^(١)
وَكَذَلِكَ الْقُلُوبُ فِي كُلِّ بَوَسٍ وَنَعِيمٍ طَلَائِعِ الْأَجْسَادِ
طَالَ إِنْكَارِي الْبَيَاضَ وَلَوْ حُمْرٌ تَشَيْتًا أَنْكَرْتُ لَوْنَ السَّوَادِ^(٢)

(١) ديوانه ١ : ٣٦٠ . (٢) الديوان : « وإن عمرت » .

(١٤٠)

الأصل :

يَنْزِلُ الصَّبْرُ عَلَى قَدَرِ الْمُصِيبَةِ ، وَمَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى فَخْذِهِ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ
حَبِطَ أَجْرُهُ .

التبنيح :

قد مضى لنا كلامٌ شافي في الصبر ؛ وكان الحسنُ يقول في قصصه : الحمد لله الذي
كلَّفنا مالهو كلَّفنا غيرهَ أَصْرنا فيه إلى معصيته ، وأَجَرنا على مالا بدَّ لنا منه ؛ يقول :
كلَّفنا الصبر ، ولو كلَّفنا الجزعَ لم يمكنّا أن نقيم عليه ، وأَجَرنا على الصبر ولا بدَّ لنا من
الرجوع إليه .

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، كان يقول عند التعزية : عليكم بالصبر ، فإنَّ به
يأخذ الحازمُ ، ويعود إليه الجازع .

وقال أبو خراش الهذليّ يذكر أخاه عُروة :

تقول أراه بعدَ عُروةَ لاهياً وذلك رُزاً لو علمتِ جليل^(١)

فلا تحسبي أنّي تناسيتَ عهدَه ولكن صبري يا أميم جميل

وقال عمرو بن معد يكرب :

كم من آخر لي صالح بوأته يديّ لخدا^(٢)

(١) ديوان المهذلين ٢ : ١١٦ . (٢) ديوان الحماسة ١ : ١٧٤ ، ١٧٥ - بشرح التبريزي .

أَبَسَتْهُ أَكْفَانُهُ وَخُلِقْتُ يَوْمَ خُلِقْتُ جَلْدًا

وكان يقال : من حدث نفسه بالبقاء ، ولم يُوطَّنْها على المصائب ، فهو عاجزُ الرأى .

وكان يقال : كفى باليأس مُعزِّيًا ، وباتقطاع الطمع زاجرا !

وقال الشاعر :

أَيَا عَمْرُو لَمْ أَصْبِرْ وَلِي فِيكَ حِيلَةٌ وَلَكِنْ دَعَانِي الْيَأْسُ مِنْكَ إِلَى الصَّبْرِ
تَصَبَّرْتُ مَغْلُوبًا وَإِنِّي لَمُوجَعٌ كَمَا صَبَرَ الْقُطَّانُ فِي الْبَلَدِ الْقَفْرِ

(١٤١)

الأفضل :

كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالظَّمَأُ ، وَكَمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ
مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ وَالْعَنَاءُ . حَبِّدَا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَإِفْطَارُهُمْ !

الشيخ :

الأكياس ها هنا العلماء العارفون ؛ وذلك لأنَّ عباداتهم تقع مطابقةً لمقائدهم
الصحيحة ، فتكون فروعا راجعةً إلى أصلٍ ثابت ، وليس كذلك الجاهلون بالله تعالى ،
لأنهم إذا لم يعرفوه ولم تكن عباداتهم متوجهةً إليه فلم تكن مقبولةً ، ولذلك فسدت
عبادة النصارى واليهود .

وفيه ورد قوله تعالى : ﴿ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴾ (١) .

(١٤٢)

الأفضل :

سُوسُوا إِعْمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَحَصِّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَادْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَاءِ
بِالدُّعَاءِ .

الشرح :

قد تقدم الكلام في الصدقة والزكاة والدعاء ، فلا معنى لإعادة القول في ذلك .

(١٤٣)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لكميل بن زياد النخعي :

قال كميل بن زياد : أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام
فأخرجني إلى الجبان ، فلما أضحرت نفس الصعداء ، ثم قال :
يا كميل بن زياد ؛ إن هذه القلوب أوعيةٌ فخيرها أوعاها ، فأحفظ عني
ما أقول لك .

الناس ثلاثة : ف عالم رباني ، ومتعلم على سبيل نجاة ، وهمج رعاع أتباع
كل ناعق يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى
دكن وثيق .

يا كميل ، العلم خير من المال ؛ العلم يحرُسك وأنت تحرس المال .
والمال تنقصه النفقة ، والعلم يزكو على الإنفاق ، وصنيع المال يزول بزواله .
يا كميل بن زياد ، معرفة العلم دين يدان به ، به يسكب الإنسان الطاعة
في حياته ، وجميل الأحدوث بعد وفاته . والعلم حاكم ، والمال محكوم عليه .
يا كميل بن زياد ؛ هلك خزان الأموال وهم أحياء ، والمكلمة بأقون ما بقي
الدهر ؛ أغياهم مفقودة ، وأمثالهم في القلوب موجودة . ها إن هاهنا لعلما جئا
- وأشار إلى صدره - لو أصبت له حلة ! بلى أصيب لقنا غير مأمون عليه ،
مستمعلا آلة الدين للدنيا ، ومستظهرنا بنعم الله على عباده ، ومحججه على أوليائه ،

أَوْ مُنْقَادًا لِحِمْلَةِ الْحَقِّ ، لَا بَصِيرَةَ لَهُ فِي أَخْنَائِهِ ؛ يَنْقَدِحُ الشَّكُّ فِي قَلْبِهِ لِأَوَّلِ
عَارِضٍ مِنْ شُبْهَةٍ . أَلَا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ ، أَوْ مِنْهُمَا بِاللَّذَّةِ ، سَلَسَ الْقِيَادِ لِلشَّهْوَةِ ،
أَوْ مُنْغَرَمًا بِالْجَمْعِ وَالِادِّخَارِ ، لَيْسَا مِنْ رِعَاةِ الدِّينِ فِي شَيْءٍ ، أَقْرَبُ شَيْءٍ شَبَهًا بِهِمَا
الْأُنْعَامُ السَّائِمَةُ ، كَذَلِكَ يَمُوتُ الْعِلْمُ يَمُوتَ حَامِلِيهِ .

اللَّهُمَّ بَلِّ ؛ لَا تَخْلُو الْأَرْضُ مِنْ قَائِمٍ لِلَّهِ بِحُجَّتِهِ ، إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا ،
وَإِمَّا خَائِفًا مَغْمُورًا ، لِئَلَّا تَبْطُلَ حُجْجُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُهُ .

وَكَمْ ذَا وَائِنَ ! أُولَئِكَ وَاللَّهِ الْأَقْلُونَ عَدَدًا ، وَالْأَعْظَمُونَ عِنْدَ اللَّهِ قَدَرًا ،
يَحْفَظُ اللَّهُ بِهِمْ حُجَّتَهُ وَبَيِّنَاتِهِ حَتَّى يُودِعُوَهَا نُظَرَائِهِمْ ، وَيَزَرَعُوَهَا فِي قُلُوبِ
أَشْبَاهِهِمْ . هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ الْبَصِيرَةِ ، وَبَاشَرُوا رُوحَ الْيَقِينِ ، وَاسْتَلَانُوا
مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتَرْفُونَ ، وَأَنَسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ ، وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ
أَرْوَاحَهَا مُعَلَّقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى ؛ أُولَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، وَالِدُّعَاةُ إِلَى دِينِهِ ،
آهٍ آهٍ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ !

انصَرِفْ يَا كُمَيْلُ إِذَا شِئْتَ .

الشرح :

الجبَّان والجبَّانة : الصحراء .

وَتَنَفَّسَ الصَّعْدَاءُ ، أَي تَنَفَّسَ تَنَفُّسًا مَمْدُودًا طَوِيلًا .

قوله عليه السلام : « ثلاثة » قِسْمَةٌ صَحِيحَةٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْبَشَرَ بِاعْتِبَارِ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ :
إِمَّا عَالِمٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ يَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَإِمَّا شَارِعٌ فِي ذَلِكَ فَهُوَ بِعَسَدٍ فِي السَّفَرِ إِلَى اللَّهِ
يَطْلُبُهُ بِالْعِلْمِ وَالِاسْتِفَادَةِ مِنَ الْعَالَمِ ، وَإِمَّا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ ؛ وَهُوَ الْعَامِي السَّاقِطُ الَّذِي

لَا يَعْباَ اللَّهُ . وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَنَّهُمْ كَهَجِّ رَعَاةِ أَتْبَاعِ كُلِّ نَاعِقٍ ، أَلَا تَرَاهُمْ يَنْتَقِلُونَ
مِنَ التَّقْلِيدِ لِشَخْصٍ إِلَى تَقْلِيدِ الْآخَرِ ، لِأَدْنَى خَيَالٍ وَأَضْعَفِ وَهْمٍ !

ثُمَّ شَرَعَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذِكْرِ الْعِلْمِ وَتَفْضِيلِهِ عَلَى الْمَالِ ، فَقَالَ : « الْعِلْمُ يَجْرُسُكَ ،
وَأَنْتَ تَجْرُسُ الْمَالَ » ، وَهَذَا أَحَدُ وَجُوهِ التَّفْضِيلِ .

ثُمَّ ابْتَدَأَ فذكرَ وَجْهًا ثَانِيًا ؛ فَقَالَ : الْمَالُ يَنْقُصُ بِالْإِنْتِاقِ مِنْهُ ، وَالْعِلْمُ لَا يَنْقُصُ
بِالْإِنْتِاقِ بَلْ يَزْكُو ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ إِفَاضَةَ الْعِلْمِ عَلَى التَّلَامِذَةِ تَفِيدُ الْمُعَلِّمَ زِيَادَةَ اسْتِعْمَادٍ ،
وَتَقَرَّرُ فِي نَفْسِهِ تِلْكَ الْعُلُومَ الَّتِي أَفَاضَهَا عَلَى تَلَامِذَتِهِ وَتَثْبِتُهَا وَتَزِيدُهَا رَسُوخًا .

فَأَمَّا قَوْلُهُ : « وَصَنِيعُ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ » ، فَتَحْتَهُ سِرٌّ دَقِيقٌ حَكِيمٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَالَ
إِنَّمَا يَظْهَرُ أَثَرُهُ وَنَفْعُهُ فِي الْأُمُورِ الْجِسْمَانِيَةِ ، وَالْمَلَاذِ الشَّهْوَانِيَةِ ، كَالنِّسَاءِ وَالْخَيْلِ وَالْأَنْبِيَةِ
وَالْمَأْكَلِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَلَابِسِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ؛ وَهَذِهِ الْأَثَارُ كُلُّهَا تَزُولُ بِزَوَالِ الْمَالِ أَوْ بِزَوَالِ
رَبِّ الْمَالِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا زَالَ الْمَالُ اضْطُرَّ صَاحِبُهُ إِلَى بَيْعِ الْأَنْبِيَةِ وَالْخَيْلِ وَالْإِمَاءِ ،
وَرَفَضَ تِلْكَ الْعَادَةَ مِنَ الْمَأْكَلِ الشَّهِيَةِ وَالْمَلَابِسِ الْبَهِيَّةِ ! وَكَذَلِكَ إِذَا زَالَ رَبُّ الْمَالِ
بِالْمَوْتِ ، فَإِنَّهُ تَزُولُ آثَارُ الْمَالِ عِنْدَهُ : فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى بَعْدَ الْمَوْتِ أَكِلَاءٌ شَارِبًا لِبَسًا ، وَأَمَّا آثَارُ
الْعِلْمِ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَزُولَ أَبَدًا وَالْإِنْسَانُ فِي الدُّنْيَا ، وَلَا بَعْدَ خُرُوجِهِ عَنِ الدُّنْيَا ؛ أَمَا فِي الدُّنْيَا
فَلِأَنَّ الْعَالِمَ بِاللَّهِ تَعَالَى لَا يَعُودُ جَاهِلًا بِهِ ، لِأَنَّ انْتِفَاءَ الْعُلُومِ الْبَدِيعِيَّةِ عَنِ الذَّهْنِ
وَمَا يَلْزَمُهَا مِنَ الْوَلَوَازِمِ بَعْدَ حَصُولِهَا مُحَالٌ ، فَإِذَا قَدْ صَدَّقَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْفَرَقِ بَيْنَ
الْمَالِ وَالْعِلْمِ : « إِنَّ صَنِيعَ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ » ، أَيْ وَصَنِيعَ الْمَالِ لَا يَزُولُ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى أَنْ
يَقُولَ « بِزَوَالِهِ » لِأَنَّ تَقْدِيرَ الْكَلَامِ : وَصَنِيعَ الْمَالِ يَزُولُ ، لِأَنَّ الْمَالَ يَزُولُ ؛ وَأَمَّا بَعْدَ خُرُوجِ
الْإِنْسَانِ مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّ صَنِيعَ الْعِلْمِ لَا يَزُولُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ صَنِيعَ الْعِلْمِ فِي النَّفْسِ النَّاطِقَةِ
الذَّاتِ الْعَقْلِيَّةِ الدَّائِمَةِ لِدَوَامِ سَبَبِهَا ، وَهُوَ حَصُولُ الْعِلْمِ فِي جَوْهَرِ النَّفْسِ الَّذِي هُوَ مَمْشُوقُ

النفس مع أتناء ما يُشغِلها عن التمتع به ، والتلذُّذ بمصاحبتها ؛ والذي كان يشغِلها عنه في الدنيا استغراقها في تدبير البدن ، وما تُورِّده عليها الحواس من الأمور الخارجيّة ، ولأريب أنّ العاشق إذا خلا بمعشوقه ، وانتفت عنه أسباب الكدر ، كان في لذّة عظيمة ، فهذا هو سرُّ قوله : « وصنيع المال يزول بزواله » .

فإن قلت : ما معنى قوله عليه السلام : « معرفة العلم دينٌ يُدانُ به » ، وهل هذا إلّا بمنزلة قولك : معرفة المعرفة أو علم العلم ! وهذا كلامٌ مضطرب .
قلت : تقديره : معرفة فضل العلم أو شرف العلم ، أو وجوب العلم دينٌ يُدانُ به ، أى المعرفة بذلك من أمر الدين ، أى ركنٌ من أركان الدين واجبٌ مفروض .
ثمّ شرح عليه السلام حال العلم الذى ذكر أنّ معرفة وجوبه أو شرفه دينٌ يُدانُ به ، فقال : « العلم يكسب الإنسان الطاعة في حياته » ، أى من كان عالما كان لله تعالى ، طيعا ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١) .
ثمّ قال : « وجيل الأحداث بعد وفاته » ، أى الذّكر الجليل بعد موته .

ثمّ شرع في تفضيل العلم على المال من وجهٍ آخر ، فقال : « العلم حاكم ، والمال محكومٌ عليه » ، وذلك لعلمك أنّ مصلحتك في إنفاق هذا المال تنفقه ، ولعلمك بأنّ المصلحة في إمساكه تمسكه ، فالعلم بالمصلحة داعٍ ، وبالمضرة صارف ؛ وهما الأمران الحاكمان بالحركات والتصرفات إقداما ، وإحجاما ، ولا يكون القادر قادرا مختارا إلّا باعتبارهما ؛ وليسا إلّا عبارة عن العلم أو ما يجرى مجرى العلم من الاعتقاد والظنّ ، فإذا قد بان وظهر أنّ العلم من حيث هو علمٌ حاكم ، وأنّ المال ليس بحاكم ، بل محكومٌ عليه .

ثم قال عليه السلام : « هَلَكَ خُزَّانُ الْمَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ » ، وذلك لِأَنَّ الْمَالَ الْمَحْزُونُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّخْرَةِ الْمَدْفُونَةِ تَحْتَ الْأَرْضِ ، نَخَازِنُهُ هَالِكٌ لَا مَحَالَةَ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَلْتَمِذْ بِإِتْقَانِهِ ؛ وَلَمْ يَصْرِفْهُ فِي الْوَجْهِ الَّتِي نَدَّبَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهَا ؛ وَهَذَا هُوَ الْهَلَاكُ الْمَعْنَوِيُّ ، وَهُوَ أَعْظَمُ مِنَ الْهَلَالِ الْحِسِّيِّ .

ثم قال : « وَالْعُلَمَاءُ بِاقْوَانِ الدَّهْرِ » ؛ هَذَا الْكَلَامُ لَهُ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ ، فَظَاهِرُهُ قَوْلُهُ : « أَعْيَانُهُمْ مَفْقُودَةٌ ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ » ، أَيْ آثَارُهُمْ وَمَا دَوَّنُوهُ مِنَ الْعُلُومِ ، فَكَأَنَّهُمْ مَوْجُودُونَ ، وَبَاطِنُهُ أَنََّّهُمْ مَوْجُودُونَ حَقِيقَةً لَا بَحْازًا ، عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ بِيَقَاءِ الْأَنْفُسِ ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ كُنَايَةٌ وَلُغَزٌ ، وَمَعْنَاهُ ذَوَاتُهُمْ فِي حَظِيرَةِ الْقُدُّوسِ ؛ وَالْمُشَارَكَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْقُلُوبِ ظَاهِرَةٌ ، لِأَنَّ الْأَمْرَ الْعَامَّ الَّذِي يَشْمَلُهُمَا هُوَ الشَّرَفُ ، فَكَأَنَّ تِلْكَ أَمْرَفُ عَالَمِهَا ، كَذَا الْقَلْبُ أَمْرَفُ عَالَمِهِ ، فَاسْتَعْمِرَ لَفْظُ أَحَدِهِمَا وَغُبِّرَ بِهِ عَنِ الْآخَرِ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « هَا إِنَّ هَا هُنَا لَعِلْمًا سَجًّا ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ » ، هَذَا عِنْدِي إِشَارَةٌ إِلَى الْعِرْفَانِ وَالْوُصُولِ إِلَى الْقِيَامِ الْأَمْرَفِ الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا الْوَاحِدُ الْقَدَّ مِنَ الْعَالَمِ بِمَنْ لَّهُ تَعَالَى فِيهِ سِرٌّ ، وَلَهُ بِهِ اتِّصَالٌ .

ثم قال : « لَوْ أَصَبْتُ لَهُ سَحْلَةً ! » وَمَنْ الَّذِي يُطِيقُ سَحْلَهُ ! بَلْ مَنْ الَّذِي يُطِيقُ فَهْمَهُ فَضْلًا عَنْ سَحْلِهِ !

ثم قال : « بَلَى أُصِيبَ » .

ثم قَسَمَ الَّذِي يُصِيبُهُمْ خَمْسَةَ أَقْسَامٍ :

أَحَدُهُمْ : أَهْلُ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ ؛ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ الدِّينَ وَالْعِلْمَ وَمَقْصُودُهُمُ الدُّنْيَا ، فَيَجْعَلُونَ النَّامُوسَ الدِّينِيَّ شَبَكَةً لَا تُقْتَنَاصُ الدُّنْيَا .

وِثَانِيهَا : قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالصَّالِحِ لَيْسُوا بِذَوِي بَصِيرَةٍ فِي الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ الْغَامِضَةِ ،

فيخاف من إفشاء السرّ إليهم أن تنفدح في قلوبهم شُبُهَةٌ بأدنى خاطر ؛ فإنّ مقام المعرفة مقامٌ خطِرٌ صعبٌ لا يثبت تحته إلا الأفرادُ من الرجال ، الذين أُيدوا بالتوفيق والعصمة .

وثالثها : رجلٌ صاحبٌ لذاتٍ وطربٍ مشتهرٍ بقضاء الشهوة ، فليس من رجالِ هذا الباب .

ورابعها : رجلٌ عرفَ بجمع المالِ وادّخاره ، لا يُنفقه في شهواته ولا في غيرِ شهواته ، فحكمه حكمُ القسمِ الثالث .

ثم قال عليه السلام : « كذلك يموت العلمُ بموت حامليه » ، أى إذا ماتَ العلمُ الذى فى صدرى ، لأنى لم أجد أحدا أدفعه إليه ، وأورثته إياه . ثم أُستدرك فقال : « اللهم بلى ، لا تخلو الأرضُ من قائمٍ بحجة الله تعالى » كيلا يخلو الزمانُ ممن هو مهيمٌ لله تعالى على عباده ، ومسيطرٌ عليهم ؛ وهذا يكاد يكونُ تصريحاً بذهب الإمامية ، إلا أن أصحابنا يحملونه على أنّ المراد به الأبدال الذين وردت الأخبارُ النبوية عنهم أنهم فى الأرض سائحون ، فمنهم من يُعرف ، ومنهم من لا يُعرف ، وإنهم لا يموتون حتى يودّعوا السرّ ، وهو العرفان عند قومٍ آخرين يقومون مقامهم .

ثم استنزَرَ عددهم فقال : « وكم ذا ! » أى كم ذا القَبِيل ! وكم ذا الفريق !

ثم قال : « وأين أولئك ! » استبهم مكانهم ومحلّهم .

ثم قال : « هم الأقلون عدداً ، الأعظمون قدداً » .

ثم ذكر أنّ العلمَ بهم على حقيقة الأمر ، وأنكشَفَ لهم المستور المغطى ، وباشروا راحة اليقين وبرَدَ القلب وثُلجَ العلم ، وأستلّانوا ماشقَ على المترفين من الناس ، ووعرَ عليهم نحو التوحد ورفض الشهوات وخُشونة العيشة .

قال : « وَأَنسُوا بِمَا أُسْتَوَحِّشُ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ » ، يعنى العزلة ومجانبة الناس ، وطول الصمت ، وملازمة الخلوة ؛ ونحو ذلك مما هو شعار القوم .

قال : « وَصَحِّبُوا الدُّنْيَا بِأَرْوَاحٍ أَبْدَانُهَا مَعْلَقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى » ، هذا مما يقوله أصحاب الحكمة من تعلق النفوس المجردة بعبادتها من العقول المارقة ، فمن كان أزكى كان تعلقه بها أتم .

ثم قال : « أَوْلَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، والدعاة إلى دينه » ، لا شبهة أن الوصول يستحق الإنسان أن يسمى خليفة الله في أرضه ، وهو المعنى بقوله سبحانه للملائكة ﴿ أَوْنِي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾^(١) ، وبقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٢) .

ثم قال : « آهٍ آهٍ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ ؟ » ، هو عليه السلام أحق الناس بأن يشاق إلى رؤيتهم ، لأن الجنسية علة الضم ، والشئ يشاق إلى ماهو من سنخه وسوسته وطبيعته ، ولما كان هو عليه السلام شيخ العارفين وسيدهم ، لا جرم . اشتاقت نفسه الشريفة إلى مشاهدة أبناء جنسه ، وإن كان كل واحد من الناس دون طبقتة .

ثم قال لِكَمِيل : « انصرف إذا شئت » ، وهذه الكلمة من عاسن الآداب ، ومن لطائف الكلام ، لأنه لم يقتصر على أن قال : « انصرف » كيلا يكون أمرا وحكما بالانصراف لا محالة ، فيكون فيه نوع علو عليه ، فأتبع ذلك بقوله : « إذا شئت » ليُخرجيه من ذل الحكم وقهر الأمر إلى عزّة المشيئة والاختيار .

(١٤٤)

الأضل :

المرء مخبوءٌ تحته لسانه .

الشيخ :

قد تكرّر هذا المعنى مرارا ، فأما هذه اللفظة فلا نظير لها في الإيجاز والدلالة على المعنى ،
وهي من ألفاظه عليه السلام الممدودة .

وقال الشاعر :

وكأنّ ترى من صامتٍ لك مُعِيبٍ زيادته أو نقصه في التكلم^(١)
لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤاده فلم يبقَ إلّا صورةُ اللحمِ والدمِ
وتكلم عبدُ الملك بنُ عميرٍ وأعرابيٌّ حاضرٌ ، فقيل له : كيف ترى هذا ؟ فقال :
لو كان كلامٌ يؤتدّم به لكان هذا الكلامُ مما يؤتدّم به .

وتكلم جماعةٌ من الخطباء عند مَسْلَمَةَ بن عبد الملك فأشهبوا في القول ، ولم يصنعوا
شيئاً ، ثمّ أفرغ النطق رجل من أخرياتهم ، فجعل لا يخرج من فمٍ إلّا إلى أحسن منه ،
فقال مَسْلَمَةُ : ما شبّهت كلامَ هذا بعقب كلام هؤلاء^(٢) إلّا بسحابةٍ لبدتُ عجاجةً .

وسمع رجلٌ منشداً ينشد :

وكان أخلاقى يقولون مرّجاً فلما رأوني مُقترًا مات مرّحبُ

(١) ينسبان لزهير ، من معلقته ٩٤ بشرح الزوزنى . (٢) بعدها في د : « أصحابه » .

فقال : أخطأ الشاعر ، إنَّ مرحباً لم يَمُتْ ، وإنما قتله عليُّ بنُ أبي طالب عليه السلام !

وقال رجل لأعرابيٍّ : كيف أهلك ؟ قال : صلباً إن شاء الله .

وكان مَسْلَمَةُ بن عبد الملك يعرض الجند ؛ فقال لرجل : ما اسمك ؟ فقال : « عبد الله » ،

وخَفَضَ ، فقال : ابنُ من ؟ فقال : ابن « عبد الله » ، وفتح ، فأمر بضَرْبِهِ ، فجعل يقول :

« سبحانُ الله ، وَيَضُمُّ ، فقال مَسْلَمَةُ : ويحكم ! دعوه فإنه مجبولٌ على اللَّحْنِ والخطأ ،

لو كان تاركاً للحن في وقتٍ لتركه وهو تحت السيِّط .

(١٤٥)

الأصل :

هَلَكَ أَمْرُؤُا لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ .

الشَّيْخُ :

هذه الكلمة من كلماته المدودة . وكتب النعمان بن عبد الله إلى القاسم بن عبيد الله كتاباً يُدِلُّ فيه بخِدْمَتِهِ ، ويستزيد في رِزْقِهِ ، فوقَّع على ظهره : رَحِمَ اللَّهُ امِراً عَرَفَ قَدْرَهُ ! أنتَ رجلٌ قد أُعْجِبْتُكَ نَفْسُكَ فَلَسْتَ تَعْرِفُهَا ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ أَعْرِفَ فَكَمْ عَرَفْتُكَ . فكتب إليه النعمان : كُتِبْتُ كُتِبْتُ إِلَى الْوَزِيرِ أَعَزَّهُ اللَّهُ كِتَاباً أَسْتَزِيدُهُ فِي رِزْقِي ، فوقَّع على ظهره توقيعَ ضَئِجٍ لم يخرج فيه مع ضَجَرِهِ عَمَّا أَلْفَتُهُ مِنْ حَيَاتِهِ وَحُسْنِ نَظَرِهِ ، فقال : إِنَّهُ قَدْ حَدَّثَ لَمُتِّدُهُ يُحِبُّ بِنَفْسِهِ ، وقد صدق - أعلى الله قدره - لقد شرفني الوزيرُ بخِدْمَتِهِ ، وأعلى ذَكَرِي بِجَمِيلِ ذِكْرِهِ ، وَنَبَّهَ عَلَيَّ كِفَايَتِي بِأَسْتَكْفَانِهِ ، وَرَفَعَنِي وَكَثَّرَنِي ^(١) عِنْدَ نَفْسِي ، فَإِنْ أُعْجِبْتُ فَبِنِعْمَتِهِ عِنْدِي ، وَجَمِيلِ تَطَوُّلِهِ عَلَيَّ ، وَلَا عَجَبَ ، وَهَلْ خَلَا الْوَزِيرُ مِنْ قَوْمٍ يَصْطَلِحُهُمْ بِمَدِّ مَلَّةٍ وَيَرْفَعُهُمْ بِمَدِّ مَخُولٍ ، وَيُحَدِّثُ لَهُمْ هِمَّ رَفِيعَةً وَأَنْفُسًا عَلِيَّةً ، وَفِيهِمْ شَاكِرٌ وَكَافُورٌ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَشْكُرَهُمُ لِلنِّعْمَةِ ، وَأَقْوَمَهُمْ بِحَقِّهَا . وَقَدْ أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءَهُ : إِنْ عَرَفَ نَفْسَهُ وَإِلَّا عَرَفَنَاهُ إِيَّاهَا ، فَمَا أَنْكَرَهَا ، وَهِيَ نَفْسُ أَنْشَأَتِهَا نِعْمَةُ الْوَزِيرِ وَأَحْدَثَتْ فِيهَا مَا لَمْ تَزَلْ تُحْدِثُهُ فِي نُظَرَائِهَا مِنْ سَائِرِ عِبِيدِهِ وَخِدْمَتِهِ ؛ وَاللَّهُ يَمْلِكُ مَا يَأْخُذُ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ خِدْمَةِ مَوْلَاهُ وَوَلِيِّ نِعْمَتِهِ ، إِمَّا عَادَةً وَدُرْبَةً وَإِمَّا تَأْدِيبًا وَهَيْبَةً ، وَإِمَّا شُكْراً وَاسْتِدَامَةً لِلنِّعْمَةِ .

فلما قرأ القاسمُ بنُ عبيد الله كتابَه استحسنَه ، وزاد في رِزْقِهِ .

(١) ب : « كبرني » .

(١٤٦)

الأفضل :

وقال عليه السلام لرجل سأله أن يعظه :

لَا تَكُنْ رَجُلًا يَرْجُو الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَيَرْجُو التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ ؛
يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ الرَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاعِينَ ، إِنْ أُعْطِيَ مِنْهَا
لَمْ يَشْبَعْ ، وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ ، يَعْجِزُ عَنْ شُكْرِ مَا أُوتِيَ ، وَيَتَنَحَّى الزِّيَادَةَ
فِيمَا بَقِيَ ، يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي ، وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَأْتِ .

يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ ، وَيُبْغِضُ الْمُنْذِرِينَ وَهُوَ أَحَدُهُمْ ، يَكْرَهُ
الْمَوْتَ لِكَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيُقِيمُ عَلَى مَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ مِنْ أَجَلِهِ ، إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِمًا ،
وَإِنْ صَحَّ أَمِنَ لَاهِيًا . يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوِيَ ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ ! وَإِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ
دَعَا مُضْطَرًّا ، وَإِنْ نَالَهُ رَحَاءٌ أَعْرَضَ مُعْتَرًّا ، تَمْلِكُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ ، وَلَا يَفْلِحُهَا
عَلَى مَا يَسْتَتِقِنُ ، يَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ بِأَذَى مِنْ ذَنْبِهِ ، وَيَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَكْثَرِ مِنْ عَمَلِهِ .
إِنْ اسْتَغْنَى بَطَرَ وَفَنَ ، وَإِنْ افْتَقَرَ قَنَطَ وَوَهَنَ ، يُقَصِّرُ إِذَا عَمِلَ ، وَيُبَالِغُ إِذَا سَأَلَ ؛
إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِيَةَ ، وَسَوَّفَ التَّوْبَةَ ، وَإِنْ عَرَتْهُ حِجْنَةٌ انْفَرَجَ
عَنْ شَرَائِطِ الْمِلَّةِ .

يَصِفُ الْمَبْرَةَ وَلَا يَتَعَبَّرُ ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَعَطَّى ، فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ
وَمِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ .

يُنَافِسُ فِيمَا يَفْنَى ، وَيُسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى ؛ يَرَى النِّعَمَ مَغْرَمًا ، وَالْفُرْمَ مَغْنَمًا ،
يَخْشَى الْمَوْتَ ، وَلَا يُبَادِرُ الْقَوْتَ ، يَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرُ مِنْهُ

مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَسْتَكْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا يُحَقِّرُهُ مِنْ طَاعَةِ غَيْرِهِ ، فَهُوَ عَلَى النَّاسِ طَاعِنٌ ، وَلِنَفْسِهِ مُدَاهِنٌ .

اللَّهُوَ مَعَ الْأَغْنِيَاءِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الذِّكْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ ، بِحُكْمٍ عَلَى غَيْرِهِ لِنَفْسِهِ ، وَلَا بِحُكْمٍ عَلَيْهَا لِغَيْرِهِ ، يُرْشِدُ نَفْسَهُ وَيُنَوِّي غَيْرَهُ (١) ، فَهُوَ يُطَاعُ وَيَعْصَى ، وَيَسْتَوْفَى وَلَا يُوفَى ، وَيَخْشَى الْخَلْقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ ، وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ .

قال الرضیّ رحمه الله تعالى :

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْكَلَامُ لَكُنِيَ بِهِ مَوْعِظَةً نَاجِمَةً ، وَحِكْمَةً بَالِغَةً ، وَبَصِيرَةً لِمُبْصِرٍ ، وَعِبْرَةً لِنَاطِرٍ مُفَكِّرٍ .

الشَّرْحُ :

كثير من الناس يَرْجُونَ الْآخِرَةَ بِنِيرِ عَمَلٍ ، ويقولون : رحمة الله واسعة ؛ ومنهم من يَظُنُّ أَنَّ التَّلَفُّظَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ كَافٍ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ ، ومنهم من يَسُوِّفُ نَفْسَهُ بِالتَّوْبَةِ ، وَيَرْجِي الْأَوْقَاتَ مِنَ الْيَوْمِ إِلَى غَدٍ ، وَقَدْ يُخْتَرَمُ عَلَى غِرَّةٍ فِيغَوْتُهُ مَا كَانَ أَمَلَهُ ، وَأَكْثَرُ هَذَا الْفَصْلِ لِلنَّهْيِ عَنْ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ وَاعْظَا لغيره مَا لَمْ يَعْلَمْ هُوَ مِنْ نَفْسِهِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٢) .

فَأَوَّلُ كَلِمَةٍ قَالَهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنْ هَذَا الْفَصْلِ قَوْلُهُ : « يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ

الزَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاعِبِينَ » .

(١) د « يرشد غيره وينوي نفسه » . (٢) سورة البقرة ٤٤ .

ثم وَصَفَ صاحبَ هذا المذهب وهذه الطريقة فقال : « إِنَّهُ إِنْ أُعْطِيَ مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَشْبَعْ » ، لَأَنَّ الطَّبِيعَةَ الْبَشَرِيَّةَ مَجْبُولَةٌ عَلَى حُبِّ الْإِزْدِيَادِ ، وَإِنَّمَا يَقْهَرُهَا أَهْلُ التَّوْفِيقِ وَأَرْبَابُ الْعَزْمِ الْقَوِيُّ .

قال : « وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ » بما كَانَ وَصَلَ إِلَيْهِ قَبْلَ الْمُنْعِ .
ثم قال : يَمَجِّزُ عَنْ شُكْرِ مَا كَانَ أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ ، لَيْسَ يَعْنِي الْعَجْزَ الْحَقِيقِيَّ ، بَلِ الْمُرَادُ تَرْكَ الشُّكْرِ ، فَسَمَّى تَرْكَ الشُّكْرِ عَجْزًا . وَيَجُوزُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ ، أَيْ أَنَّ الشُّكْرَ عَلَى مَا أُولَى مِنَ النِّعَمِ لَا تَنْتَهِي قُدْرَتُهُ إِلَيْهِ ، أَيْ نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَجَلٌ وَأَعْظَمَ مِنْ أَنْ يُقَامَ بِوَاجِبِ شُكْرِهَا .

قال : « وَيَبْتَغِي الزِّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ » ، هَذَا رَاجِعٌ إِلَى التَّحْوِ الْأَوَّلِ .
قال : « يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَا يَأْتِي » ، هَذَا كَمَا تَقَدَّمَ .
قال : « يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ » ، إِلَى قَوْلِهِ : « وَهُوَ أَحَدُهُمْ » ، وَهُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ بَعِينُهُ .

قال : يَكْرَهُ الْمَوْتَ لكَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيُقِيمُ عَلَى الذُّنُوبِ ، وَهَذَا مِنَ الْعِجَابِ أَنْ يَكْرَهُ إِنْسَانٌ شَيْئًا ثُمَّ يُقِيمُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنَّهُ الْغُرُورُ وَتَسْوِيفُ النَّفْسِ بِالْأَمَانِيِّ .
ثم قال : « إِنْ سَقَمَ ظَلَّ نَادِمًا ، وَإِنْ صَحَّ أَمِنَ لَاهِيًا » ، ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ ^(١) . . . الْآيَاتِ .

قال : « يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوِيَ ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ » ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾ ^(٢) ، وَمِثْلُ الْكَلِمَةِ الْآخَرَى : « إِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ » ، وَ « إِنْ نَالَ رَخَاءٌ » .

ثم قال: « تغلبه نفسه على ما يظن، ولا يغلبها على ما يستيقن » ، هذه كلمة جليلة عظيمة يقول : هو يستيقن الحساب والثواب والعقاب ، ولا يغلب نفسه على مجانبته ومتاركه ما يفضي به إلى ذلك الخطر العظيم ، وتغلبه نفسه على السعي إلى ما يظن أن فيه لذة عاجلة ؛ فواجباً ممن يرجع عنده جانب الظن على جانب العلم ! وما ذاك إلا لضعف يقين الناس وحب العاجل .

ثم قال : « يخاف على غيره بأذى من ذنبه ، ويرجو لنفسه أكثر من عمله » ، ما يزال يرى الواحد منا كذلك يقول : إني خائف على فلان من الذنب الفلاني وهو مقیم على أخش من ذلك الذنب ، ويرجو لنفسه النجاة بما لا تقوم أعماله الصالحة بالمصير إلى النجاة به ، نحو أن يكون يصلي ركعات في الليل أو يصوم أياماً يسيرة في الشهر ، ونحو ذلك .

قال : « إن أَسْتَعْنَى بِطَرِ وَفِتْنٍ ، وَإِنْ افْتَقَرْتُ قَنِطُ وَوَهْنٌ » قَنِطُ بِالْفَتْحِ يَقْنِطُ بالكسر ، قُنُوطاً مثل جَلَسَ يَجْلِسُ جُلُوساً ، وَيَجُوزُ قَنْطُ يَقْنِطُ بِالضَّمِّ مثل قَمَدٌ يَقْمُدُ ، وفيه لغة ثالثة : قَنِطُ يَقْنِطُ قَنْطاً ، مثل تَعَبٌ يَتَعَبُ تَعَباً وَقَنَاطَةٌ فَهُوَ قَنِطُ ، وبه قرئ : ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِظِينَ ﴾ ^(١) ، والقُنُوطُ اليأس . وَوَهْنُ الرَّجُلُ يَهِنُ ، أى ضَعْفٌ وهذا المعنى قد تكرر .

قال : « يَقْصُرُ إِذَا عَمِلَ ، وَيُيَالِغُ إِذَا سُئِلَ » ، هذا مثل ما مدح به النبي صلى الله عليه وآله الأنصار : « إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَزَعِ ، وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ » .

قال : « إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَصِيئَةَ ، وَسَوْفَ التَّوْبَةُ ، وَإِنْ عَرَّتْهُ مِحْنَةٌ أَفْرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمَلَّةِ » ، هذا كما قيل : أَمَدَحُهُ نَقْدًا وَبُيُثِّبُنِي نَسِيئَةً ، وانرج عن شرائط الملّة ، قال : أو فعل ما يقتضي الخروج عن الدين ؛ وهذا موجود في كثير من الناس إذا عرته المحن كفروا أو قال : ما يقارب الكفر من التسخّط والتبرّم والتأفف .

(١) سورة الحجر ٥٥ ، وهى قراءة الأعمش ويحيى بن وثاب ، وانظر تفسير القرطبي ١٠ : ٣٦ .

قال : « يَصِفُ الْعِبْرَةَ وَلَا يَتَعَبَّرُ ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَمَعَّظُ » ، هذا هو المعنى الأول .

قال : « فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ ، وَمِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ » ، هذا هو المعنى أيضا .
قال : « يَنَافِسُ فِيهَا يَفْنَى » ، أى فى شهوات الدنيا ولذاتها ، و « يُسَارِعُ فِيهَا يَبْقَى »
أى فى الثواب .

قال : « يَرَى الْغَنَمَ مَغْرَمًا ، وَالْعُرْمَ مَغْنَمًا » ، هذا هو المعنى الذى ذكرناه آنفا .
قال : « يَخْشَى الْمَوْتَ ، وَلَا يُبَادِرُ الْقَوْتَ » ، قد تكرر هذا المعنى فى هذا الفصل ،
وكذلك قوله : « يَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرُ مِنْهُ مِنْ نَفْسِهِ . . . » ،
وإلى آخر الفصل كلُّ مكرَّر المعنى وإن اختلفت الألفاظ ، وذلك لاقتداره عليه السلام
على العبارة ، وسعة مادة النطق عنده .

(١٤٧)

الأصل :

لِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ خُلُوةٌ أَوْ مُرَّةٌ .

الشُّرْحُ :

هكذا قرأناه ووجدناه في كثير من النسخ ، ووجدناه في كثير منها « لكل أمر عاقبة » ، وهو الأليق ، ومثل هذا المعنى قولهم في المثل : لكل سائل قرار ، وقد أخذ الطائي فقال :

فكانت لوعة ثم استقرت كذاك لكل سائل قرار^(١)

وقال الكميت في مثل هذا :

فالآن صرت إلى أميَّة والأمر إلى مصائر^(٢)

فأما الرواية الأولى وهي : « لكل أمر » فنظائرُها في القرآن كثيرة ، نحو قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَمَى * وَبُرُزَتْ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى * فَأَمَّا مَنْ ظَفَى * وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾^(٤) ، وغير ذلك من الآيات .

(١) ديوانه ٢ : ١٥٣ . (٢) الأغاني ١٥ : ١١١ (ساسي) .

(٣) سورة هود ١٠٥ . (٤) سورة النازعات ٣٥ - ٤١ .

(١٤٨)

الأضل :

الرَّاضِي بِفِعْلٍ قَوْمٍ كَالَّذِي أَخْلَرَ فِيهِ مَعَهُمْ ، وَعَلَى كُلِّ دَاخِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانٍ : إِيَّاهُمْ
الْعَمَلُ بِهِ ، وَإِيَّاهُمْ الرِّضَا بِهِ .

الْبَرْخ :

لا فرق بين الرضا بالفعل وبين المشاركة فيه ؛ ألا ترى أنه إذا كان ذلك الفعل قبيحا
أَسْتَحَقَّ الراضى به الذم كما يستحقه الفاعل له ! والرضا يفسر على وجهين : الإرادة ، وترك
الاعتراض ، فإن كان الإرادة فلا ريب أنه يستحق الذم لأن مريد القبيح فاعل للقبيح ، وإن
كان ترك الاعتراض مع القدرة على الاعتراض فلا ريب أنه يستحق الذم أيضا ، لأن تارك
النهي عن النكر مع ارتفاع الموانع يستحق الذم .

فأما قوله عليه السلام : « وعلى كلِّ داخل في باطلٍ إثمَان » ، فإن أراد الدّاخل فيه
بأن يفعله حقيقة فلا شبهة في أنه يأثم من جهتين :
إحداها من حيث إنه أراد القبيح .

والأخرى من حيث إنه فعله ، وإن كان قَوْمٌ من أصحابنا قالوا : إنَّ عقاب المراد هو
عقاب الإرادة .

وإن أراد أن الراضى بالقبيح فقط يستحق إثمين : أحدهما لأنه رَضِيَ به ، والآخر
لأنه كالفاعل ، فليس الأمر على ذلك ، لأنه ليس بفاعل للقبيح حقيقةً لِيَسْتَحَقَّ الإثم من
جهة الإرادة ومن جهة الفعلية جميعا ، فَوَجَبَ إِذْنُ أَنْ يُحْمَلَ كلامه عليه السلام على
الوجه الأول .

(١٤٩)

الأضل :

لِكُلِّ مُقِيلٍ إِذْبَارٌ ، وَمَا أَذْبَرَ فَكَأَنَّ لَمْ يَكُنْ .

الْبُنْح :

هذا معنى قد استعمل كثيرا جدًا ، فنه المثل :

ما طَارَ طَيْرٌ وَارْتَفَعَ إِلَّا كَمَا طَارَ وَقَعٌ

وقول الشاعر :

بِقَدْرِ الْعُلُوِّ يَكُونُ الْهَبُوطُ وَإِيَّاكَ وَالرُّتَبَ الْعَالِيَةَ

وقال بعض الحكماء : حركة الإقبال بطيئة ، وحركة الإدبار سريعة ، لأن القبل كالصاعد إلى مِرْقَاة ، ومِرْقَاةُ المدبر كالْمَقْدُوف به من علو إلى أسفل ، قال الشاعر :

في هذه الدار في هذا الرّواقِ على هذى الوسادة كان العزُّ فانقرضا
آخر :

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا دَنَتْ لَزَوَالُهَا فَعَلَامَةُ الْإِدْبَارِ فِيهَا تَظْهَرُ

وفي الخبر المرفوع : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله العضاء لا تُسَبِّقُ ، فجاء أعرابيٌّ على قعودٍ له فسَبَّقها ، فاشتد على الصحابة ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَرْفَعَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ » .

وقال شيخٌ من همدان : بعثني أهلي في الجاهلية إلى ذى الكلاع بهديا ، فكنتُ

تحت قصره حولا لا أصل إليه ، ثم أشرف إشرافه من كوة له فخر له من حول
العرش سجدا ، ثم رأيته بعد ذلك بحمص فقيرا يشتري اللحم ويسمطه ^(١) خلف دابته ،
وهو القائل :

أفّ لديّ إذا كانت كذا أنا منها في هموم وأذى
إن صفا عيش امرئ في صبيحها جرّعه ممسّا كأس القذى
ولقد كنت إذا ما قيل من أنعم العالم عيشا ؟ قيل : ذا

وقال بعض الأدباء في كلامه : بينا هذه الدنيا ترضع بدرتها وتصرّح ^(٢) بزبدتها ، وتلجف
فضل جناحها ، وتغرّ بر كود رياحها ، إذ عطفت عطف الضروس ، وصرّخت صراخ ^(٣)
الشموس ، وشتت غارة الموم ، وأراقت ما حلبت من النعيم ، فالسعيد من لم يفترب بنكاحها ،
واستعدّ لو شك طلاقها .

شاعر - هو إهاب بن همام بن صغصعة المجاشعي ؛ وكان عثمانيا :

لعمري أيبك فلا تكذبني لقد ذهب الخير إلا قليلا
وقد فتن الناس في دينهم وخلي ابن عفان شرا طويلا

وقال أبو العتاهية :

يَعْمُرُ بَيْتَ بِحْرَابِ بَيْتِ يَعِيشُ حَتَّى بَرَاثِ مَيْتِ

وقال أنس بن مالك : ما من يوم ولا ليلة ولا شهر ولا سنة إلا والذي قبله خير منه ،
سمعت ذلك من نبيكم عليه السلام ، فقال شاعر :

ربّ يوم بكيت منه فلما صرت في غيره بكيت عليه

(١) يسمطه ، أى يعلقه . (٢) ب : « تصرّخ » ، تحريف .

(٣) ب : « صرحت » تحريف .

قيل لبعض عُظَاءِ الْكُتَّابِ بَعْدَ مَا صُوِّرَ : مَا تُفَكِّرُ فِي زَوَالِ نِعْمَتِكَ ؟ فَقَالَ : لَا بَدَّ
مِنَ الزَّوَالِ ، فَلَأَنْ تَزُولَ وَأَبْقَى خَيْرٌ مِنْ أَنْ أَزُولَ وَتَبْقَى .
وَمِنْ كَلَامِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى : كُلُّ مَقِيمٍ شَاخِصٌ ، وَكُلُّ زَائِدٍ نَاقِصٌ .
شاعر :

إِنَّمَا الدُّنْيَا دُولٌ فَرَا حِلٌّ قِيلَ تَزَلُ
* إِذَا نَازَلْتُ قِيلَ رَحَلُ *

لَمَّا فَتَحَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَيْنَ التَّمْرِ سَأَلَ عَنِ الْحُرَّةِ بِنْتِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُنْذَرِ ، فَأَتَاهَا
وَسَأَلَهَا عَنْ حَالِهَا ، فَقَالَتْ : لَقَدْ طَلَعْتُ عَلَيْنَا الشَّمْسُ وَمَا مِنْ شَيْءٍ يَدِبُّ تَحْتَ الْخَوَرَنَقِ
إِلَّا وَهُوَ تَحْتَ أَيْدِينَا ، ثُمَّ غَرَبَتْ وَقَدْ رَحِمْنَا كُلَّ مَنْ نُلِمُّ بِهِ ، وَمَا بَيْتٌ دَخَلَتْهُ حَبْرَةٌ ،
إِلَّا اسْتَدْخَلَهُ عَبْرَةٌ ، ثُمَّ قَالَتْ :

فَبَيْنَمَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأَمْرُ أَمْرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سُوقَةٌ نَتَنَصَّفُ
فَأَفَّ لَدُنْيَا لَا يَدُومُ نَعِيمُهَا تَقَلَّبَ تَارَاتٍ بَنَّا وَتَصَرَّفُ
وَجَاءَهَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ مَرَّةً ، فَلَمَّا رَأَاهَا ، قَالَ : قَاتَلَ اللَّهُ عَدِيَّ بْنَ زَيْدٍ ، كَأَنَّهُ
كَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا حَيْثُ قَالَ لِأَبِيهَا :

إِنَّ لِلدَّهْرِ صَرْعَةً فَاحْذَرْنَهَا لَا تَبَيَّنَنَّ قَدْ أُمِنْتَ الدَّهْلُورَا^(١)
قَدْ بَيَّنْتُ الْفَتَى مُكَافَى فِرْدَى وَلَقَدْ كَانَتْ آمِنًا مَسْرُورَا
وَقَالَ مَطَرُ بْنُ الشَّخِيرِ : لَا تَنْظُرُوا إِلَى خَفْضِ عَيْشِ الْمُلُوكِ وَلَيْنَ رِيَّاشِهِمْ ، وَلَكِنْ
انْظُرُوا إِلَى سُرْعَةِ ظَعْنِهِمْ وَسُوءِ مُنْقَلَبِهِمْ ، وَإِنْ عُمَرَا قَصِيرَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ صَاحِبُهُ النَّارَ
لِعُمُرٍ مَشْتَوْمٍ عَلَى صَاحِبِهِ .

لَمَّا قَتَلَ عَامِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ مَرْوَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَقَعَدَ عَلَى فَرَّاشِهِ ، قَالَتْ ابْنَةُ مَرْوَانَ لَهُ :
يَا عَامِرُ ، إِنَّ دَهْرًا أَزَلَّ مَرْوَانَ عَنْ فُرْشِهِ وَأَقْعَدَكَ عَلَيْهَا كُمْبَالِغٍ فِي عِظَّتِكَ إِنْ عَقَلْتَ .

(١) شعراء النصرانية ، الأغانى .

(١٥٠)

الأفضل :

لا يَعمَدُ الصَّبُورُ الظَّفَرَ وإن طَالَ بِهِ الزَّمانُ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم كلامنا في الصبر .

وقالت الحكماء : الصَّبْرُ ضَرْبان : جسمي ونفسي ، فالجسمي تحمّل المشاق بقدر القوة البدنية ، وليس ذلك بفضيلة تامة ، ولذلك قال الشاعر :

والصبرُ بالأرواحِ يُعرَفُ فضله صبر الملوك وليس بالأجسامِ

وهذا النوع إمّا في الفعل كالشي ورَفَعَ الحجر أو في رفع الاتّعمال كالصبر على المرض واحتمال الضرب المُفْطِيع . وأما النفسيّ ففيه تتعلّق الفضيلة ؛ وهو ضَرْبان : صبرٌ عن مشتهى ، ويقال له : عِفّة ، وصبرٌ على تحمل مكروه أو محبوب . وتختلف أَسْمَاؤه بحسب اختلافِ مَوَاقِعِه ، فإن كان في زول مصيبة لم يتعدّ به اسم الصبر ، ويضادّه الجَزَعُ والهلَعُ والحُزْنُ ، وإن كان في احتمال الغنى سَمِيَ ضبط النفس ، ويضادّه البَطَرُ والأشْرُ والرَّفْعُ وإن كان في عاربة سَمِيَ شجاعةً ويضادّه الجُبْنُ ، وإن كان في إمساك النفس عن قضاء وَطَرِ الغضب سَمِيَ حِلْمًا ، ويضادّه التذمّر والاستشاطَة ، وإن كان في نائبة مضجرة سَمِيَ سَعَة صدْر ، ويضادّه الصَّجَرُ وضيق العَطَن والتبرّم ، وإن كان في إمساك كلامٍ في الضمير سَمِيَ كِتْمَانِ السرّ ، ويضادّه الإفشاء ، وإن كان عن فضول العيش سَمِيَ قناعةً وزهدًا ويضادّه الحرص والشَّرَه . فهذه كلها أنواعُ الصبر ، ولكن اللفظ العُرْفِيّ واقع على الصبر الجُسْمانِيّ ، وعلى ما يكون في زول المصائب ، وتنفرد^(١) باقي الأنواع بأسماء تخصّها .

(١) ب : « وينفرد » .

(١٥١)

الأُصْلُ :

مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلَّا كَانَتْ إِحْدَاهُمَا ضَلَالَةً .

البَيِّنَةُ :

هذا عند أصحابنا مختصٌ باختلاف الدعوة في أصول الدين ، ويدخل في ذلك الإمامة ، لأنها من أصول الدين ، ولا يجوز أن يختلف قولان متضادان في أصول الدين فيكونا صوابا ، لأنه إن عني بالصواب مطابقة الاعتقاد للخارج ؛ فستحيل أن يكون الشيء في نفسه ثابتا منفيا ، وإن أراد بالصواب سقوط الإثم - كما يحكى عن عبيد بن الحسن العنبري - فإنه جعل اجتهاد المجتهدين في الأصول عذرا ، فهو قولٌ مسبوق بالإجماع .

ولا يحمل أصحابنا كلامَ أمير المؤمنين عليه السلام على عمومِهِ ، لأن المجتهدين في فروع الشريعة وإن اختلفوا وتضادت أقوالهم ليسوا ولا واحد منهم على ضلال ، وهذا مشروعٌ في كُتُبنا الكلامية في أصول الفقه .

(١٥٢)

الأضل :

مَا كَذَبْتُ وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضَلَّ بِي .

الشُّرْح :

هذه كلمة قد قالها مرارا ، إحداهنّ في وقعة النهروان .

وكُذِّبْتُ بالضم أُخْبِرْتُ بِخَبَرٍ كاذب ، أى لم يخبرنى رسول الله صلى الله عليه وآله
عن المحدث خبراً كاذباً ، لأن أخباره صلى الله عليه وآله كلها صادقة .

وَضَلَّ بِي ، بالضم نحو ذلك ، أى لم يُضِلِّنى مضلل عن الصدق والحق ، لأنه كان يستفيد
في أخباره عن الغيوب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو منزّه عن إضلاله وإضلال أحد
من المكلفين .

فكأنّه قال لما أخبرهم عن المحدث^(١) وإبطاء ظهوره لهم : أنا لم أكذب على رسول الله
صلى الله عليه وآله ، ورسول الله صلى الله عليه وآله لا يكذب فيما أخبرنى بوقوعه ، فإذا لا بدّ
من ظفركم بالمحدث فاطلبوه .

(١) المحدث : ناقس اليد ؛ وهو ذو التدية .

(١٥٣)

الأضل :

لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدًا بِكَفِّهِ عَصَّةٌ .

الشرح :

هذا من قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَمُصُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾^(١) ، وإنما قال : « للبادي » لأن من انتصر بعد ظلمه فلا سبيل عليه . ومن أمثالهم : البادي أظلم .
فإن قلت : فإذا لم يكن بادياً لم يكن ظالماً ، فأى حاجة له إلى الاحتراز بقوله :
« البادي » ؟

قلت : لأن العرب تُطلق على ما يقع في مُقابلة الظلم اسم « الظلم » أيضاً كقوله تعالى :
﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾^(٢) .

(٢) سورة الشورى ٤٠ .

(١) سورة الفرقان ٢٧ .

(١٥٤)

الأضل :

الرحيل وشيك .

* * *

الشبح :

الوشيك : السريع ، وأراد بالرحيل ها هنا الرحيل عن الدنيا وهو الموت .
وقال بعض الحكماء : قبل وجود الإنسان عدم لا أول له ، وبمده عدم لا آخر له ،
وما شُبِّهت وجوده القليل ^(١) المتناهي بين المعدمين غير المتناهيين إلا بَرَقَ يَخْطَفُ خَطْفَةً
خفيفة ^(٢) في ظلام مُعتكر ، ثم يَحمد ويمُود الظلام كما كان .

(١) : « الوجود القليل » . (٢) : « يسيرة » .

(١٥٥)

الأصل :

مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ .

الشرح :

قد تقدّم تفسيرُنا لهذه الكلمة في أوّل الكتاب ، ومعناها : مَنْ نَابَذَ اللَّهَ وَحَارَبَهُ هَلَكَ ، يقال لمن خالف وكاشف : قد أَبْدَى صَفْحَتَهُ .

(١٥٦)

الأضل :

اسْتَعَصِمُوا بِالَّذِي فِي أَوْتَارِهَا .

الشيخ :

أى فى مظانها وفى مركزها ، أى لا تستندوا إلى ذمام الكافرين والمارقين ، فإنهم ليسوا أهلا للاستعصام بذيهم ، كما قال الله تعالى : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾^(١) . وقال : ﴿ إِنْهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ﴾^(٢) .

وهذه كلمة قالها بعد انقضاء أمر الجمل وحضور قوم من الطلقاء بين يديه ليُبايعوه ، منهم مروان بن الحكم ؛ فقال : وماذا أصنع بيئمتك ؟ ألم تُبايعنى بالأمس ! يعنى بعد قتل عثمان ، ثم أمر بإخراجهم ورفع نفسه عن مبايعة أمثالهم ، وتسكلم بكلام ذكر فيه ذمام العريية وذمام الإسلام ، وذكر أن من لا دين له فلا ذمام له .

ثم قال فى أثناء الكلام : « فاستعصموا بالذي فى أوتارها » ، أى إذا صدّرت عن ذوى الدين ، فمن لا دين له لا عهد له .

(١) سورة التوبة ١٠ . (٢) سورة التوبة ١٢ .

(١٥٧)

الأصل :

عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تُمَذَّرُونَ فِي جَهَالَتِهِ .

الشرح :

يعنى نفسه عليه السلام ؛ وهو حقّ على المذهبين جميعا ، أما نحن فنقدنا أنه إمام واجب الطاعة بالاختبار ، فلا يُمذَّر أحدٌ من المكلفين في الجهل بوجوب طاعته ، وأما على مذهب الشيعة فلاّنه إمام واجب الطاعة بالنص ، فلا يُمذَّر أحدٌ من المكلفين في جهالة إمامته ، وعندهم أنّ معرفة إمامته تجري مجرى معرفة محمد صلى الله عليه وآله وتجرى معرفة الباري سبحانه ، ويقولون : لا تصحّ لأحد صلاة ولا صوم ولا عبادة إلا بمعرفة الله والنبي والإمام .

وعلى التحقيق ، فلا فرق بيننا وبينهم في هذا المعنى ، لأنّ من جهل إمامة عليّ عليه السلام وأنكر صحتها ولزومها ، فهو عند أصحابنا مخلد في النار ، لا ينفعه صوم ولا صلاة ، لأنّ المعرفة بذلك من الأصول الكلية التي هي أركان الدين ، ولكننا لا نسمّى مُنكر إمامته كافرا ، بل نسمّيه فاسقا ، وخارجيا ، ومارقا ، ونحو ذلك ، والشيعة تسميه كافرا ، فهذا هو الفرق بيننا وبينهم ، وهو في اللفظ لا في المعنى .

(١٥٨)

الأصل :

مَا شَكَّتُ فِي الْحَقِّ مُنْذُ أُرِيْتُهُ .

الشرح :

أى منذ أعلمته ، ويجب أن يُقدَّر ها هنا مفعول محذوف ، أى منذ أُريته حقاً ، لأنَّ « أَرَى » يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل ، تقول : أَرَى اللَّهَ زَيْدًا عَمْرًا خَيْرَ النَّاسِ ، فإذا بليتّه للمفعول به قام واحدٌ من الثلاثة مقام الفاعل وَوَجِبَ أَنْ يُؤْتَى بِمَعْمُولَيْنِ غَيْرِهِ ، تقول : أَدَيْتُ زَيْدًا خَيْرَ النَّاسِ ، وإن كان أشارَ بالحقِّ إلى أمرٍ مُشَاهِدٍ بِالْبَصَرِ لم يَحْتَجْ إلى ذلك ، ويجوز أن يَمَعْنَى بِالْحَقِّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، لأنَّ الحقَّ من أسمائه عَزَّ وَجَلَّ ، فيقول : منذ عرفتُ اللَّهَ لم أشكَّ فيه ، وتكون الرؤية بمعنى المعرفة ، فلا يحتاج إلى تقدير مفعولٍ آخر ؛ وذلك مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾^(١) ؛ أى لا تعرفونهم ، اللَّهَ يَعْرِفُهُمْ ، والمراد من هذا الكلام ذكرُ نعمةِ اللَّه عليه في أنه منذ عَرَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لم يشكَّ فيه ، أو منذ عرف الحقَّ في المقائد الكلامية والأصولية والفقهية لم يشكَّ في شيء منها ؛ وهذه مزيةٌ له ظاهرة على غيره من الناس ، فإنَّ أكثرهم أو كلهم يشكَّ في الشيء بمسد أن عرفه وتمتوره الشبهة والوساوس ويران على قلبه وتختلج به الشياطين عما أدَّى إليه نظره .

وقد رُوي أن النبي صلى الله عليه وآله لما بعثه إلى اليمن قاضياً ضرب على صدره وقال : « اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه » ، فكان يقول : ما شككتُ بعدها في قضاء بين اثنين .

ورُوي أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قرأ : ﴿ وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَأَعْيَتْ ﴾ ^(١) قال : « اللهم اجعلها أذن على » ، وقيل له : « قد أجيت دعوتك » .

(١٥٩)

الأصل :

وَقَدْ يُصِرُّتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ ، وَقَدْ هُدَيْتُمْ إِنْ اهْتَدَيْتُمْ .

الشَّيْخُ :

قال الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا تَعْمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَجَبُوا أَلْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ (١) .

وقال سبحانه : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ (٢) .

وقال بعض الصالحين : ألا إنهما نجدًا الخير والشر ، فجعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير .

قلت : النجد : الطريق .

واعلم أن الله تعالى قد نصب الأدلة ومكن المكلف بما أكمل له من العقل من الهداية ، فإذا ضلَّ فمِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ أَى .

وقال بعض الحكماء : الذى لا يقبل الحكمة هو الذى ضلَّ عنها ليست هى الضالة عنه .

وقال : متى أحسست بأنك قد أخطأت وأزوت ألا تعود أيضا فتخطئ فانظر إلى أصله فى نفسك حدث عنه ذلك الخطأ ، فاحتلَّ فى قلبه ، وذلك إنك إن لم تفعل ذلك عاد فتبت خطأ آخر . وكان يقال : كما أن البدن الخالي من النفس تفوح منه رائحة النتن ، كذلك النفس الخالية من الحكمة ؛ وكما أن البدن الخالي من النفس ليس يحس ذلك بالبدن

بل الذين لهم حِسٌّ يُحِسُّونَهُ بِهِ ، كذلك النفس العَدِيَّة للحكمة ليس تحسّ به تلك النفس ،
بل يُحِسّ به الحكماء ؛ وقيل لبعض الحكماء : ما بال الناس ضلّوا عن الحقّ ؟ أتقول :
إنهم لم تُخلَق فيهم قوّة معرفة ؟ فقال : لا ، بل خُلِق لهم ذلك ، ولكنهم استعملوا
تلك القوّة على غير وجهها ، وفي غير ما خُلِقَتْ له ، كالسهم تدفعه إلى إنسانٍ ليقتل به
عدوّه فيقتل به نفسه .

(١٦٠)

الأصل :

عَاتِبْ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَأَرُدِّدْ شَرَّهُ بِالْإِنْعَامِ عَلَيْهِ .

الشرح :

الأصل في هذا قولُ الله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عداوةٌ كَانَتْهُ وِلًىٌ حَمِيمٌ﴾ (١) .

وروى المبرد في " الكامل ، عن ابن عائشة ، عن رجل من أهل الشام ، قال : دخلتُ المدينة ، فرأيتُ رجلاً راكباً على بغلة لم أر أحسنَ وجهاً ولا ثوباً ولا سمّاً ولا دابةً منه ، فقال قلبي إليه ، فسألتُ عنه ، فقليل : هذا الحسنُ بنُ الحسنِ بنِ عليٍّ ، فامتلاً قلبي لهُ بفضاً ، وحسدتُ عليه أن يكون له ابن مثله ، فصرتُ إليه وقلتُ له : أنت ابن أبي طالب ؟ فقال : أنا ابن ابنه ، قلت : فبك وبأبيك ! فلما انتفضي كلامي قال : أحسبك غريباً ؟ قلت : أجل ، قال : فعملُ بنا ، فإن احتججتُ إلى منزلي أنزلناك ، أو إلى مالي وأسئناك ، أو إلى حاجةٍ عاوناك .

فانصرفْتُ عنه وما على الأرض أحدٌ أحبَّ إليَّ منه (٢) .

وقال محمود الوراق :

إني شكرتُ لظالمي ظلمي وغفرتُ ذاكَ لهُ على علمِ
ورأيتُهُ أهدى إليَّ يداً لما أبانَ بجهلهِ حلمي
رجعتُ إساءتهُ عليه وإحـ ساني فعمادَ مضاعفِ الجرمِ

وَعَدَوْتُ ذَا أُجْرٍ وَمَحْمَدَةَ وَغَدَا يَكْسِبِ الظُّلْمَ وَالْإِثْمَ
فَكَأَنَّمَا الْإِحْسَانُ كَانَ لَهُ وَأَنَا الْمُسِيءُ إِلَيْهِ فِي الْحُكْمِ
مَا زَالَ يَظْلِمُنِي وَأَرْحِمُهُ حَتَّى بَكَيْتُ لَهُ مِنَ الظُّلْمِ

قال البرد : أخذ هذا المعنى من قول رجل من قريش قال له رجل منهم : إني مررتُ
بآل فلان وهم يشتُمونك شتْمًا رَحِمْتَكَ منه ؛ قال : أفسِمَعَتْنِي أقول إلا خيراً ! قال : لا ،
قال : إيتاهم فارحم^(١) .

وقال رجل لأبي بكر : لَأَشْتُمَنَّكَ شَتْمًا يَدْخُلُ مَعَكَ قَبْرُكَ ، فقال : مَعَكَ وَاللَّهِ
يَدْخُلُ ، لَا مَعِيَ^(٢) .

(١٦١)

الأفضل :

مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التُّهْمَةِ فَلَا يَكُومَنَّ مِنْ أَسَاءٍ بِهِ الظَّنَّ .

الشَّيْخُ :

رأى بعضُ الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفاً في درْبٍ من دروب المدينة ومعه امرأةٌ فسأَمَ عليه ، فردَّ عليه ، فلما جاوزَه ناداه فقال : هذه زَوْجَتِي فلانة ، قال : يا رسول الله ، أَوْفِيكَ يُظَنُّ ! فقال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » .

وجاء في الحديث المرفوع : « دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » .

وقال أيضاً : « لَا يَكْمَلُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَتْرُكَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ » .

وقد أخذ هذا المعنى شاعره فقال :

وزعمتَ أنك لا تَلُوطُ فقل لنا هذا القُرْطُقُ واقفاً ما يصنعُ !

شَهِدْتَ مَلاحَتَهُ عَلَيْكَ بَرِيَّةٍ وعلى الرِّيبِ شَواهِدٌ لا تُدْفَعُ

(١٦٢)

الأضل :

مَنْ مَلَكَ اسْتَأْثَرَ .

* * *

الشُّرْحُ :

المعنى أن الأغلب في كلِّ ملكٍ يَسْتَأْثِرُ على الرعية بالمال والعزِّ والجاه .

ونحو هذا المعنى قولهم : مَنْ غَلَبَ سَلَبَ ، ومن عَزَّ بَزَّ .

ونحوه قول أبي الطيّب :

والظلمُ من شيمِ النفوسِ فإنَّ تَجِدُ ذا عِفَّةٍ فَلِعِلَّةٍ لا يَظلمُ^(١)

(١٦٣)

الأفضل :

مَنْ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ هَلَكَ ، وَمَنْ شَاوَرَ الرَّجَالَ شَارَكَهَا فِي عُقُولِهَا .

الشرح :

قد تقدّم لنا قولٌ كافٍ في المشورة مدحا وذما .

وكان عبدُ الملك بن صالح الهاشمي يذمُّها ويقول : ما استشرتُ واحدا قطّ إلا تكبرَ عليّ وتصاغرتُ له ، ودخلته العِزّة ودخلتني الذلّة ، فإياك والمشورة وإن ضاقتُ عليك المذاهبُ ، واشتبهتُ عليك المسائل ، وأذاك الاستبدادُ إلى الخطأ الفادح .

وكان عبدُ الله بن طاهر يذهب إلى هذا المذهب ، ويقول : ما حكّ جلدك مثل ظفرك ؛ ولأنّ أخطيء مع الاستبداد ألف خطأ ، أحبُّ إليّ من أن أستشير وأرى بعين النقص والحاجة .

وكان يقال : الاستشارة إذاعة السرّ ، ومخاطرة بالأمر الذي ترومّه بالمشاورة ، فربّ مستشارٍ أذاعَ عنك ما كان فيه فسادٌ تدبيرك .

وأما المادحون للمشورة فكثير جدًّا . وقالوا : خاطر من استبدَّ برأيه .

وقالوا : المشورة راحةٌ لك ، وتعبٌ على غيرك .

وقالوا : من أكثر من المشورة لم يعدم عند الصواب مادحا ، وعند الخطأ عاذرا .

وقالوا : المستشير على طَرَفِ النَّجَاحِ ، والاستشارة مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ .

وقالوا : الْمَشُورَةُ لِقَاحُ الْعُقُولِ ، ورائد الصواب .

ومن ألفاظهم البديعة : ثَمَرَةُ رَأْيِ الْمُشِيرِ أَحْلَى مِنَ الْأَرْيِ الْمَشُورِ^(١) .

وقال بَشَّار :

إِذَا بَلَغَ الرَّأْيُ النَّصِيحَةَ فَاسْتَعِمْ بَعَزْمٍ نَصِيحٍ أَوْ مَشُورَةٍ حَازِمٍ^(٢)

وَلَا تَجْمَلِ الْمَشُورَى عَلَيْكَ غَضَاضَةً فَإِنَّ الْخَوَافِ عُدَّةٌ لِلْقَوَادِمِ

(١) الأرى : العسل ، والمشور : المستخرج . شرت العسل : استخرجته .

(٢) شرح مختار بشار ٣١٢ .

(١٦٤)

الأفضل :

مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتْ الْخَيْرَةُ فِي يَدِهِ .

البخ :

قد تقدّم القول في السرّ والأمر بكتّمه ؛ ونذكرها هنا أشياء أخر .

من أمثالهم : مقتل الرّجل بين لحيّيه .

دنا رجلٌ من آخر فسارّه ، فقال : إن من حق السرّ التّداني .

كان مالكُ بنُ مِسمع إذا ساره إنسانٌ قال له : أظهره ، فلو كان فيه خيرٌ لما كان مكتوماً .

حكيم يوصي ابنه : يا بُنَيَّ كُنْ جَوَاداً بِالْمَالِ فِي مَوْضِعِ الْحَقِّ ، ضَنِيناً بِالْأَسْرَارِ عَنْ جَمِيعِ الْخَلْقِ ، فَإِنَّ أَحْمَدَ جُودِ الْمَرْءِ الْإِتِّفَاقُ فِي وَجْهِ الْبَرِّ .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : سِرُّكَ مِنْ دَمِكَ ، فَإِذَا تَكَلَّمْتَ بِهِ فَقَدْ أَرَقَّتْهُ .

وقال الشاعر :

فَلَا تُفْشِرْ سِرُّكَ إِلَّا إِلَيْكَ . فَإِنَّ لِكُلِّ نَصِيحٍ نَصِيحَةً

أَلَمْ تَرَ أَنَّ غُشَاةَ الرِّجَالِ لَا يَتْرَكُونَ أَدِيمًا صَحِيحًا !

وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : الْقُلُوبُ أَوْعِيَةُ الْأَسْرَارِ وَالشِّفَاهُ أَقْفَالُهَا ، وَالْأَلْسُنُ مِفْتَاحُهَا

فَلِيَحْفَظْ كُلُّ امْرِئٍ مِفْتَاحَ سِرِّهِ .

وقال بعض الحكماء : مَنْ أَفْشَى سِرَّهُ كَثُرَ عَلَيْهِ التَّائِمُونَ .

أَسَرَّ رجل إلى صديق^(١) سرًّا ثم قال له : أَفْهَمْتُ ؟ قال له : بل جهلْتُ ، قال :
أَحْفَظْتُ ؟ قال : بل نسيت .

وقيل لرجل : كيف كتمانك السرَّ ؟ قال : أجدد الخبر ، وأحلف للمستخبر .

أنشد الأصمعي قولَ الشاعر :

إِذَا جَاوَزَ الْإِثْنَيْنِ سِرُّهُ فَإِنَّهُ يَنْتُ وَتَكْثِيرِ الْوُشَاةِ قَمِينُ^(٢)
فقال : والله ما أَرَادَ بِالْإِثْنَيْنِ إِلَّا الشَّفَتَيْنِ .

(١) : « صديقه » . (٢) قَبِين : خَلِيق .

(١٦٥)

الأفضل :

الفقر الموت الأكبر .

الشرح :

في الحديث الرفوع : « أشق الأشقياء من جُمِعَ عليه فقرُ الدنيا وعذاب الآخرة » .
وأتى بزرجمهر فقيرٌ جاهل ، فقال : بئسما اجتمع على هذا البائس : فقر ينقص دنياه ،
وجهل يُفسد آخرته .

شاعر :

خُلِقَ المسالُ واليسارُ لقومٍ وأراني خُلِقْتُ للإملاقِ
أنا فإِذَا أَرَى بَقِيَّةَ قومٍ خَلِقُوا بعدَ قِسْمَةِ الأرزاقِ
أَخَذَ السَّيَّوِاسِيُّ هذا المعنى ، فقال في قصيدته الطويلة المعروفة بالساسانية :
لَيْتَ شِعْرِي لَمَّا بَدَأَ يَقْسِمُ الأَر زاق في أَيِّ مَطَبَقٍ كُنْتُ (١)
قَرِئْتُ عَلَى أَحَدِ جَانِبِي دِينَارَ :
قُرْنْتُ بِاللُّجَجِ وَبِى كُلُّ مَا يرادُ مِنْ مِمْتَنِعٍ يُوجَدُ
وعلى الجانب الآخر :
وَكُلٌّ مِنْ كُنْتُ لَهُ آفَا فالإنس والجن له أَعْبُدُ

(١) الطبق : السجن .

وقال أبو الدرداء : مَنْ حَفِظَ مَالَهُ فَقَدْ حَفِظَ الْآكْثَرَ مِنْ دِينِهِ وَعِرْضِهِ .

بعضهم :

وَإِذَا رَأَيْتَ صَعُوبَةً فِي مَطْلَبٍ فَاحْمِلْ صَعُوبَتَهُ عَلَى الدِّينَارِ
تَرَدَّدَهُ كَالظَّهْرِ الدُّنُولِ فَإِنَّهُ حَجَرٌ يَلِينُ قُوَّةَ الْأَحْجَارِ

وَمِنْ دَعَاءِ السَّلَفِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذُلِّ الْفَقْرِ وَبَطَرِ الْغِنَى .

(١٦٦)

الأصل :

مَنْ قَضَى حَقَّ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ فَقَدْ غَبَّهٗ .

الشرح :

عَبَّه بالتشديد ، أى أَخَذَهُ عَبْدًا ، يقال : عَبَّه واستَعَبَّه بمعنى واحد ؛ والمعنى بهذا الكلام مَدَّحُ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ ، أى من فعل ذلك بإنسان فقد استعبد ذلك الإنسان لأنه لم يفعلْ معه ذلك مكافأةً له عن حقِّ قضاء إِيَّاه ، بل فعل ذلك إنعاماً مبتدأً ، فقد استعبدته بذلك^(١) .

وقال الشاعر فى تقيض هذه الحال يخاطب صاحباً له :

كُنْ كَأَنْ لَمْ تَلَاقِنِي قَطُّ فِي النَّاسِ وَلَا تَجْمَلَنْ ذِكْرَايَ شَوْقَا
وَتَبَيَّنْ بِأَنِّي غَيْرُ رَاءٍ لَكَ حَقًّا حَتَّى تَرَى لِي حَقًّا
وَبَأْتِي مَفُوقَ أَلْفِ سَهْمٍ لَكَ إِنْ فُوقَتْ يَمِينُكَ فُوقَا

(١) : « بهذا » .

(١٦٧)

الأصل :

لا طاعةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ .

الشيخ :

هذه الكلمة قد رويت مرفوعة ، وقد جاء في كلام أبي بكر : أطيعوني ما أطيعتُ الله ؛ فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم .

وقال معاوية لشداد بن أوس : قم فاذكر علياً فانتقصه ^(١) ؛ فقام شداد فقال : الحمد لله الذي افترض طاعته على عباده ، وجعل رضا عند أهل التقوى أثرٌ من رضا غيره ، على ذلك مضى أولهم ، وعليه مضى آخرهم . أيها الناس ، إن الآخرة وعدٌ صادق يحكم فيها ملك قاهر وإن الدنيا أكلٌ حاضر ، يأكل منها البرّ والفاجر ، وإن السامع المطيع لله لا حجة عليه وإن السامع العاصي لله لا حجة له ، وإنه لا طاعةَ لمخلوقٍ في معصية الخالق ، وإذا أراد الله بالناس خيراً استعمل عليهم صلحاءهم ، وقضى بينهم فقهاؤهم ^(٢) ، وجعل المال في سحتهم ، وإذا أراد بالعباد شراً عمل عليهم سفهاؤهم ، وقضى بينهم جهلاؤهم ، وجعل المال عند بخلاتهم . وإن من إصلاح الولاية أن تُصلح قرناءها . ثم التفت إلى معاوية فقال : نصحك يا معاوية من أسخطك بالحق ، وغشك من أرضاك بالباطل ! فقطع معاوية عليه كلامه ، وأمرَ بإزاله ، ثم لطفه وأمرَ له بمال ، فلما قبضه قال : ألسنت من السمحاء الذين ذكرت ؟ فقال : إن كان لك مالٌ غيرُ مال المسلمين أصبته حلالاً ، وأنفقته إفضالاً فنعم ، وإن كان مالُ المسلمين احتجبته دونهم أصبنته اقترافاً ، وأنفقته إسرافاً ، فإن الله يقول : ﴿ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ ^(٣) .

(١) في د « وتقصه » وهو مستقيم أيضاً . (٢) في د « علماءهم » .

(٣) سورة الإسراء ٢٧ .

(١٦٨)

الأصل :

لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ ، إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ .

الشرح :

لعل هذه الكلمة قالها في جواب سائل سأل : لِمَ أَخَرْتَ الْمَطَالِبَةَ بِحَقِّكَ مِنَ الْإِمَامَةِ ؟ ولا بدّ من إضمار شيء في الكلام على قولنا وقول الإمامية ، لأننا نحن نقول : الأمرُ حَقُّهُ بالأفضلية وهم يقولون : إنه حَقُّهُ بالنصّ ، وعلى كِلَا التقديرين فلا بدّ من إضمار شيء في الكلام ؛ لأنّ لقائل أن يقول له عليه السلام : لو كان حَقُّكَ من غير أن يكون للمكلفين فيه نصيبٌ لجاز ذلك أن يؤخّر كالذين الذي يستحقّ على زيد ، يجوز لك أن تؤخّره لأنّه خالصٌ لك وحدك ؛ فإمّا إذا كان للمكلفين فيه حاجةٌ ماسّة لم يكن حَقُّكَ وحدك ؛ لأنّ مصالح المكلفين منوطةٌ بإمامتِكَ دون إمامة غيره ، فكيف يجوز لك تأخير ما فيه مصلحة المكلفين ؟ فإذا لا بدّ من إضمار شيء في الكلام . وتقديره : لا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ إذا كان هناك مانعٌ عن طلبه ، ويستقيم المعنى حينئذٍ على المذهبين جميعا ، لأنّه إذا كان هناك مانعٌ جاز تقديم غيره عليه ، وجاز له أن يؤخّر طلب حَقِّهِ خوفَ الفتنة ، والكلام في هذا الموضع مُستقصى في تصانيفنا في علم الكلام .

(١٦٩)

الأُضْلُ :

الإِعْجَابُ يَمْنَعُ مِنَ الزَّيَادِ .

الشُّنْخُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقْنِعٌ في المُعْجَبِ ؛ وإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَمْنَعُ مِنَ الزَّيَادِ »
لأنَّ المُعْجَبَ بِنَفْسِهِ ظَانٌّ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ الغَرَضَ ، وإِنَّمَا يَطْلُبُ الزِّيَادَةَ مَنْ يَسْتَشِيرُ التَّقْصِيرَ
لَا مَنْ يَتَخَيَّلُ الكَمَالَ ، وَحَقِيقَةُ المُعْجَبِ ظَنُّ الْإِنْسَانِ بِنَفْسِهِ اسْتِحْقَاقَ مَنْزِلَةٍ هُوَ غَيْرُ
مُسْتَحَقٍّ لَهَا ؛ وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُهُمْ لِرَجُلٍ رَأَاهُ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ : يَسِرُّنِي أَنْ أَكُونَ عِنْدَ النَّاسِ
مِثْلَكَ فِي نَفْسِكَ ، وَأَنْ أَكُونَ عِنْدَ نَفْسِي مِثْلَكَ عِنْدَ النَّاسِ ، فَتَمَتَّنِي حَقِيقَةُ مَا يَقْدَرُهُ ذَلِكَ
الرَّجُلُ ، ثُمَّ تَمَتَّنَى أَنْ يَكُونَ عَارِفًا بِعُيُوبِ نَفْسِي ، كَمَا يَعْرِفُ النَّاسُ عُيُوبَ ذَلِكَ الرَّجُلِ المُعْجَبِ
بِنَفْسِهِ .

وَقِيلَ لِلْحَسَنِ : مَنْ شَرُّ النَّاسِ ؟ قَالَ : مَنْ يَرَى أَنَّهُ خَيْرُهُمْ .

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : الْكَاذِبُ فِي نِهَآيَةِ الْبُعْدِ مِنَ الْفَضْلِ ؛ وَالْمُرَائِي أَسْوَأُ حَالًا مِنَ
الْكَاذِبِ ، لِأَنَّهُ يَكْذِبُ فَمَلَا ، وَذَلِكَ يَكْذِبُ قَوْلًا ، وَالْفِعْلُ آكَدُ مِنَ الْقَوْلِ ؛ فَأَتَبَا
الْمُعْجَبُ بِنَفْسِهِ فَأَسْوَأُ حَالًا مِنْهُمَا ، لِأَنَّهُمَا يَرَيَانِ نَقْصَ أَنْفُسِهِمَا ، وَيُرِيدَانِ إِخْفَاءَهُ ، وَالْمُعْجَبُ
بِنَفْسِهِ قَدْ تَعَمَّى عَنْ عُيُوبِ نَفْسِهِ فَرَأَاهَا مُحَاسِنًا وَيُبْدِيهَا .

وَقَالَ هَذَا الْحَكِيمُ أَيْضًا : ثُمَّ إِنَّ الْمُرَائِيَّ وَالْكَاذِبَ قَدْ يُنْتَفَعُ بِهِمَا كَمَلَّاحٍ خَافَ

رُكَّابُهُ الْفَرَقَ مِنْ مَكَانٍ خَوْفٍ مِنَ الْبَحْرِ ، فَبَشَّرَهُمْ بِتَجَاوُزِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَجَاوَزَهُ لثَلَا يَضْطَرُّوْا فَيَتَعَجَّلَ غَرَقَهُمْ .

وقد يُحَمَّدُ رِيَاءَ الرَّئِيسِ إِذَا قَصَدَ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ فِي فِعْلٍ الْخَيْرِ ، وَالْمُعْجَبُ لَا حَظَّ لَهُ فِي سَبَبٍ مِنْ أَسْبَابِ الْحَمْدَةِ بِحَالٍ .

وأيضاً فَلَا تُكَذِّبُ إِذَا وَعَدْتَ الْكَاذِبَ وَالرَّائِيَّ فَنَفْسُهُمَا تَصَدِّقُكَ وَتَتْلِبُهُمَا لِمَعْرِفَتِهِمَا بِنَفْسِهِمَا ، وَالْمُعْجَبُ فَلِجَهْلِهِ بِنَفْسِهِ يَظُنُّكَ فِي وَعْظِهِ لَاغِيَا ، فَلَا يَنْتَعِ بِمَقَالِكَ ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ سَبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ ^(١) ، ثُمَّ قَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ ^(٢) ، تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ لِإِعْجَابِهِمْ .
وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ثَلَاثُ مُهْلِكَاتٍ : شُحٌّ مُطَاعٌ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ .

وَفِي الْمَثَلِ : إِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ : إِذَا ظَفَرْتُ مِنْ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَ لِمَ أَطَائِبُهُ بِغَيْرِهَا : إِذَا أُعْجِبَ بِنَفْسِهِ ، وَاسْتَكْبَرَ عَمَلَهُ ، وَنَسِيَ ذُنُوبَهُ .

وَقَالَتِ الْحَكَمَاءُ : كَمَا أَنَّ الْمُعْجَبَ بِفِرْسِهِ لَا يَرُومُ أَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِ غَيْرَهُ ، كَذَلِكَ الْمُعْجَبُ بِنَفْسِهِ لَا يُرِيدُ بِحَالِهِ بَدَلًا ، وَإِنْ كَانَتْ رَدِيئَةً .

وَأَصْلُ الْإِعْجَابِ مِنْ حُبِّ الْإِنْسَانِ لِنَفْسِهِ ، وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ » ، وَمَنْ عَمِيَ وَصَمَّ تَعَدَّرَ عَلَيْهِ رُؤْيُهُ عُيُوبَهُ وَسَمَاعُهَا ، فَلِذَلِكَ وَجَبَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى نَفْسِهِ عُيُوبًا تُعَرِّفُهُ عُيُوبَهُ ، نَحْوَ مَا قَالَ عُمَرُ : أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى أَمْرٍ لَا أَهْدِي إِلَى عُيُوبِي .

وَيَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ إِذَا رَأَى مِنْ غَيْرِهِ سَيِّئَةً أَنْ يَرْجِعَ إِلَى نَفْسِهِ ، فَإِنْ رَأَى ذَلِكَ

موجوداً فيها نَزَعَهَا ولم يَفْعَلْ عنها ، فما أَحْسَنَ ما قال المتنبي :

ومن جهلتْ نَفْسُهُ قَدْرَهُ رأى غَيْرُهُ مِنْهُ ما لا يَرَى^(١)

وأما التَّيَّة وماهِيَّتُهُ فهو قريبٌ مِنَ الْمُعْجَب ، لكنَّ الْمُعْجَب يَصْدَقُ نَفْسَهُ وَهَما
فيما يَظُنُّ بهَا ، والتَّيَّة يَصْدَقُهَا قَطْعاً ، كَأَنَّهُ مُتَحَيِّرٌ فِي تَيِّهِ . ويُمكنُ أن يَفرقَ بينهما
بأمرٍ آخَرَ ، ويقول : إِنَّ الْمُعْجَب قد يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ ولا يُوْذِي أَحَدًا بِذلك الإعْجَاب ،
والتَّيَّة يَضُمُّ إلى الإعْجَاب النَّفْسَ مِنَ النَّاسِ والترفُّعَ عَلَيْهِمْ ، فيَسْتَنزِمُ ذلك الأذى لَهُمْ ،
فكلُّ تَائِهٍ مُعْجَبٌ ، وليس كلُّ مُعْجَبٍ تَائِهًا .

(١) ديرانه ١ : ٢٤ .

(١٧٠)

الأصل :

الأمرُ قَرِيبٌ ، وَالْأَصْطِحَابُ قَلِيلٌ .

البُزْجُ :

هذه الكلمة تُذكرُ بالموت وسرعة زوال الدنيا ؛ وقال أبو العلاء :

نَفْسِي وَجِسْمِي لَمَّا اسْتَجَمَعَا صَنَعَا	شَرًّا إِلَى فَجَلٍّ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ
فَالْجَنَمَ يَعْدِلُ فِيهِ النَّفْسَ بِجَهْدَا	وَبِئْسَ تَزْعُمُ أَنَّ الظَّالِمَ الْجَسَدُ
إِذَا مُمَا بِمَدَّةٍ طَوِيلٍ الصُّحْبَةُ افْتَرَقَا	فَإِنَّ ذَاكَ لِأَحْدَاثِ الزَّمَانِ يَدُ
وَأَصْبَحَ الْجَوْهَرُ الْحَسَّاسُ فِي مَحَنٍ	مُوصُولَةٍ وَاسْتِرَاحَ الْآخِرُ الْجَمْعُ

(١٧١)

الأضلُ :

قد أضاء الصُّبحُ لِدِي عَيْنَيْنِ .

الشَّنَجُ :

هذا الكلامُ جارٍ بِجَرَى المَثَلِ ، ومثله :

* والشمسُ لا تَخَفِي عن الأَبْصارِ *

ومثله :

* إِنَّ الغَزَالَ لا تَخَفِي عن البَصَرِ *

وقال ابن هانئٍ يمدح المعتزَّ :

فاستيقظوا من رُقْدَةٍ وتنبَّهوا ما بالصَّبَّاحِ عن العُيُونِ خَفَاءُ^(١)
ليستْ سَمَاءُ اللَّهِ ما تَرَوْنَهَا لكنَّ أَرْضاً تَحْتَوِيهِ سَمَاءُ

(١٧٢)

الأفضل :

تَرَكَ الذَّنْبَ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ .

السَّنَخُ :

هذا حق ، لأن ترك الذَّنْبِ هو الإحجامُ عنه ، وهذا سهْلٌ على من يَعْرِفُ أثر الذَّنْبِ على ماذا يكون ، وهو أسهلُّ من أن يُوَاقِعَ الإنسانُ الذَّنْبَ ، ثمَّ يَطْلُبُ التَّوْبَةَ ، فقد لا يخلص داعيه إليها ، ثمَّ لو خَلَصَ فكيف له بمُحْصُولِهِ على شروطها ، وهي أن يَنْدَمَ على القبيح لأنَّه قبيح ، لا تخوف العقاب ، ولا لرجاء الثواب ، ثمَّ لا يكفيهِ أن يتوبَ من الزَّنا وحده ، ولا مِنْ شُرْبِ الخمر وحده ، بل لا تصحَّ توبته حتَّى تكون عامَّةً شاملةً لكلِّ القبائح فيندَمَ عَلَى ما قال ويودَّ أَنَّهُ لم يَفْعَلْ ، ويعزم على ألا يُعاود معصيةً أصلاً ، وإن نقَضَ التَّوْبَةَ عادتْ عليه الآثامُ القديمةُ والعقاب المستحق ولا الذي كان سَقَطَ بالتَّوْبَةِ على رأى كثيرٍ من أربابِ غِلْمِ الكلام ؛ ولا رَيْبُ أن ترك الذَّنْبِ من الأبتداء أسهلُّ من طَلَبِ توبَةٍ هذه صِفَتُهَا .

وهذا الكلام جارٍ ^(١) بحَرْي المَثَلِ يُضْرَبُ لمن يَشْرَعُ في أمرٍ يَخَاطِرُ فيه ، ويرجو أن يتخلَّص منه فيما بعدُ يوجَّه من الوجوه .

(١) د : « يجرى » .

(١٧٣)

الأضل .

كَمْ مِنْ أَكْلَةٍ تَمْنَعُ أَكْلَاتٍ .

الشَّيْخُ :

أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى بِلَفْظِهِ الْحَرِيرِيُّ فَقَالَ فِي الْمَقَانِئَاتِ : « رَبِّ أَكَلْتُ هَاضَتَ الْآكِلِ ،
وَمَنْعَتَهُ مَا أَكَلَ » ، وَأَخَذَهُ أَبُو الْمَلَّافِ الشَّاعِرُ فَقَالَ فِي سِنُونُرِهِ الَّذِي يَرْتِيهِ :

أَرَدْتُ أَنْ تَأْكَلَ الْفِرَاحَ وَلَا يَا كُوكَ الذَّهْرُ أَكَلَ مَضْطَهْدِ^(١)
يَا مَنْ لَذِيذِ الْفِرَاحِ الْوَقْمَةُ وَيَحْكُ هَلَّا قَمْتُ بِالْقَدْرِ !
كَمْ أَكَلْتُ خَاصَرْتُ حَشَا شَرِيهِ فَأَخْرَجْتُ رُوحَهُ مِنَ الْجَسَدِ

[نَوَادِرُ الْمَكْثَرِينَ مِنَ الْأَكْلِ]

وَكَانَ ابْنُ عِيَّاشِ الْمَنْتَوِفِ يُبَازِحُ الْمَنْصُورَ أَبَا جَعْفَرٍ فَيَحْتَمِلُهُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ جَدًّا كَلَّهُ ؛
فَقَدَّمَ الْمَنْصُورُ لَجْلَسَائِهِ يَوْمًا بَطَلَةً كَثِيرَةَ الدَّهْنِ ، فَأَكَلُوا وَجَعَلُوا بِأَمْرِهِمُ بِالْأَزْدِيَادِ مِنَ الْأَكْلِ
لَطِيبِهَا ، فَقَالَ ابْنُ عِيَّاشِ : قَدْ عَلِمْتُ غَرَضَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ تَرْمِيَهُمْ مِنْهَا
بِالْحَبَابِ — يَعْنِي الْهَيْئَةَ — فَلَا يَأْكُلُوا إِلَى عَشْرَةِ أَيَّامٍ شَيْئًا .

وَفِي الْمَثَلِ : « أَكَلَةُ أَبِي خَارِجَةٍ » ؛ وَقَالَ أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ يَدْعُو اللَّهَ بِبَابِ الْكُتْبَةِ : اللَّهُمَّ

مِيتَةً كَمِيتَةِ أَبِي خَارِجَةَ ، فَسَأَلُوهُ فَقَالَ : أَكُلْ بَذْجًا - وَهُوَ الْحَمْلُ - ، وَشَرِبْ وَطْبًا مِنَ اللَّبَنِ - وَيرَوِي مِنَ التَّبِينِ - وَهُوَ كَالْحَوْضِ مِنْ جُلُودٍ يَنْبِذُ فِيهِ ، وَنَامَ فِي الشَّمْسِ فَاتَ فَلَاقَى اللَّهَ تَعَالَى شُبَّعَانَ رِيَّانَ دَفِئًا .

والعرب تعبر بكثرة الأكل ، وتعيب بالجلشع والشره والنهم ، وقد كان فيهم قومٌ موصوفون بكثرة الأكل منهم معاوية ؛ قال أبو الحسن الدائني في « كتاب الأكلة » : كان يأكل في اليوم ^(١) أربع أكلات أخرهن عظمَاهُنَّ ، ثُمَّ يَتَمَشَّى بِمَدَّهَا بِتَرِيدَةٍ عَلَيْهَا بِصُلٍّ كَثِيرٍ ، وَدُهْنٍ كَثِيرٍ قَدْ سَفَّلَهَا . وَكَانَ أَكْلُهُ فَاحِشًا يَأْكُلُ فَيُلَطِّحُ مِندِرِيلِينَ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ أَنْ يَفْرُغَ ، وَكَانَ يَأْكُلُ حَتَّى يَسْتَلْقَى وَيَقُولُ : يَا غَلَامَ ، ارْفَعْ ، فَلَأَنِّي وَاللَّهِ مَا شَبِعْتُ وَلَكِنْ مَلَيْتُ .

وَكَانَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ يَأْكُلُ فِي الْيَوْمِ خَمْسَ أَكْلَاتٍ أُخْرَاهُنَّ خَبِيَّةً بِمَسَلٍ ، وَيُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ بَعْدَ أَنْ يَفْرُغَ الطَّعَامَ عَنَاقٌ أَوْ جَدَى فَيَأْتِي عَلَيْهِ وَحْدَهُ .

وَكَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْمَصِيبَةُ الْعَظْمَى فِي الْأَكْلِ ، دَخَلَ إِلَى الرَّافِقَةِ فَقَالَ لِصَاحِبِ طَعَامِهِ : أَطْعِمْنَا الْيَوْمَ مِنْ خِرْفَانَ الرَّافِقَةِ ، وَدَخَلَ الْحَتَامُ فَأَطَالَ ، ثُمَّ خَرَجَ فَأَكَلَ ثَلَاثِينَ خَرُوفًا بَثْنَيْنِ رَغِيْفًا ، ثُمَّ قَعَدَ عَلَى الْمَائِدَةِ فَأَكَلَ مَعَ النَّاسِ كَأَنَّهُ لَمْ يَأْكُلْ شَيْئًا .

وَقَالَ الشَّامِرُ دُلُّ وَكَيْلُ آلِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ : قَدِمَ سُلَيْمَانُ الطَّائِفَ وَقَدْ عَرَفَتْ أُسْتِجَاعَتَهُ ، فَدَخَلَ هُوَ وَعَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَأَيُّوبُ ابْنُهُ إِلَى بُسْتَانٍ لِي هُنَاكَ يُعْرَفُ بِالرَّهْطِ فَقَالَ : نَاهِيكَ بِمَالِكَ هَذَا لَوْلَا جِرَارُ فِيهِ ، قُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّهَا لَيْسَتْ بِجِرَارٍ وَلَكِنَّهَا جِرَارُ الزَّيْبِ ، فَضَحِكَ ، ثُمَّ جَاءَ حَتَّى أَتَى صَدْرَهُ عَلَى غُصْنِ شَجَرَةٍ هُنَاكَ ، وَقَالَ : يَا شَمِرُ دُلُّ ، أَمَا عِنْدَكَ شَيْءٌ تُطْعِمُنِي ؟ وَقَدْ كُنْتُ أُسْتَمِدُّدْتُ لَهُ ، فَقُلْتُ : بَلَى وَاللَّهِ عِنْدِي جَدَى كَانَتْ تَعْدُو عَلَيْهِ حَافِلَةٌ ، وَتَرُوحُ عَلَيْهِ أُخْرَى ، فَقَالَ : عَجَّلْ بِهِ ، فَجِئْتُهُ

(١) في « كل يوم » .

به مشوياً كأنه عُكَّة سَمْنٍ ، فأَكَله لا يَدْعُو عليه عمر ولا أبْنه ، حتَّى إذا بَقِيَ فَخَذ قال :
يا عمر ، هَلُمَّ ، قال : إني صائمٌ . ثمَّ قال : يا شمردل ، أَمَا عندك شَيْءٌ ؟ قلت : بلى ، دَجَاجَات
خَمْسَ كَأْتِهِنَّ رِثْلَانِ التَّعَامِ ؛ فقال : هَاتِ ، فَأَتَيْتُهُ بِهِنَّ ، فكان يأخذُ بِرِجْلِ الدَّجَاجَةِ حتَّى
يُعَرِّي عِظَامَهَا ، ثمَّ يُلْقِيهَا ، حتَّى أَتَى عَلَيْهِنَّ ، ثمَّ قال : وَيَحْك يا شمردل ! أَمَا عندك شَيْءٌ ؟
قلت : بلى سَوِيْقٌ . كأنَّه قُرَاضَةُ الدَّهَبِ مَكْتُوتٌ بِعَسَلٍ وَسَمْنٍ ؛ قال : هَلُمَّ ، فَجِئْتُهُ بِمُسٍّ
تَغِيبُ فِيهِ الرَّأْسُ ، فَأَخَذَهُ فَلَطَمَ بِهِ جَبْهَتَهُ حتَّى أَتَى عَلَيْهِ ، فلما فَرَّغَ تَجَشَّأَ كأنَّه صَارَخَ فِي
جُبِّ ، ثمَّ التفت إلى طَبَاحِهِ فقال : وَيَحْك ! أَفَرَعْتَ مِنْ طَبِيخِكَ ؟ قال : نَعَمْ ؛ قال : وما
هو ؟ قال : تَيْفٌ وَثَمَانُونَ قِدْرًا ، قال : فَأَتَيْتُ بِهَا قِدْرًا قِدْرًا ، فَمَرَّضَهَا عَلَيْهِ ، وكان يأكل
من كُلِّ قِدْرٍ لَقْمَتَيْنِ أو ثَلَاثًا ، ثمَّ مَسَحَ يَدَهُ وَأَسْتَلَقَى عَلَى قَفَاهُ ، وَأَذِنَ لِلنَّاسِ ، وَوُضِعَتْ
المَوَائِدُ ، فَقَعَدَ فَأَكَلَ مع النَّاسِ كأنَّه لم يَطْعَمْ شَيْئًا .

قالوا : وكان الطَّعَامُ الَّذِي مَاتَ مِنْهُ سُلَيْمَانُ ، أَنَّهُ قال لَدَيْرَانِي كَانَ صَدِيقَهُ قَبْلَ الْخِلَافَةِ :
وَيَحْك ! لَا تَقْطَعْنِي الْأَطَائِفَ الَّتِي كُنْتَ تُلَطِّفُنِي بِهَا عَلَى عَهْدِ الْوَلِيدِ أَخِي ؛ قال : فَأَتَيْتُهُ يَوْمًا
بِزَنْبِيلَيْنِ كَبِيرَيْنِ أَحَدُهُمَا بَيْضٌ مَسْلُوقٌ ، وَالْآخَرَتَيْنِ ؛ فقال : لَقْمَنِيهِ ، فَكُنْتُ أَقْشِرُ الْبَيْضَةَ
وَأَقْرِنُهَا بِالْتَّيْنَةِ وَالْقَمَةِ ، حتَّى أَتَى عَلَى الزَّنْبِيلَيْنِ ، فَأَصَابَتْهُ تُخْمَةٌ عَظِيمَةٌ وَمَاتَ .

وَيَحْكِي أَنَّ عَمْرُو بْنَ مَعْدِ يَكْرِبَ أَكَلَ عَنَزًا رَبَاعِيَةً وَفَرْقًا مِنْ ذُرَّةٍ - وَالْفَرْقُ ثَلَاثَةُ
أَصْعٍ - وقال لَأَمْرَأَتِهِ : عَالِجِي لَنَا هَذَا الْكَبْشَ حتَّى أَرْجِعَ ، فَجَعَلَتْ تُوقِدُ تَحْتَهُ وَتَأْخُذُ عُضْوًا
عُضْوًا فَتَأْكُلُهُ ، فَاطْلَمَتْ فَإِذَا لَيْسَ فِي الْقِدْرِ إِلَّا الْمَرْقُ ، فَسَامَتْ إِلَى كَبْشٍ آخَرَ فذَبَحَتْهُ
وَطَبَخَتْهُ ؛ ثمَّ أَقْبَلَ عَمْرُو فَتَرَدَّتْ لَهُ فِي جَفْنَةِ الْمُجِينِ وَكَفَأَتْ الْقِدْرَ عَلَيْهَا ، فَدَى يَدَهُ وقال :
يَا أُمَّ ثَوْرٍ ، دُونَكَ الْفَدَاءُ ؛ قالت : قَدْ أَكَلْتُ ، فَأَكَلِ الْكَبْشَ كُلَّهُ ثُمَّ أَضْطَجِعْ وَدَعَاها
إِلَى الْفِرَاشِ فَلَمْ يَسْتَطِعِ الْفِعْلَ ، فَقَالَتْ لَهُ : كَيْفَ تَسْتَطِيعُ وَيْنِي وَبَيْنَكَ كَبْشَانِ !

وقد رَوَى هذا الخبر عن بعض العرب ؛ وقيل : إنه أكل حُوراً^(١) وأكلت امرأته حائلاً^(٢) ، فلما أراد أن يدنوها منها وعَجَزَ قالت له : كيف تَصِلُ إلىَّ ويبنى وبينك بعيران .

وكان الحجاج عظيم الأكل ؛ قال مسلم بن قتيبة : كنتُ في دارِ الحجاج مع ولده وأنا غلام ، فقيل : قد جاء الأميرُ ، فدخل الحجاج فأمر بَنَثُورَ فَنُصِبَ ، وأمر رجلاً أن يَحْزِرَ له خبز الماء ، ودعا بِسَمَكٍ ، فَأَتَوْهُ بِهِ ، فجعل يأكل حتى أكل ثمانين جاماً من السمك بثمانين رَغِيفاً من خبز المِلَّةِ^(٣) .

وكان هلالُ بنِ أشعرِ المازني موصوفاً بِكَثْرَةِ الأَكْلِ ، أَكَلَ ثَلَاثَ خِيفَانٍ ثريد ، وَأَسْتَسْقَى ، فجاءوه بِقِرْيَةٍ مملوءةٍ نبيذاً فوضعوها فَمَهَا في فيه حتى شربها بِأَسْرَها .

وكان هلال بن أبي بُرْدَةَ أَكولاً ، قال قصابُه : جاءني رسوله سَحْرَةً فَأَتَيْتُهُ وبين يديه كانونٌ فيه جَمْرٌ وَتَيْسٌ ضَخْمٌ ، فقال : دونك هذا التيس فلذبحه فذبحته وسلخته ، فقال : أَخْرِجْ هذا الكانونَ إلى الرِوَاقِ وشرِّح اللحم وكبِّه على النار ، فجعلتُ كلما اسْتَوَى شَيْءٌ قَدَّمْتُهُ إليه حتى لم يبق من التيس إلا العظام وقطعةٌ لَحْمٍ على الجَمْرِ ، فقال لي : كُلْهَا ، فَأَكَلْتُهَا ، ثم شَرِبَ خَمْسَةَ أَقْدَاحٍ ، وناولني قَدَحاً فشربته فهِزَّتْنِي ، وجاءته جاريةٌ بِبُرْمَةٍ فيها ناهضان^(٤) ودجاجتان وأَرْغِفَةٌ ، فَأَكَلَ ذلك كله ، ثم جاعته جاريةٌ أخرى بِقَصْعَةٍ منطاة لا أدري ما فيها ، فضحك إلى الجارية ، فقال : وَيْحَكَ ! لَمْ يَبْقَ في بطني موضعٌ لهذا ، فضحكتِ الجاريةُ وانصرفت . فقال لي : الْحَقُّ بِأَهْلِكَ .

(١) الحوار : ولد الناقة . (٢) الحائِل : الناقة التي لم تحمل .

(٣) المِلَّة : الرماد الحار . (٤) الناهض : فرخ العقاب .

وكان عَنبَسَةُ بْنُ زِيَادٍ أَكُولًا نَهْمًا ، فَحَدَّثَ رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ قَالَ : دَعَانِي عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَحْمَرُ ؛ فَقُلْتُ لَمَنْبَسَةَ : هَلْ لَكَ يَا ذُبْحَةُ - وَكَانَ هَذَا لَقَبَهُ - فِي إِنْثِيَانِ الْأَحْمَرِ ! فَمَضَيْنَا إِلَيْهِ ، فَلَمَّا رَأَى عُبَيْدُ اللَّهِ رَجَبَ بِهِ وَقَالَ لِلْحَبَّازِ : ضَعْ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا مِثْلَ مَا تَضَعُ بَيْنَ يَدَيِ أَهْلِ الْمَائِدَةِ كُلِّهِمْ ، فَجَعَلَ يَأْتِيهِ بِقَصْعَةٍ وَأَهْلُ الْمَائِدَةِ بِقَصْعَةٍ ، وَهُوَ يَأْتِي عَلَيْهَا ، ثُمَّ أَنَاهُ بِجَدْيٍ فَأَكَلَهُ كُلَّهُ ، وَنَهَضَ الْقَوْمُ فَأَكَلَ كُلُّ كَلٍّ مَا تَخَلَّفَ عَلَى الْمَائِدَةِ ، وَخَرَجْنَا فَلَقَيْنَا خَلْفَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَطَامِيَّ ؛ فَقَالَ لَهُ : يَا خَلْفَ ، أَمَا تُعَذِّبُنِي يَوْمًا ؟ فَقُلْتُ لَخَلْفَ : وَيَحْكُ ! لَا تَجِدُهُ مِثْلَ الْيَوْمِ . فَقَالَ لَهُ : مَا تَسْتَهِي ؟ قَالَ : تَمَرًا وَسَمْنًا ، فَأَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ فَجَاءَ بِخَمْسِ جَلَالٍ ^(١) تَمَرًا وَجَرَّةَ سَمْنًا ، فَأَكَلَ الْجَمِيعَ وَخَرَجَ ؛ فَرَّ بِرَجُلٍ بَيْنِي دَارَهُ وَمَعَهُ مَائَةٌ رَجُلٍ ، وَقَدْ قَدَّمَ لَهُمْ سَمْنًا وَتَمَرًا ، فَدَعَاهُ إِلَى الْأَكْلِ مَعَهُمْ ، فَأَكَلَ حَتَّى شَكَّوهُ إِلَى صَاحِبِ الدَّارِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَرَّ بِرَجُلٍ بَيْنَ يَدَيْهِ زَنْبِيلٌ فِيهِ خُبْزٌ أَرْزٍ يَابِسٌ بِسْمِيسٍ وَهُوَ يَبِيعُهُ فَجَعَلَ يَسَاوِمُهُ وَيَأْكُلُ حَتَّى أَتَى عَلَى الزَّنْبِيلِ ، فَأَعْطَيْتُ صَاحِبَ الزَّنْبِيلِ ثَمَنَ خُبْزِهِ .

وكان مَيْسِرَةُ الرَّأْسِ أَكُولًا ؛ حُكِيَ عَنْهُ عِنْدَ الْمُهَدِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ الْمَنْصُورِ أَنَّهُ يَأْكُلُ كَثِيرًا ، فَاسْتَدْعَاهُ وَأَحْضَرَ فِيلًا ، وَجَعَلَ يَرِي لِسْكَ وَاحِدٍ مِنْهُمَا رَغِيفًا حَتَّى أَكَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تِسْعَةً وَتَسْعِينَ رَغِيفًا ؛ وَامْتَنَعَ الْفِيلُ مِنْ تَمَامِ الْمَائَةِ ، وَأَكَلَ مَيْسِرَةُ تَمَامَ الْمَائَةِ وَزَادَ عَلَيْهَا .

وكان أَبُو الْحَسَنِ الْقَلَّافُ وَالِدُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْقَلَّافِ الشَّاعِرِ الْمُحَدِّثِ أَكُولًا دَخَلَ يَوْمًا عَلَى الْوَزِيرِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدٍ الْمُهَلَّبِيِّ ، فَأَمَرَ الْوَزِيرُ أَنْ يُؤْخَذَ حِمَارُهُ فَيُنْذَجَ وَيُطَبَّخَ بِمَاءٍ وَمِلْحٍ ، ثُمَّ قُدِّمَ لَهُ عَلَى مَائِدَةِ الْوَزِيرِ ، فَأَكَلَ وَهُوَ يَظُنُّهُ لَحْمَ

(١) الجلال : جنج جلة ، وهو وعاء النمر يصنع من الخوص .

البقر ، ويستطيعه حتى أتى عليه ، فلما خرج ليركب طلب الحمار ، فقيل له :
في جوفك .

وكان أبو العالمة أكولا ، نذرت امرأة حامل إن أنت بذكر تُشيع أبا العالمة
خبيصاً ، فولدت غلاماً ، فأحضرتة ، فأكل سبع جفان خبيصاً ، ثم أمسك وخرج ،
فقيل له : إنها كانت نذرت أن تُشيعك ، فقال : والله لو علمت ما شيعتُ إلى الليل .

(١٧٤)

الأفضل :

النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا .

الشرح :

هذه الكلمة قد تقدّمت وتقدّم منّا ذكرُ نظائرها . والمِلَّةُ في أنّ الإنسان عدوّ ما يجهله أنّه يخاف من تقريبه^(١) بالنقص وبمدّم العلم بذلك الشيء ، خصوصاً إذا ضمّه نادر أو جمع من الناس فإنّه تتصاغر نفسه عنده إذا خاضوا فيما لا يعرفه وينقص في أعين الحاضرين ، وكلّ شيء آذاك ونال منك فهو عدوك^(٢) .

(١) د : « تعريضه » . (٢) ا : « فهو عدو لك » .

(١٧٥)

الأصل :

مَنْ اسْتَقْبَلَ وَجْهَ الْآرَاءِ عَرَفَ مَوَاقِعَ الْخَطَأِ .



الشرح :

نه قالوا في الملل : شرّ الرأي الدّبري .

وقال الشاعر :

وحيرُ الرأي ما استقبلت منه وليس بأنّ تتبّمه اتّباعا

وليس المراد بهذا الأمر سرعة فضل الحال لأثول خاطر ، ولأول رأي ، إنّ ذلك خطأ ،
وقديما قيل : دَعِ الرَّأْيَ يَغِبْ .

وقيل : كَلِّ رَأْيٍ لَمْ يَخْمَرْ وَيُبَيَّتْ^(١) فلا خير فيه .

وإنّما النّهي عنه تضييعُ الفرصة في الرأي ، ثمّ محاولة الاستدراك بمد أن فات
وجهُ الرأي ، فذاك هو الزّأي الدّبري .

(١) د : د بيت .

(١٧٦)

الْأَضْلُ :

مَنْ أَحَدَ سِنَانِ الْغَضَبِ لِلَّهِ قَوِيٌّ عَلَى قَتْلِ أَشْدَاءِ الْبَاطِلِ .

الشَّنْحُ :

هذا من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والكلمة تتضمن استعارة تدلّ على الفصاحة ؛ والمعنى أنّ من أَرهَفَ عزمه على إنكار المنكر ، وقوى غضبه في ذات الله ولم يخف ولم يُراقب مخلوقا ؛ أعانه الله على إزالة المنكر ؛ وإن كان قويا صادرا من جهة عزيزة الجانب ، وعنها وقعت الكفاية بأشداء الباطل .

(١٧٧)

الأضل :

إِذَا هَبْتَ أَمْرًا قَعَّ فِيهِ ، فَإِنَّ شِدَّةَ تَوَقُّعِهِ أَعْظَمُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ .

الْبُخ :

ما أحسنَ ما قال المتنبي في هذا المعنى :

وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَوْتِ بُدْثُ فَمِنْ الْعَجْزِ أَنْ تَكُونَ جَبَانَا
كُلُّ مَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الصَّعْبِ فِي الْأَنْدِ نَفْسٍ سَهْلٍ فِيهَا إِذَا هَوَا كَانَا

وقال آخر :

لَعَمْرُكَ مَا الْمَكْرَهُ إِلَّا ارْتِقَابُهُ . وَأَعْظَمُ مِمَّا حَلَّ مَا يُتَوَقَّعُ
وقال آخر :

صُعُوبَةُ الرُّزْءِ تُلْقَى فِي تَوَقُّعِهِ مُسْتَقْبَلًا وَانْقِضَاءُ الرِّزْقِ أَنْ يَقَعَا
وكان يقال : تَوَسَّطِ الْخَوْفَ تَأْمَنُ .

وَمِنْ الْأَمْثَالِ الْعَامِيَّةِ : أَمَّ الْمَقْتُولِ تَنَامَ ، وَأَمَّ الْمُهْدَّدِ لَا تَنَامَ .

وكان يقال : كُلُّ أَمْرٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَسَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ .

وقال قوم من أهل المِلَّةِ وليسوا عند أصحابنا مُصِيبِينَ : إِنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ الْمُتَوَعَّدُ بِهِ
إِذَا حُلَّ بِمُسْتَحْقِيهِ وَجَدُوهُ أَهْوَنَ مِمَّا كَانُوا يَسْمَعُونَهُ فِي الدُّنْيَا ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ .

(١٧٨)

الأصل :

آلةُ الرِّياسَةِ سَمَةُ الصَّدْرِ .

الشَّرْحُ :

الرئيس محتاجٌ إلى أمور ، منها الجود ، ومنها الشجاعة ، ومنها — وهو الأهم — سَمَةُ الصَّدْرِ ، فإنه لا تتمُّ الرئاسة إلاً بذلك .
وكان معاوية واسع الصدر كثير الاحتمال ، وبذلك بلغ ما بلغ .

[سمعة الصدر وما ورد في ذلك من حكايات]

ونحن نذكر من سَمَةِ الصدر حكايتين دالّتين على عِظَم محلّه في الرئاسة ، وإن كان مذموماً في باب الدين ، وما أحسن قول الحسن فيه وقد ذكر عند عقيب ذكر أبي بكر وعمر ، فقال : كانا والله خيراً منه ، وكان أسودَ منهما .

الحكاية الأولى :

وفد أهل الكوفة على معاوية حين خطب لابنه يزيد بالعهد بعده ، وفي أهل الكوفة هاني بن عروة المرادى — وكان سيّداً في قومه — فقال يوماً في مسجد دمشق والناس حوله : العجب لمعاوية يريد أن يقسرنا على بيعة يزيد ، وحاله حاله ، وما ذاك والله بكائن ! وكان

في القوم غلامٌ من قريش جالسا ، فتحمل الكلمة إلى معاوية ، فقال معاوية : أنت سمعت هائثا يقولها ؟ قال : نعم ، قال : فاخرج فأنت حلقته ، فإذا خف الناسُ عنه فقل له : أيها الشيخ ، قد وصلتُ كلتُك إلى معاوية ، ولست في زمن أبي بكر وعمر ، ولا أحبُّ أن تتكلم بهذا الكلام فإنهم بنو أميةٍ ، وقد عرفت جراتهم وإقدامهم ، ولم يدعني إلى هذا القول لك إلا النصيحة والإشفاق عليك ، فانظر ما يقول ؟ فأثنى به .

فأقبل الفتى إلى مجلس هاني ، فلما خف من عنده دنا منه فقص عليه الكلام وأخرجه مخرج النصيحة له ، فقال هاني : والله يابن أخي ما بلغت نصيحتك كلَّ ما أسمع ؛ وإن هذا الكلام لكلامٌ مُعاوية أعرفه ! فقال الفتى : وما أنا ومُعاوية ! والله ما يعرفني ؛ قال : فلا عليك ، إذا لقيته فقل له : يقول لك هاني : والله ما إلى ذلك من سبيل ، انهض يابن أخي راشداً !

فقام الفتى فدخل على معاوية فأعلمه ، فقال : نستعين بالله عليه .

ثم قال معاوية بعد أيام للوفد : ارفعوا حوائجكم - وهاني فيهم - فعرض عليه كتابه فيه ذكرُ حوائجه ، فقال : يا هاني ، ما أراك صنعت شيئا ، زد ؛ فقام هاني فلم يدع حاجة عرضت له إلا وذكرها ، ثم عرض عليه الكتاب فقال : أراك قصرت فيما طلبت ، زد ، فقام هاني فلم يدع حاجة لقومه ولا لأهل مصره إلا ذكرها ، ثم عرض عليه الكتاب ، فقال : ما صنعت شيئا ، زد ، فقال : يا أمير المؤمنين ، حاجة بقيت ، قال : ما هي ؟ قال : أن أتولى أخذ البيعة ليزيد ابن أمير المؤمنين بالعراق ؛ قال : افعل ، فما زلت لمثل ذلك أهلا ؛ فلما قديم هاني العراق قام بأمر البيعة ليزيد بمُؤونة من المغيرة بن شعبة وهو الوالي بالعراق يومئذ .

وأما الحكايةُ الثانيةُ :

كان مالٌ يُحمِلُ من اليمين إلى معاوية ؛ فلما مرَّ بالدينة وثَبَّ عليه الحسينُ بنُ عليٍّ عليه السلام ، فأخذه وقسمه في أهل بيته ومواليه ، وكتب إلى معاوية : من الحسين بن عليٍّ إلى معاوية بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإن عيراً مرّت بنا من اليمين تحمل مالاً وحُللاً وعنباً وطيباً إليك لتودعها خزائن دمشق ، وتعلُّ بها بعد النهلِ بني أبيك ، وإني احتجتُ إليها فأخذتها . والسلام .

فكتب إليه معاوية : من عند عبد الله معاوية أمير المؤمنين إلى الحسين بن عليٍّ : سلامٌ عليك ، أما بعد ، فإن كتابك ورد عليّ تذكر أن عيراً مرّت بك من اليمين تحمل مالاً وحُللاً وعنباً وطيباً إلى لأودعها خزائن دمشق ، وأعلَّ بها بعد النهلِ بني أبي ، وأنت احتجت إليها فأخذتها ولم تكن جديراً بأخذها إذ نسبها إلى ، لأن الوالي أحقُّ بالمال ، ثم عليه المخرج منه ، وإيم الله لو ترك ذلك حتى صار إلى ، لم أبخسك حظك منه ، ولكني قد ظننتُ يا بن أخي أن في رأسك نزوةً وبودى أن يكون ذلك في زمانٍ فأعرف لك قدرك ، وأتجاوزَ عن ذلك ؛ ولكني والله أتخوف أن تبطل بمن لا يُنظرك فوق ناقةٍ ، وكتب في أسفل كتابه :

يا حسينُ بنَ عليٍّ ليس ما	جئتَ بالسائغ يوماً في اللئْلُ
أخذك المال ولم تؤمر به	إن هذا من حسينٍ لعجلُ
قد أجزناها ولم نقضب لها	واجتملنا من حسينٍ ما فعلُ
يا حسينُ بنَ عليٍّ ذا الأملِ	لك بعدى وثبةٌ لا تُحتملُ
وبودى أنني شاهدها	فأليها منك بالخلق الأجلُ
إني أرهب أن تصلى بمن	عنده قد سبق السيفُ العذلُ

وهذه سعةٌ صدرٍ وفراصةٌ صادقةٌ .

(١٧٩)

الأُضَلُ :

ازْجِرِ الْمَيْءَ بِثَوَابِ الْمُحْسِنِ .

الْيَسْرُ :

قد قال ابنُ هانيءٍ المغربيُّ في هذا المعنى :

لولا انبعاثُ السَّيْفِ وهو مُسَلَّطٌ في قتلهم قتلتهمُ النِّعْماءُ
فأفصحَ به أبو العتاهية في قوله :

إذا جازيتَ بالإحسانِ قوما زجرتَ المذنبينَ عن الذُّنوبِ
فما لكَ والتناولُ من بعيدٍ ويعنك التناولُ من قريبٍ

(١٨٠)

الأصل :

أَحْصِدِ الشَّرَّ مِنْ صَدْرٍ غَيْرِكَ ، بِقَلَمِهِ مِنْ صَدْرِكَ .

* * *

الشرح :

هذا يفسر على وجهين :

أحدها أنه يريد : لا تُضمر لأخيك سوءاً ، فإنك لا تُضمر ذاك إلا يضمر هو لك سوءاً ،
لأن القلوب يشمر بعضها ببعض ، فإذا صفوت لواحدٍ صفا لك .
والوجه الثاني أن يريد : لا تَمَظِ الناس ولا تنههم عن منكرٍ إلا وأنت مُقْلِعٌ عنه ،
فإن الواعظ الذي ليس بركي لا ينجع^(١) وعظه ، ولا يؤثر نهيه .
وقد سبق الكلام في كلا المعنيين .

(١) : « ينفع » .

(١٨١)

الأصل :

اللَّجَاجَةُ تَسْلُ الرَّاىَ .

الْبَنْجُ :

هذا مشتق من قوله عليه السلام : « لا رأى لمن لا يُطاع » ، وذلك لأن عدم الطاعة هو اللجاجة ، وهو خلق يتركب من خُلُقَيْن : أحدهما الكِبَرُ ، والآخر الجهل بعواقب الأمور وأكثر ما يعترى الولاة لما يأخذهم من العِزَّة بالإنثم .

ومن كلام بعض الحكماء : إذا اضطرت إلى مُصاحبة السلطان ، فابدأ بالفحص عن معتاد طبعه ، ومألوف خلقه ، ثم استحدث لنفسك طبعاً ففرغه في قالب إرادته ، وخلقاً تركبه مع موضع وفاقه حتى تسلم معه ، وإن رأيت يَهْوَى فناً من فنون المحبوبات فأظهر هَواك لضد ذلك الفن ، ليُبْعِد عنك إرهابه ، بل ويكثر سكونه إليك ، وإذا بدا لك منه فِعل ذميم فأياك أن تبدأ فيه بقولٍ ما لم يستبدل فيه نُضحك ، ويستدعى رأيك ؛ وإن استدعى ذاك فليكن ما تفاوضه فيه بالرفق والاستعطاف ، لا بالخشونة والاستنكاف ، فيَحْمِله اللجاج المركب في طينع الولاة على ارتكابه ، فكلُّ والٍ لَجُوج ، وإن علم ما يتعقبه لجأجه من الضرر ، وأن اجتنابه هو الحسن .

(١٨٢)

الأضل :

الطَّمَعُ رِقٌّ مُؤَبَّدٌ .

البئخ :

هذا المني مطروقٌ جدًّا ، وقد سبق لنا فيه قولٌ شافٍ .

وقال الشاعر :

تَمَعَّفَ وَعِشْ خُرًّا وَلَا تَكُ طَامِعًا فَمَا قَطَعَ الْأَعْنَاقُ إِلَّا الطَّامِعُ

وفي المثل : أطمع من أشعب ؛ رأى سَلَّالًا يصنع سَلَّةً ، فقال له : أوسِّعها ؛ قال :
ما لكَ وذاك ؛ قال : لعلَّ صاحبها يُهْدِي لي فيها شيئًا .

ومرَّ بمسكُتَبٍ وغلَّامٍ يقرأ على الأستاذ : ﴿ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ ﴾ ، فقال : قم بين يديَّ
حَفِظْكَ اللهُ وَحَفِظْ أَبَاكَ ، فقال : إنما كنت أقرأ وردي ، فقال : إنكرت أن تُفْلِحَ
أو يُفْلِحَ أبوك !

وقيل : لم يكن أطمع من أشعب إلا كلبُه ، رأى صورة القمر في البئر فظنَّه رغيها ،
فألقى نفسه في البئر يطلبه ، فمات .

(١٨٣)

الأُضْلُ :

ثَمَرَةُ التَّفْرِيطِ النَّدَامَةُ ، وَثَمَرَةُ الْحَزْمِ السَّلَامَةُ .

الشُّنْجُ :

قد سبق من الكلام في الحزم والتفريط ما فيه كفاية . وكان يقال : الْحَزْمُ مَكَّةٌ يُوجِبُهَا كَثْرَةُ التَّجَارِبِ ، وَأَصْلُهُ قُوَّةُ الْعَقْلِ ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ خَافَتْ أَبْدَا ، وَالْأَحْمَقُ لَا يَخَافُ ، وَإِنْ خَافَ كَانَ قَلِيلَ الْخَوْفِ ، وَمَنْ خَافَ أَمْرًا تَوَقَّاهُ ، فَهَذَا هُوَ الْحَزْمُ .

وكان أبو الأسود الدؤلي من عُقَلَاءِ الرِّجَالِ وَذَوِي الْحَزْمِ وَالرَّأْيِ ، وَحَكَى أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ قَالَ : قَالَ زِيَادُ لَأَبِي الْأَسْوَدِ - وَقَدْ أَسَنَ - : لَوْلَا ضَعْفُكَ لاسْتَعْمَلْنَاكَ عَلَى بَعْضِ أَعْمَالِنَا ، فَقَالَ : أَلَصُّرَاعَ يَرِيدُنِي الْأَمِيرُ ! قَالَ زِيَادُ : إِنَّ لِلْعَمَلِ مِثْلُونَ ، وَلَا أَرَاكَ إِلَّا تَضَعِفُ عَنْهُ ، فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ :

زَعَمَ الْأَمِيرُ أَبُو الْمَغِيرَةِ أَنَّنِي شَيْخٌ كَبِيرٌ قَدْ دَنَوْتُ مِنَ الْبَيْلِ
صَدَّقَ الْأَمِيرُ لَقَدْ كِبِرْتُ وَإِنَّمَا نَالَ الْمَكَارِمَ مِنْ يَدْبَةٍ عَلَى الْعَصَا
يَا ابْنَ الْمَغِيرَةِ رُبَّ أَمْرٍ مُبْتَهَمٍ فَرَجَّتُهُ بِالْحَزْمِ مِنِّي وَالذَّهَاءُ
وكان يقال : مِنَ الْحَزْمِ وَالتَّوَقُّى تَرْكُ الْإِفْرَاطِ فِي التَّوَقُّى .

لَمَّا نَزَلَ بِمَعَاوِيَةَ الْمَوْتُ وَقَدِمَ عَلَيْهِ يَزِيدُ ابْنُهُ فَرَأَاهُ مُسَكِّنًا لَا يَتَكَلَّمُ ، بَكَى وَأَنْشَدَ :
لَوْ فَاتَ شَيْءٌ يُرَى لَفَاتَ أَبُو حَيَّانَ لَا عَاجِزٌ وَلَا وَكَلٌ
أَلْحَوْلَ الْقَلْبِ الْأَرِيبُ وَلَا تَدْفَعُ يَوْمَ النِّيَّةِ الْحَيْلُ

(١٨٤)

الأفضل :

مَنْ لَمْ يُنْجِ الصَّبْرُ ، أَهْلَكَ الْجَزَعُ .

الشيخ :

قد تقدّم لنا قول شافٍ في الصبر والجزع .

وكان يقال : ما أحسن الصبر لولا أن النفقة عليه من العمر ! أخذه شاعر فقال :

وَإِنِّي لِأَدْرِي أَنَّ فِي الصَّبْرِ رَاحَةً وَلَكِنْ إِنِّاقِي عَلَى الصَّبْرِ مِنْ عُمرِي

وقال ابن أبي العلاء يستبطن بعض الرؤساء :

فَإِنْ قِيلَ لِي صَبْرًا فَلَا صَبْرَ لِلَّذِي غدا يبيد الأيام تقتله صَبْرًا

وَإِنْ قِيلَ لِي عَذْرًا فوالله ما أرى لِمَنْ ملك الدنيا إذا لم يجد عذرا

فإن قلت : أى فائدة في قوله عليه السلام : « مَنْ لَمْ يَنْجِ الصَّبْرُ أَهْلَكَ الْجَزَعُ » ؟ وهل

هذا إلا كقول مَنْ قال : « مَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَأْكُلْ ضَرَّهُ ^(١) الْجُوعُ ؟ » .

قلت : لو كانت الجهة واحدة ، لكان الكلام عبثا ، إلا أن الجهة مختلفة ، لأن معنى كلامه

عليه السلام من لم يخلصه الصبر من هموم الدنيا ونغماتها هلك من الله تعالى في الآخرة

بما يستبدله من الصبر بالجزع ؛ وذلك لأنه إذا لم يصبر فلا شك أنه يجزع ، وكل جازع آثم

والإثم مهلكة ، فلما اختلفت الجهة وكانت تارة للدنيا وتارة للآخرة لم يكن الكلام عبثا بل

كان مفيدا .

(١) في د : « أهلكه » .

(١٨٥)

الأصل :

وَأَعَجَبًا أَنْ تَكُونَ أُخْلَافَةً بِالصَّحَابَةِ وَلَا تَكُونَ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ .

قال الرضیّ رحمه الله تعالى وقد روى له شعر قريب من هذا المعنى وهو :

فَإِنْ كُنْتَ بِالشُّورَى مَلَكَتْ أُمُورَهُمْ فَكَيْفَ بِهِذَا وَالشَّيْرُونَ غُيْبُ ! (١)
وَإِنْ كُنْتَ بِالْقُرْبَى حَجَجْتَ خَصِيمَهُمْ فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ وَأَقْرَبُ

الشرح :

حديثه عليه السلام في النثر والنظم المذكورين مع أبي بكر وعمر ، أمّا النثر فإلى عمر توجيهه لأنّ أبا بكر لما قال لعمر : امدد يدك ، قال له عمر : أنت صاحب رسول الله في المواطن كلّها ، شدتها ورخاؤها ، فامدد أنت يدك ، فقال على عليه السلام : إذا احتججت لاستحقاقه الأمر بصحبته إياه في المواطن كلّها ، فهلا سلّمت الأمر إلى من قد شرّكه في ذلك ، وزاد عليه « بالقرابة » ! وأمّا النظم فوجهه إلى أبي بكر ؛ لأنّ أبا بكر حاجّ الأنصار في السقيفة . فقال : نحن عمّرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبيضته التي تفقّأت عنه ، فلما بوع احتجّ على الناس بالبيعة ، وأنّها صدرت عن أهل الحلّ والعقد ، فقال على عليه السلام : أمّا احتجاجك على الأنصار بأنك من بيضة رسول الله صلى الله عليه وآله ومن قومه ، فغيرك أقرب نسباً منك إليه ، وأمّا احتجاجك بالاختيار ورضا الجماعة بك ، فقد كان قوم من جملة الصحابة غائبين لم يحضروا المقدف فكيف يثبت !

واعلم أن الكلام في هذا تتضمنه كتب أصحابنا في الإمامة ، ولهم عن هذا القول أجوبة ليس هذا موضع ذكرها ..

تم الجزء الثامن عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

ويليه الجزء التاسع عشر

فهرس الكتب*

- ٦٥ - ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية . . . ٢١- ٧
- ٦٦ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى عبد الله بن العباس ٢٨
- ٦٧ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى قثم بن العباس وهو عامله على مكة ٣٠
- ٦٨ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى سلمان الفارسي قبل أيام خلافته ٣٩-٣٤
- ٦٩ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى الحارث الهمداني ٤٢،٤١
- ٧٠ - من كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حنيف وهو عامله على المدينة ٥٢
- ٧١ - من كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود ٥٤
- ٧٢ - من كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس ٦٠
- ٧٣ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية ٦٢
- ٧٤ - من حلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة واليمن ٦٦
- ٧٥ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة في أول ما يبيع له بالخلافة ٦٨
- ٧٦ - من وصية له عليه السلام عند استخلافه إياه على البصرة . . . ٧٦
- ٧٧ - من وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس أيضا لما بعثه للاحتجاج على الخوارج . . . ٧١

(*) وهي الكتب الواردة في كتاب نهج البلاغة .

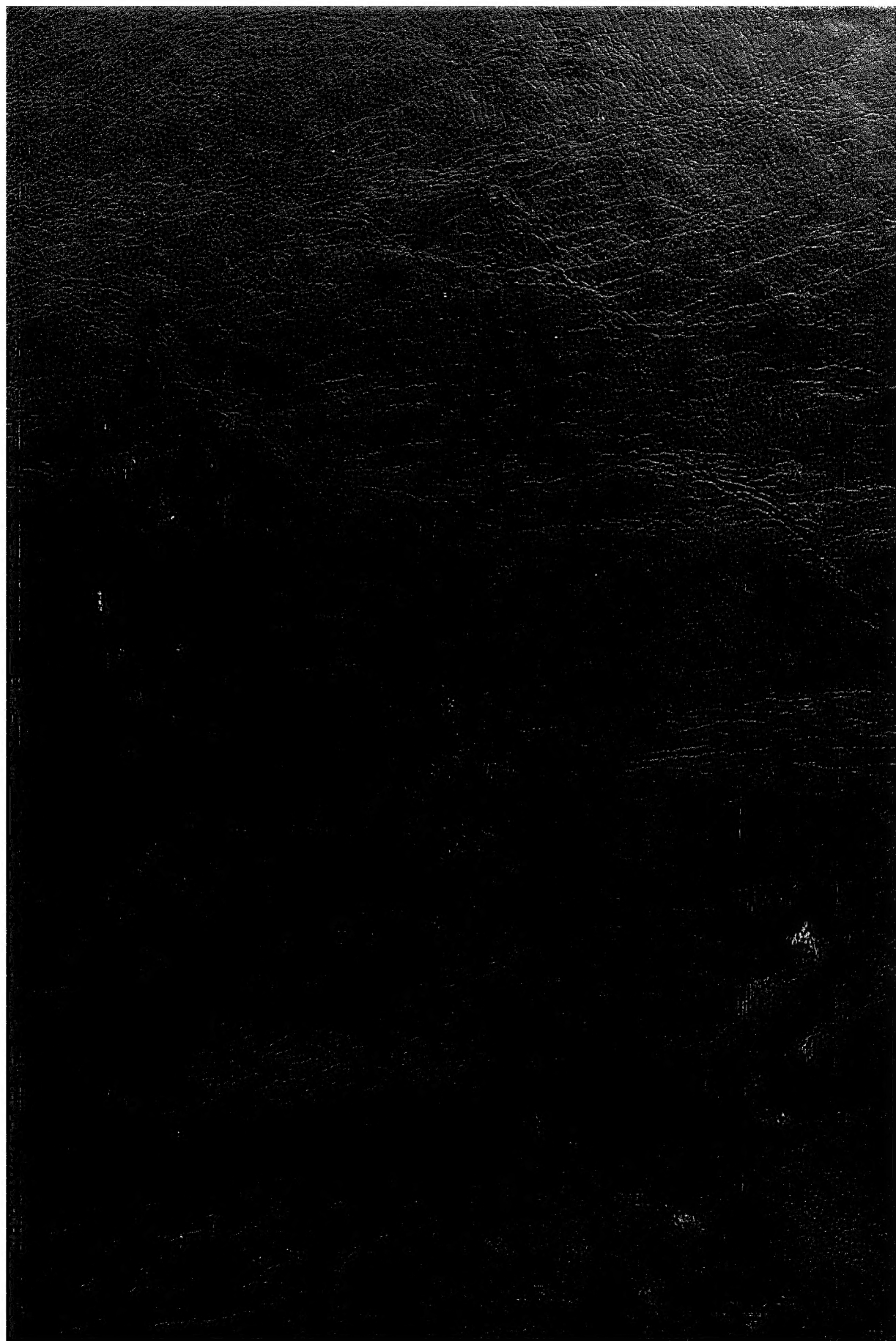
٧٨ - من كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعري عن كتاب

٧٤ كتبه إليه

٧٧ - من كتاب له عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ *

٢١- ٧	ذكر بقية الخبر عن فتح مكة
٤٣، ٤٢	الحارث الأعور ونسبه
٥١- ٤٣	نبذ من الأقوال الحكيمة
٥٧- ٥٥	ذكر المنذر وأبيه الجارود
	حكمه عليه السلام ومواعظه ، ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله وكلامه
٤١٦- ٨٢	القصير في سائر أغراضه
١٢٦-١٢٣	نبذ مما قيل في الشيب والحضاب
١٣٠-١٢٨	نبذ مما قيل في الروءة
١٤٨-١٤٣	نبذ وحكايات مما وقع بين يدي الملوك
١٥٤-١٥٢	في مجلس قتيبة بن مسلم الباهلي
١٦٧-١٥٩	أقوال وحكايات حول الحق والغفلين
١٧١	خباب بن الارت
٢٠٨-٢٠٦	محمد بن جعفر والمنصور
٢٧٠، ٢٦٩	محنة ابن المقفع
٣٠٩-٢٨٥	فصل في نسب بني مخزوم وطرف من أخبارهم
٤٠٢-٣٩٧	نوادير المكثرين من الأكل
٤٠٩-٤٠٧	سمة الصدر وما ورد في ذلك من حكايات



shrh-nhj-ablaghh-abn-17-18-9-ar_PTIFF